

此土著述(七)

第 137 冊

一五·一五五七 大方廣佛華嚴經疏鈔會本八〇卷 (七四至八〇之三)

唐于闐國三藏沙門 實叉難陀譯
唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

(頗九—頗十、牧一—牧十)

卷七四(頗九) 一 卷七五(頗十) 一七

卷七六之一(牧一) 四四 卷七六之二(牧二) 六五

卷七七之一(牧三) 八三 卷七七之二(牧四) 九八

卷七八之一(牧五) 一五 卷七八之二(牧六) 一三〇

卷七九(牧七) 一四二 卷八〇之一(牧八) 一六三

卷八〇之二(牧九) 一七七 卷八〇之三(牧十) 一八六

一五·一五五八 華嚴普賢行願品別行疏鈔會本一〇卷(一至一〇)

(亦名：大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品疏鈔會本)

唐罽賓國三藏沙門 般若奉詔譯 唐勅太原府大崇福寺沙門
澄觀別行疏 唐圭峰草堂寺沙門 宗密隨疏鈔 一九七

(用一—用十)

科文(用一) 一九八 卷一(用一) 二〇六

卷二(用二) 二二八 卷三(用三) 二四五

卷四(用四) 二六二 卷五(用五) 二七七

卷六(用六) 二九三 卷七(用七) 三一七

卷八(用八) 三三一 卷九(用九) 三四九

卷一〇(用十)……………三六九

一五·一五五九 折疑論五卷(一至五) 金臺大慈恩寺西域師子比丘述註……………三八九

(軍一—軍五)

論中所引三教經書諸子史傳目錄(軍一)……………三九〇 卷一(軍一)……………三九九

卷二(軍二)……………四二六 卷三(軍三)……………四五七

卷四(軍四)……………四八七 卷五(軍五)……………五一〇

一五·一五六〇 華嚴原人論解五卷(一至五)

長安大開元寺講經論沙門 圓覺撰……………五二九

(軍六—軍十)

科文(軍六)……………五三〇 序(軍七)……………五三五

論(軍七)……………五三七 後序(軍七)……………五四五

解序(軍八)……………五四六 卷上(軍八)……………五四七

卷中(軍九)……………五七三 卷下(軍十)……………六〇〇

一五·一五六一 大方廣圓覺修多羅了義經略疏五卷(一至五)

唐終南山草堂寺沙門 宗密述……………六三五

(最一—最五)

前序(最一)……………六三六 科文(最二) 圭峰蘭若沙門宗密製……………六三八

序(最二)……………六五四 卷上之一(最二)……………六五八

卷上之二(最三)……………六七七 卷下之一(最四)……………六九九

卷下之二(最五)……………七一九

一五·一五六二 圓覺經略疏之鈔二五卷（一至五）（亦名：大方廣圓覺經略疏之鈔）

圭峰蘭若沙門 宗密於大鈔略出……………七四五

（最六一—最十）

序（最六）吳門傳教臨壇賜紫明義大師思齊述……………七四六

卷一（最六）……………七四八 卷二（最七）……………七六四

卷三（最八）……………七七四 卷四（最九）……………七八六

卷五（最十）……………八〇二



清刻龍藏佛說法變相圖

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十四 願九

唐于闐國三藏沙門實又難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財童子於大願精進力救護一切衆

生夜神所得菩薩解脫已憶念修習了達增

願九

長漸次遊行至嵐毗尼林周徧尋覓彼妙德

神

第九嵐毗尼林神寄善慧地 寄善慧地者謂成就微妙

四無礙辯能通十方善說法故

見在一切寶樹莊嚴樓閣中坐寶蓮華師子

之座二十億那由他諸天恭敬圍繞為說菩

薩受生海經令其皆得生如來家增長菩薩

大功德海善財見已頂禮其足合掌前立白

言大聖我已先發阿耨多羅三藐三菩提心

而未能知菩薩云何修菩薩行生如來家為

世大明

初二可知

彼神答言善男子菩薩有十種受生藏若菩薩成就此法則生如來家念念增長菩薩善根不疲不懈不厭不退無斷無失離諸迷惑不生怯劣惱悔之心趣一切智入法界門發廣大心增長諸度成就諸佛無上菩提捨世間趣入如來地獲勝神通諸佛之法常現在前順一切智真實義境

第三彼神答下授已法界於中四一顯法

義二立法名三明業用四辨根本初中二先長行後偈頌前中四一標數歎勝二徵數列名三依名釋義四結歎勝益初中生如來家即正酬其問何等爲十一者願常供養一切諸佛受生藏

二者發菩提心受生藏三者觀諸法門勤修行受生藏四者以深淨心普照三世受生藏五者平等光明受生藏六者生如來家受生藏七者佛力光明受生藏八者觀普智門受生藏九者普現莊嚴受生藏十者入如來地受生藏

頌九

二

第二何等爲十下徵數列名此通於六位一當十信二即十住三通行向四是初地五從二至七以是功用邊故六七皆八地然六即自分七即勝進得勸之後八即九地九當十地十即等覺入如來地然依行布豎配定然若約圓融初後通用故云成就此法則生如來家若定須具十方得生家何以文中第二第六皆有生家第十復言於三世佛所已受灌頂故知須豎約證

分異若定豎者則違具十則生之言是知
須橫約圓融修觀此之十法通於六位下
疏文有五約位豎配
亦名行布釋然依行布下二結前生後生
後圓融若約圓融下三通諸位釋亦名圓
融釋若定具十下四結成上豎若定豎下
五結成須橫實則橫豎無礙是此中意故
存二釋文
義昭然

善男子云何名願常供養一切佛受生藏善
男子菩薩初發心時作如是願我當尊重恭
敬供養一切諸佛見佛無厭於諸佛所常生
愛樂常起深信修諸功德恒無休息是為菩
薩為一切智始集善根受生藏

願六

三

第三善男子云何名下依名釋義一中即
信發心故賢首品云常欲利樂諸羣生莊
嚴國土供養佛故故文云始集善根

云何名發菩提心受生藏善男子此菩薩發
阿耨多羅三藐三菩提心所謂起大悲心救

護一切眾生故起供養佛心究竟承事故起
普求正法心一切無悋故起廣大趣向心求
一切智故起慈無量心普攝眾生故起不捨
一切眾生心被求一切智堅誓甲故起無諂
誑心得如實智故起如說行心修菩薩道故

起不誑諸佛心守護一切佛大誓願故起一
切智願心盡未來化眾生不休息故菩薩以
如是等佛刹微塵數菩提心功德故得生如
來家是為菩薩第二受生藏

二中初住發心文具三心生如來家亦初

住生家亦初住生家者恐人誤為初地生
家然其生家畧有六位一初住生

善提心家二第四住生聖教家三初地生
真如家四四地約寄位生出世家五八地
生無生法忍家六如來地究竟生
家今是初住第一是生善提心家

云何名觀諸法門勤修行受生藏善男子此
菩薩摩訶薩起觀一切法門海心起迴向一

切智圓滿道心起正念無過失業心起一切
 菩薩三昧海清淨心起修成一切菩薩功德
 心起莊嚴一切菩薩道心起求一切智大精
 進行修諸功德如劫火熾然無休息心起修
 普賢行教化一切衆生心起善學一切威儀
 修菩薩功德捨離一切所有住無所有真實
 心是為菩薩第三受生藏

三中十句一觀法門海標十行二向一切
 智標迴向以行願相資故合為一餘八通
 行向

云何名以深淨心普照三世受生藏善男子
 此菩薩具清淨增上心得如來菩提光入菩
 薩方便海其心堅固猶若金剛背捨一切諸
 有趣生成就一切佛自在力修殊勝行具菩
 薩根其心明潔願力不動常為諸佛之所護

念破壞一切諸障礙山普為衆生作所依處
 是為菩薩第四受生藏

四中契理斷障名深淨心即淨心地已證
 理故堅如金剛已得離生道故捨諸有趣
 已破二障礙山故為物依處四藏即淨心地等者疏隨

難釋今更委釋言得如來菩提光者明心
 菩提故入菩薩方便海者證真了俗故捨
 諸有趣亦由已漸斷異生性故成就自在
 者分身百剎故修菩薩殊勝行者淨治地
 法十行常修故具菩薩根者由證信故餘
 皆成根又大悲為首故悲為根已斷所知
 故心明潔十願成就故願不動同佛證如
 故得佛護分別願盡名壞諸障兵上諸德
 為佛依處

云何名平等光明受生藏善男子此菩薩具
 足衆行普化衆生一切所有悉皆能捨住佛
 究竟淨戒境界具足忍法成就諸佛法忍光
 明以大精進趣一切智到於彼岸修習諸禪
 得普門定淨智圓滿以智慧日明照諸法得

無礙眼見諸佛海悟入一切真實法性一切
世間見者歡喜善能修習如實法門是為菩
薩第五受生藏

五中證如起行為平等光明戒忍進等為
次五地得無礙下即是七地七地得無生

忍光明故入一切真實法

五藏戒忍進等
者等取禪慧文

各一增故末後二句上句三業善巧見者
必欣下句功用行滿又以無功得諸行故

云何名生如來家受生藏善男子此菩薩生

如來家隨諸佛住成就一切甚深法門具三

世佛清淨大願得一切佛同一善根與諸如

來共一體性具出世行白淨善法安住廣大

功德法門入諸三昧見佛神力隨所應化淨

諸衆生如問而對辯才無盡是為菩薩第六

受生藏

六中以得無生忍契同法性為生佛家願

度增上善根一體感等不動為白淨法

六生

如來下初至為生佛家此有兩句一正釋
標二即解釋初之二句得無生忍是釋生

家契同法性即釋隨諸佛住佛住甚深真
法性故上即淨忍分成就一切甚深法門

下皆得勝行分此句為總故疏不釋已下
皆甚深法門故其願度增上釋具三世已

下經文善根一體釋得一切佛下經大謂
同無功用之善根故同起無生法忍體故

從惑等下釋具出世白淨法上皆前經不
可知義從安住已下即是前經正行廣大

入諸三昧下即離障寂滅後三
句即三輪化益並易故不釋

云何名佛力光明受生藏善男子此菩薩深

入佛力遊諸佛刹心無退轉供養承事菩薩

衆會無有疲厭了一切法皆如幻起知諸世

間如夢所見一切色相猶如光影神通所作

皆如變化一切受生悉皆如影諸佛說法皆

如谷響開示法界咸令究竟是為菩薩第七

受生藏

七中因佛勸起能頓修行名佛力光明無

功用修故無疲厭等

七佛力下經疏俱易若欲釋者由佛七勸

名入佛力此為總句遊刹下別二句起行速疾從了一切下淨土分中事於三世間得自在故初二器界自在次二正覺後三衆生說法度生故

云何名觀普智門受生藏善男子此菩薩住

童真位觀一切智一一智門盡無量劫開演

一切菩薩所行於諸菩薩甚深三昧心得自

在念念生於十方世界諸如來所於有差別

境入無差別定於無差別法現有差別智於

無量境知無境界於少境界入無量境通達

法性廣大無際知諸世間悉假施設一切皆

是識心所起是為菩薩第八受生藏

六八中從第八地入第九地故云住童真位

觀一切智智門即法師之德故於三性等

皆如實知即事知理之如實故於有差別

境入無差別定即理窮事之如實故於無

差別法現有差別智餘可準思

八觀智門言即法

師之德者亦法師方便成就言於三性等者三性即是化法為智成就等字等取入行成就智十一稠林經一一門下即口業成就具四十無礙故能長演餘皆法師自在成就一三昧自在隨心演說故二受生自在三於有差下於法自在事理交徹故即事知理者釋此初對了即事入理即理事亦前句事能顯理後句依理成事又

前不壞假名而說實相後不動真際建立諸法又前動不離寂後則靜無遺照於無量下有無自在於少境下廣狹自在通達下真俗齊照以文顯故云可思準

云何名普現莊嚴受生藏善男子此菩薩能

種種莊嚴無量佛刹普能化現一切衆生及

諸佛身得無所畏演清淨法周流法界無所

障礙隨其心樂普使知見示現種種成菩提

行令生無礙一切智道如是所作不失其時

而常在三昧毗盧遮那智慧之藏是為菩薩

第九受生藏

九中以佛莊嚴而莊嚴故名普莊嚴已得

第九受生藏

九中以佛莊嚴而莊嚴故名普莊嚴已得

離垢等諸三昧故雖復常用而常在三昧

九番現莊嚴先釋名後已得下總釋大意若別說者初句嚴依餘皆嚴正正中並秘密智初三句身秘密演清淨下口秘密隨其心下皆意秘密

云何名入如來地受生藏善男子此菩薩悉於三世諸如來所受灌頂法普知一切境界

次第所謂知一切衆生前際後際歿生次第一切菩薩修行次第一切衆生心念次第三世如來成佛次第善巧方便說法次第亦知一切初中後際所有諸劫若成若壞名號次第隨諸衆生所應化度爲現成道功德莊嚴

神通說法方便調伏是爲菩薩第十受生藏十中約其自分爲此菩薩約其勝進名入佛地已受職位云受灌頂智齊佛境云知一切如十定品辨十入如來地下文顯然皆與本位義理相符不爲此釋實抑經文

爲此釋實抑經文

佛子若菩薩摩訶薩於此十法修習增長圓

滿成就則能於一莊嚴中現種種莊嚴如是

莊嚴一切國土開導示悟一切衆生盡未來

劫無有休息演說一切諸佛法海種種境界

種種成熟展轉傳來無量諸法現不思議佛

自在力充滿一切虛空法界於諸衆生心行

海中而轉法輪於一切世界示現成佛恒無

間斷以不可說清淨言音說一切法住無量

處通達無礙以一切法莊嚴道場隨諸衆生

欲解差別而現成佛開示無量甚深法藏教

化成就一切世間

第四佛子若菩薩下結歎勝益可知

爾時嵐毗尼林神欲重明其義以佛神力普

觀十方而說頌言

最上離垢清淨心見一切佛無厭足願盡未

來常供養此明慧者受生藏

一切三世國土中所有衆生及諸佛悉願度

脫恒瞻奉此難思者受生藏

聞法無厭樂觀察普於三世無所礙身心清

淨如虛空此名稱者受生藏

其心恒住大悲海堅如金剛及寶山了達一

切種智門此最勝者受生藏

大慈普覆於一切妙行常增諸度海以法光

明照羣品此雄猛者受生藏

了達法性心無礙生於三世諸佛家普入十

方法界海此明智者受生藏

法身清淨心無礙普詣十方諸國土一切佛

力靡不成此不思議受生藏

入深智慧已自在於諸三昧亦究竟觀一切

智如寶門此真身者受生藏

淨治一切諸佛土勤修普化衆生法顯現如

來自在力此大名者受生藏

久已修行薩婆若疾能趣入如來位了知法

界皆無礙此諸佛子受生藏

二重頌中十偈如次頌前十法

善男子菩薩具此十法生如來家爲一切世

間清淨光明善男子我從無量劫來得是自

在受生解脫門

第二善男子菩薩具此下立法名中先牒

前所明後我從無量下指前立目機感便

現無所擁礙名自在受生通能所見

善財白言聖者此解脫門境界云何答言善

男子我先發願願一切菩薩示受生時皆得

親近願入毗盧遮那如來無量受生海以昔

願力生此世界閻浮提中嵐毗尼園專念善

薩何時下生

第三善財白言下明法門業用於中先問後答答中知見此境即是業用於中二先明依願受生

經於百年世尊果從兜率陀天而來生此時此林中現十種杻何等爲十一者此園中地忽自平坦坑坎埳阜悉皆不現二者金剛爲地衆寶莊嚴無有瓦礫荆棘株杻三者寶多羅樹周布行列其根深植至於水際四者生衆香芽現衆香藏寶香爲樹扶疎蔭映其諸香氣皆踰天香五者諸妙華鬘寶莊嚴具行列分布處處充滿六者園中所有一切諸樹皆自然開摩尼寶華七者諸池沼中皆自生華從地涌出周布水上八者時此林中娑婆世界欲色所住天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦

變九

十

樓羅緊那羅摩睺羅伽一切諸王莫不來集

合掌而住九者此世界中所有天女乃至摩睺羅伽女皆生歡喜各各捧持諸供養具向畢洛叉樹前恭敬而立十者十方一切諸佛齋中皆放光明名菩薩受生自在燈普照此林一一光中悉現諸佛受生誕生所有神變及一切菩薩受生功德又出諸佛種種言音是爲林中十種瑞相此相現時諸天王等即知當有菩薩下生我見此瑞歡喜無量

後經於百年下如昔願覩於中四初覩降

神瑞相

善男子摩耶夫人出迦毗羅城入此林時復現十種光明瑞相令諸衆生得法光明何等爲十所謂一切寶華藏光寶香藏光寶蓮華開演出真實妙音聲光十方菩薩初發心光

變九

十二

一切菩薩得入諸地現神變光一切菩薩修
波羅密圓滿智光一切菩薩大願智光一切
菩薩教化衆生方便智光一切菩薩證於法
界真實智光一切菩薩得佛自在受生出家
成正覺光此十光明普照無量諸衆生心

二善男子摩耶下見出城現光

善男子摩耶夫人於畢洛叉樹下坐時復現
菩薩將欲誕生十種神變何等爲十

三摩耶夫人於畢洛叉下觀將生神變於
中二先標徵畢洛叉者此云高顯

善男子菩薩將欲誕生之時欲界諸天天子
天女及以色界一切諸天諸龍夜叉乾闥婆
阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽并其眷屬
爲供養故悉皆雲集摩耶夫人威德殊勝身
諸毛孔咸放光明普照三千大千世界無所

障礙一切光明悉皆不現除滅一切衆生煩
惱及惡道苦是爲菩薩將欲誕生第一神變
又善男子當爾之時摩耶夫人腹中悉現三
千世界一切形像其百億閻浮提內各有都
邑各有園林名號不同皆有摩耶夫人於中

止住天衆圍繞悉爲顯現菩薩將生不可思
議神變之相是爲菩薩將欲誕生第二神變
又善男子摩耶夫人一切毛孔皆現如來往
昔修行菩薩道時恭敬供養一切諸佛及聞
諸佛說法音聲譬如明鏡及以水中能現虛
空日月星宿雲雷等像摩耶夫人身諸毛孔
亦復如是能現如來往昔因緣是爲菩薩將
欲誕生第三神變又善男子摩耶夫人身諸
毛孔一一皆現如來往修菩薩行時所住世
界城邑聚落山林河海衆生劫數值佛出世

入淨國土覺隨所受生壽命長短十三依善知識修
行善法於一切刹在在處處摩耶夫人常為
其母如是一切於毛孔中靡不皆現是為菩
薩將欲誕生第四神變又善男子摩耶夫人
一一毛孔顯現如來往昔修行菩薩行時隨
所生處色相形貌衣服飲食苦樂等事一一
普現分明辨了是為菩薩將欲誕生第五神
變又善男子摩耶夫人身諸毛孔一一皆現
世尊往昔修施行時捨所難捨頭目耳鼻脣
舌牙齒身體手足血肉筋骨男女妻妾城邑
宮殿衣服瓔珞金銀寶貨如是一切內外諸
物亦見受者形貌音聲及其處所是為菩薩
將欲誕生第六神變又善男子摩耶夫人入
此園時其林普現過去所有一切諸佛入母
胎時國土園林衣服華鬘塗香末香幡繒幢

蓋一切眾寶莊嚴之事妓樂歌詠上妙音聲
令諸眾生普得見聞是為菩薩將誕生時第
七神變又善男子摩耶夫人入此園時從其
身出菩薩所住摩尼寶王宮殿樓閣超過一
切天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅
摩睺羅伽及諸人王之所住者寶網覆上妙
香普熏眾寶莊嚴內外清淨各各差別不相
雜亂周而徧滿嵐毗尼園是為菩薩將誕生
時第八神變又善男子摩耶夫人入此園時
從其身出十不可說百千億那由他佛刹微
塵數菩薩其諸菩薩身形容貌相好光明進
止威儀神通眷屬皆與毗盧遮那菩薩等無
有異悉共同時讚歎如來是為菩薩將誕生
時第九神變又善男子摩耶夫人將欲誕生
菩薩之時忽於其前從金剛際出大蓮華名

爲一切寶莊嚴藏金剛爲莖衆寶爲鬚如意
寶王以爲其臺有十佛刹微塵數葉一切皆
以摩尼所成寶網寶蓋以覆其上一切天王
所共執持一切龍王降注香雨一切夜叉王
恭敬圍繞散諸天華一切乾闥婆王出微妙
音歌讚菩薩往昔供養諸佛功德一切阿修
羅王捨憍慢心稽首敬禮一切迦樓羅王垂
寶繒幡徧滿虛空一切緊那羅王歡喜瞻仰
歌詠讚歎菩薩功德一切摩睺羅伽王皆生
歡喜歌詠讚歎普雨一切寶莊嚴雲是爲菩
薩將誕生時第十神變

後別顯十變一集衆息苦二卷舒無礙三
毛現佛因四現佛本事五現行所依身六
徧現捨行七現古佛受生園林八現今佛
所處宮殿九出菩薩同類十地現蓮華將

承至聖

善男子嵐毗尼園示現如是十種相已然後
菩薩其身誕生如虛空中現淨日輪如高山
頂出於慶雲如密雲中而耀電光如夜闇中
而然大炬爾時菩薩從母脇生身相光明亦
復如是善男子菩薩爾時雖現初生悉已了
達一切諸法如夢如幻如影如像無來無去
不生不滅善男子當我見佛於此四天下閻
浮提內嵐毗尼園示現初生種種神變時亦
見如來於三千大千世界百億四天下閻浮
提內嵐毗尼園中示現初生種種神變亦見
三千大千世界一一塵中無量佛刹亦見百
佛世界千佛世界乃至十方一切世界一一
塵中無量佛刹如是一切諸佛刹中皆有如
來示現受生種種神變如是念念常無間斷

四善男子嵐毗尼下正觀誕生於中三初
觀外相有四種相釋通事理約事謂一退
耀挺特故二高顯邕容故三威光赫奕故
四分明可觀故約理則一依性空無住現
故二依涅槃山無心出故三大慈雲中現
無住之化身故四為破衆生生死無明之
大闇故二菩薩爾時下了其內德三當我
見佛下結其周徧則橫豎無窮
時善財童子白彼神言大天得此解脫其已
父如答言善男子乃往古世過億佛刹微塵
數劫復過是數時有世界名為普寶劫名悅
樂八十那由他佛於中出現其第一佛名自
在功德幢十號具足彼世界中有四天下名
妙光莊嚴其四天下閻浮提中有一王都名
須彌莊嚴幢其中有王名寶燄眼其王夫人

名曰喜光善男子如此世界摩耶夫人為毗
盧遮那如來之母彼世界中喜光夫人為初
佛母亦復如是善男子其喜光夫人將欲誕
生菩薩之時與二十億那由他采女詣金華
園園中有樓名妙寶峯其邊有樹名一切施
喜光夫人攀彼樹枝而生菩薩諸天王衆各
持香水共以洗沐時有乳母名為淨光侍立
其側既洗沐已諸天王衆授與乳母乳母敬
受生大歡喜即得菩薩普眼三昧得此三昧
已普見十方無量諸佛復得菩薩於一切處
示現受生自在解脫如初受胎識速疾無礙
得此解脫故見一切佛乘本願力受生自在
亦復如是善男子於汝意云何彼乳母者豈
異人乎我身是也我從是來念念常見毗盧
遮那佛示現菩薩受生海調伏衆生自在神

力如見毗盧遮那佛乘本願力念念於此三千大千乃至十方一切世界微塵之內皆現菩薩受生神變見一切佛悉亦如是我皆恭敬承事供養聽所說法如說修行

第四時善財童子白彼神下顯法根深先問後答答中先長行中六一古世佛興二其四天下顯昔父母三其喜光下攀樹誕生四時有下觀佛得法五善男子下結會古今不結父母者意明即淨飯摩耶佛即今佛故六我從是下顯用周徧

時嵐毗尼林神欲重宣此解脫義承佛神力普觀十方而說頌言

佛子汝所問諸佛甚深境界汝今應聽受我說其因緣過億刹塵劫有劫名悅樂八十那由他如來出興世最初如來號自在功德幢我

在金華園見彼初生日我時為乳母智慧極聰利諸天授與我菩薩金色身我時疾捧持諦觀不見頂身相皆圓滿一一無邊際離垢清淨身相好以莊嚴譬如妙寶像見已自欣慶思惟彼功德疾增眾福海見此神通事發大菩提心專求佛功德增廣諸大願嚴淨一切刹滅除三惡道普於十方土供養無數佛修行本誓願救脫眾苦我於彼佛所聞法得解脫億刹微塵數無量劫修行劫中所有佛我昔曾供養護持其正法淨此解脫海億刹微塵數過去十力尊盡持其法輪增明此解脫我於一念頃見此刹塵中一一有如來所淨諸刹海刹內悉有佛園中示誕生各現不思議廣大神通力或見不思議億刹諸菩薩住於天宮上將證佛菩提無量刹海中諸

頌言

七

佛現受生說法衆圍繞於此我皆見一念見
億刹微塵數菩薩出家趣道場示現佛境界
我見刹塵內無量佛成道各現諸方便度脫
苦衆生一一微塵中諸佛轉法輪悉以無盡
音普雨甘露法億刹微塵數一一刹塵內悉
見於如來示現般涅槃如是無量刹如來示
誕生而我悉分身現前興供養不思議刹海
無量趣差別我悉現其前兩於大法雨佛子
我知此難思解脫門無量億劫中稱揚不可
盡

後偈頌中二十三頌分四初一誠聽許說
次九最初修證次十二偈歷事增修末偈
結歎無盡

善男子我唯知此菩薩於無量劫徧一切處
示現受生自在解脫如諸菩薩摩訶薩能以

一念爲諸劫藏觀一切法以善方便而現受
生周徧供養一切諸佛究竟通達一切佛法
於一切趣皆現受生一切佛前坐蓮華座知
諸衆生應可度時爲現受生方便調伏於一
刹刹現諸神變猶如影像悉現其前我當云
何能知能說彼功德行

善男子此迦毗羅城有釋種女名曰瞿波汝
詣彼問菩薩云何於生死中教化衆生

第五示後友中言瞿波者此云守護大地
在家爲父母守護太子儲備守護國地既
爲其妃依主得名表十地既圓故無地不
護然太子有三夫人一名瞿波次名耶輸
陀羅三名摩奴舍今因位之極故取其第
一法喜已滿故寄之昔妃此位親能得佛
故在生佛之城矣

時善財童子頂禮其足繞無數而慙懃瞻仰
辭退而去

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十四

音釋

株

五忽切樹無枝也

踰羊朱切越也

嶺

五忽切樹無枝也

挺他冉切正直也

邕於容切和也

赫丁赫切奕丁赫切

赫奕明盛也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十五 頗十

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財童子向迦毗羅城思惟修習受生
解脫增長廣大憶念不捨

第十釋女瞿波寄法雲地 寄法雲地者謂
大法智雲舍衆

德木蔽如空處
重充滿法身故 第一依教趣求中二初依

前修證

漸次遊行至菩薩集會普現法界光明講堂
後漸次下趣求後友於中四一趣求諸處

二其中有神下伴友迎讚三善財童子言

下善財印述四爾時善財下神敬增深

其中有神號無憂德與一萬主宮殿神俱來
迎善財作如是言善來丈夫有大智慧有大
勇猛能修菩薩不可思議自在解脫心恒不

捨廣大誓願善能觀察諸法境界安住法城

入於無量諸方便門成就如來功德大海得

妙辯才善調衆生獲聖智身恒順修行知諸

衆生心行差別令其歡喜趣向佛道我觀仁

者修諸妙行心無暫懈威儀所行悉皆清淨

汝當不久得諸如來清淨莊嚴無上三業以

諸相好莊嚴其身以十力智瑩飾其心遊諸

世間我觀仁者勇猛精進而無有比不久當

得普見三世一切諸佛聽受其法不久當得

一切菩薩禪定解脫諸三昧樂不久當入諸

佛如來甚深解脫何以故見善知識親近供

養聽受其教憶念修行不懈不退無憂無悔

無有障礙魔及魔民不能為難不久當成無

上果故

二中四一讚行究竟二我觀仁者修諸下

讚精進得果三我觀仁者勇猛下讚精進
得法四何以下以理釋成

善財童子言聖者如向所說願我皆得

三善財印述中二初印受所說

聖者我願一切衆生息諸熱惱離諸惡業生
諸安樂修諸淨行聖者一切衆生起諸煩惱
造諸惡業墮諸惡趣若身若心恒受楚毒苦
薩見已心生憂惱聖者譬如有人唯有一子
愛念情至忽見被人割截支體其心痛切不
能自安菩薩摩訶薩亦復如是見諸衆生以
煩惱業墮三惡趣受種種苦心大憂惱若見
衆生起身語意三種善業生天人趣受身心
樂菩薩爾時生大歡喜何以故菩薩不自爲
故求一切智不貪生死諸欲快樂不隨想倒
見倒心倒諸結隨眠愛見力轉不起衆生種

頌十

二

種樂想亦不味著諸禪定樂非有障礙疲厭
退轉住於生死但見衆生於諸有中具受無
量種種諸苦起大悲心以大願力而普攝取
悲願力故修菩薩行爲斷一切衆生煩惱爲
求如來一切智智爲供養一切諸佛如來爲
嚴淨一切廣大國土爲淨治一切衆生樂欲
及其所有身心諸行於生死中無有疲厭

後聖者我願下述自所作於中二先明四
等攝生後明萬德益物前中有四謂法喻
合釋法有慈悲合中兼喜釋中不貪兼明

頌十

三

有捨於中先徵後釋釋中先總明後不貪
生死下別顯於中先明不自爲後但見衆
生下明其所爲

聖者菩薩摩訶薩於諸衆生爲莊嚴令生人
天富貴樂故爲父母爲其安立菩提心故爲

養育令其成就菩薩道故爲衛護令其遠離
三惡道故爲船師令其得度生死海故爲歸
依令捨諸魔煩惱怖故爲究竟令其永得清
涼樂故爲津濟令入一切諸佛海故爲導師
令至一切法寶洲故爲妙華開敷諸佛功德
心故爲嚴具常放福德智慧光故爲可樂凡
有所作悉端嚴故爲可尊遠離一切諸惡業
故爲普賢具足一切端嚴身故爲大明常放
智慧淨光明故爲大雲常雨一切甘露法故
聖者菩薩如是修諸行時令一切衆生皆生
愛樂具足法樂

二聖者菩薩摩訶薩下明萬德益物於中
二初有十六句別約喻顯爲物歸趣後聖
者菩薩如是下結成益物

爾時善財童子將升法堂其無憂德及諸神

衆以出過諸天上妙華鬘塗香末香及以種
種寶莊嚴具散善財上而說頌言

汝今出世間爲世大明燈普爲諸衆生勤求
無上覺無量億千劫難可得見汝功德日今
出滅除諸世闇汝見諸衆生顛倒惑所覆而
興大悲意求證無師道汝以清淨心尋求佛
菩提承事善知識不自惜身命汝於諸世間
無依無所著其心普無礙清淨如虛空汝修
菩提行功德悉圓滿放大智慧光普照一切
世汝不離世間亦不著於世行世無障礙如
風遊虛空譬如火災起一切無能滅汝修菩
提行精進火亦然勇猛大精進堅固不可動
金剛慧師子遊行無所畏一切法界中所有
諸刹海汝悉能往詣親近善知識

爾時無憂德神說此頌已爲愛樂法故隨逐

善財恒不捨離

四神敬增深者以聞上法故文中三初長行申供次以偈讚德十偈分二初三歎下益衆生行後七歎上求無礙行後爾時下以身隨逐愛重情深故

爾時善財童子入普現法界光明講堂周徧推求彼釋氏女見在堂內坐寶蓮華師子之座八萬四千采女所共圍繞是諸采女靡不皆從王種中生悉於過去修菩薩行同種善根布施愛語普攝衆生已能明見一切智境已共修集佛菩提行恒住正定常遊大悲普攝衆生猶如一子慈心具足眷屬清淨已於過去成就菩薩不可思議善巧方便皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉具足菩薩諸波羅蜜離諸取著不樂生死雖行諸有心常

學

五

清淨恒勤觀察一切智道離障蓋網超諸著處從於法身而示化形生普賢行長菩薩力智日慧燈悉已圓滿

第二爾時善財童子下見敬諮問先見次敬後問前中二先入堂推求已見依報此文亦可屬前二見在堂內下見其正報初見主後八萬下見伴廣歎伴從勝德主德固已絕言

爾時善財童子詣彼釋女瞿波之所頂禮其足合掌而住作如是言聖者我已先發阿耨多羅三藐三菩提心而未知菩薩云何於生死中而不爲生死過患所染了法自性而不住聲聞辟支佛地具足佛法而修菩薩行住菩薩地而入佛境界超過世間而於世受生成就法身而示現無邊種種色身證無相法

而為衆生示現諸相知法無說而廣為衆生演說諸法知衆生空而恒不捨化衆生事雖知諸佛不生不滅而勤供養無有退轉雖知諸法無業無報而修諸善行恒不止息

二爾時善財下說敬三作如是言下諮問

於中先自陳發心後而未知下正問有十
一句問悲智逆順權實寂用無礙雙行之
行前十句攝為五對一過凡越小對二離
果超因對三現生示色對四極相窮說對
五下化上供對十一總顯諸善真俗雙行

悲智等者此中疏有四種無礙亦名四種
雙行其十句中句句皆是雙行約雙行事
有十差別其中雙行但有四別如第一句
云云何於生死中而不為生死過患所染
者即悲智無礙謂於生死中即有大悲故
不為生死過患所染即具大智故二了法
自性而不住聲聞辟支地即寂用雙行三
即實而權雙行四即權而實雙行五即逆
順雙行六即寂用雙行七八皆即實而權
九十皆權實雙行九約化生十約供佛十
項十

一真俗雙行
各有別相

時瞿波女告善財言善哉善哉善男子汝今能問菩薩摩訶薩如是行法修習普賢諸行願者能如是問諦聽諦聽善思念之我當承佛神力為汝宣說善男子若諸菩薩成就十法則能圓滿因陀羅網普智光明菩薩之行何等為十所謂依善知識故得廣大勝解故得清淨欲樂故集一切福智故於諸佛所聽聞法故心恒不捨三世佛故同於一切菩薩行故一切如來所護念故大悲妙願皆清淨故能以智力普斷一切諸生死故是為十若諸菩薩成就此法則能圓滿因陀羅網普智光明菩薩之行佛子若菩薩親近善知識則能精進不退修習出生無盡佛法佛子菩薩以十種法承事善知識何等為十所謂於自

身命無所顧惜於世樂具心不貪求知一切法性皆平等永不退捨一切智願觀察一切法界實相心恒捨離一切有海知法如空心無所依成就一切菩薩大願常能示現一切刹海淨修菩薩無礙智輪佛子應以此法承事一切諸善知識無所違逆

第三時瞿波女下示已法界於中四一法義二法名三法用四法根前中先長行後偈頌前中亦二先讚誠許說後善男子下正顯法義於中二先明帝網智光行謂依此十則照重重無盡法故有標釋結可知後佛子若菩薩下承事善友行前明依法此辨依人法假人弘故由得此出無盡法亦是廣前初一亦有標釋結

爾時釋迦瞿波女欲重明此義承佛神力觀

察十方而說頌言

菩薩為利諸羣生正念親承善知識敬之如佛心無怠此行於世帝網行

勝解廣大如虛空一切三世悉入中國土眾生佛皆爾此是普智光明行

志樂如空無有際永斷煩惱離諸垢一切佛所修功德此行於世身雲行

菩薩修習一切智不可思議功德海淨諸福德智慧身此行於世不染行

切諸佛如來所聽受其法無厭足能生寶

相智慧燈此行於世普照行

十方諸佛無有量一念一切悉能入心恒不捨諸如來此向菩提大願行

能入諸佛大眾會一切菩薩三昧海願海及以方便海此行於世帝網行

一切諸佛所加持盡未來際無邊劫處處修行普賢道此是菩薩分身行

見諸衆生受大苦起大慈悲現世間演法光明除闇冥此是菩薩智日行

見諸衆生在諸趣爲集無邊妙法輪令其永

斷生死流此是修行普賢行

菩薩修行此方便隨衆生心而現身普於一

切諸趣中化度無量諸含識

以大慈悲方便力普徧世間而現身隨其解

欲爲說法皆令趣向善提道

後頌中有十二偈分二前十偈如次頌前

十帝網行然前長行但各帝網光明行則

十法通稱今偈中初二取前總名後之八

行各別立稱則知十名一一通其十行重

重無礙方受帝網之名又須得斯偈意方

了前名後二偈頌前事友十法後二以後

二相隱故餘略不頌然前長行但各帝網等者此即顯帝網之

義也

時釋迦瞿波說此頌已告善財童子言善男

子我已成就觀察一切菩薩三昧海解脫門

第二時釋迦下立法名謂一切菩薩普賢

三昧深廣如海如法界故深如衆生名故

廣以殊妙智念念觀察故立此名

善財言大聖此解脫門境界云何答言善男

子我入此解脫知此娑婆世界佛利微塵數

劫所有衆生於諸趣中死此生彼作善作惡

受諸果報有求出離不求出離正定邪定及

以不定有煩惱善根無煩惱善根具足善根

不具足善根不善根所攝善根善根所攝不

善根如是所集善不善法我皆知見又彼劫

中所有諸佛名號次第我悉了知彼佛世尊
從初發心及以方便求一切智出生一切諸
大願海供養諸佛修菩薩行成等正覺轉妙
法輪現大神通化度衆生我悉了知亦知彼
佛衆會差別其衆會中有諸衆生依聲聞乘
而得出離其聲聞衆過去修習一切善根及
其所得種種智慧我悉了知有諸衆生依獨
覺乘而得出離其諸獨覺所有善根所得菩
提寂滅解脫神通變化成熟衆生入於涅槃
我悉了知亦知彼佛諸菩薩衆其諸菩薩從
初發心修習善根出生無量諸大願行成就
滿足諸波羅蜜種種莊嚴菩薩之道以自在
力入菩薩地住菩薩地觀菩薩地淨菩薩地
菩薩地相菩薩地智菩薩攝智菩薩教化衆
生智菩薩建立智菩薩廣大行境界菩薩神

通行菩薩三昧海菩薩方便菩薩於念念中
所入三昧海所得一切智光明所獲一切智
電光雲所得實相忍所通達一切智所住刹
海所入法海所知衆生海所住方便所發誓
願所現神通我悉了知善男子此娑婆世界
盡未來際所有劫海展轉不斷我皆了知

第三善財言大聖下明法門業用中先問
後答答中二先顯廣知後釋知所以前中
三初知娑婆世界次類知刹海後別顯毗
盧因果前中二先知刹塵劫事後善男子
此娑婆下類盡未來前中亦二一知世間
善惡因果不善根所攝善根者如瞋心持
戒等下句類知二又彼劫下知出世因果
於中亦二先知佛因果後亦知彼佛衆下
知佛衆會於中有三初知聲聞二知緣覺

三知菩薩及後類盡未來文並可知

如知娑婆世界亦知娑婆世界內微塵數世界亦知娑婆世界內一切世界亦知娑婆世界微塵內所有世界亦知娑婆世界外十方無間所住世界亦知娑婆世界世界種所攝世界亦知毗盧遮那世尊此華藏世界海中十方無量諸世界種所攝世界所謂世界廣博世界安立世界輪世界場世界差別世界轉世界蓮華世界須彌世界各號盡此世界海一切世界由毗盧遮那世尊本願力故我悉能知亦能憶念

第二如知娑婆下類知刹海於中二先通顯知多後別顯所知相狀今初有六重類知後後廣於前前初二皆同刹攝多刹而初但攝同類刹故云塵數二即異類刹故

摩

十一

云一切一切種類故三即塵中攝刹故細

於前四即十三佛刹塵數圍繞界及廣大眷屬世界故云娑婆世界外等五即普照十方熾然寶光明刹種所攝刹通二十重六即全蓮華藏世界海後所謂下別顯所知相狀有十種一廣博即所依種二安立即因緣或所依住三即輪圍四即其中場地五體類各殊六轉者有二義一如輪側轉形故故世界成就品云或有世界隨輪轉二即劫轉變故七所依蓮華八即其中須彌九隨緣立稱十即結果屬因謂華藏世界海是佛本願所嚴故云由力亦念如來往昔所有諸因緣海所謂修習一切諸乘方便無量劫中住菩薩行淨佛國土教化衆生承事諸佛造立住處聽受說法獲

諸三昧得諸自在修檀波羅蜜入佛功德海
持戒苦行具足諸忍勇猛精進成就諸禪圓
滿淨慧於一切處示現受生普賢行願悉皆
清淨普入諸刹普淨佛土普入一切如來智
海普攝一切諸佛菩提得於如來大智光明
證於諸佛一切智性成等正覺轉妙法輪及
其所有道場衆會其衆會中一切衆生往世
已來所種善根從初發心成熟衆生修行方
便念念增長獲諸三昧神通解脫如是一切
我悉了知

第三亦念如來下別顯毗盧因果於中二
先明因然有二義一者成上上但總云本
願力故今別顯成刹之因二者順從亦通
正報之因後得於如來下顯果可知
何以故我此解脫能知一切衆生心行一切

學

主

衆生修行善根一切衆生雜染清淨一切衆
生種種差別一切聲聞諸三昧門一切緣覺
寂靜三昧神通解脫一切菩薩一切如來解
脫光明皆了知故

第二何以故下釋知所以

爾時善財童子白瞿波言聖者得此解脫其
已久如

第四善財白言下顯法根深先問後答問
中雖但問得法久近而義已舍修行久近
得此法門故

答言善男子我於往世過佛刹微塵數劫有
劫名勝行世界名無畏彼世界中有四天下
名爲安隱其四天下閻浮提中有一王城名
高勝樹於八十王城中最爲上首彼時有王
名曰財主其王具有六萬采女五百大臣五

百王子其諸王子皆悉勇健能伏冤敵

答中分四一明最初佛所發心修行二於

中間多佛修行三正明得法之時四多劫

修瑩此法初中分二初正顯本緣一結會

古今前中分十一王都時處

其王太子名威德主端正殊特人所樂見足

下平滿輪相備具足跌隆起手足指間皆有

網縵足跟齊正手足柔軟伊尼耶鹿王膺七

處圓滿陰藏隱密其身上分如師子王兩肩

平滿雙臂膺長身相端直頸文三道頰如師

子具四十齒悉皆齊密四牙鮮白其舌長廣

出梵音聲眼目紺青睫如牛王眉間毫相頂

上肉髻皮膚細軟如真金色身毛上靡髮帝

青色其身洪滿如尼拘陀樹爾時太子受父

王教與十千采女詣香牙園遊觀戲樂太子

是時乘妙寶車其車具有種種嚴飾置六摩

尼師子之座而坐其上五百采女各執寶繩

牽馭而行進止有度不遲不速百千萬人持

諸寶蓋百千萬人持諸寶幢百千萬人持諸

寶幡百千萬人作諸妓樂百千萬人燒諸名

香百千萬人散諸妙華前後圍繞而為翊從

道路平正無有高下眾寶雜華散布其上寶

樹行列寶網彌覆種種樓閣延袤其間其樓

閣中或有積聚種種珍寶或有陳列諸莊嚴

具或有供設種種飲食或有懸布種種衣服

或有備擬諸資生物或復安置端正女人及

以無量僮僕侍從隨有所須悉皆施與

二太子超倫於中先具相後遊觀先具相者經有

三十二相前文指此廣明以文具故今當
畧說準瑜伽四十九及大般若第三百八
十一說然彼經次與今不同今依彼經次
第列名以今經文注之於下經云佛言善

梵音聲七二十三眼目紺青七十三
四睫如牛王心二十五眉間毫相三十
二十六頂上肉髻三十一身毛上塵
計二十八如真金色四十九身毛上塵
計三十髮帝青色楅第一十一其身洪滿
計三十二如尼俱陀樹仁釋曰上畧會二
經若依瑜伽四十九及涅槃說
相因各異又小不同具如初會

時有母人名為善現將一童女名具足妙德

顏容端正色相嚴潔洪纖得所修短合度目
髮紺青聲如梵音善達工巧精通辯論恭勤
匪懈慈愍不害具足慚愧柔和質直離癡寡
欲無諸諂誑乘妙寶車乘女圍繞及與其母
從王城出先太子行見其太子言辭諷詠心
生愛染而白母言我心願得敬事此人若不
遂情當自殞滅母告女言莫生此念何以故
此甚難得此人具足輪王諸相後當嗣位作
轉輪王有寶女出騰空自在我等卑賤非其
匹偶此處難得勿生是念彼香牙園側有一

道場名法雲光明時有如來名勝日身十號
具足於中出現已經七日時彼童女暫時假
寐夢見其佛從夢覺已空中有天而告之言
勝日身如來於法雲光明道場成等正覺已
經七日諸菩薩衆前後圍繞天龍夜叉乾闥

婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽梵天乃
至色究竟天諸地神風神火神水神河神海
神山神樹神園神藥神主城神等為見佛故
皆來集會時妙德童女夢覩如來故聞佛功
德故其心安隱無有怖畏於太子前而說頌
言

我身最端正名聞徧十方智慧無等倫善達
諸工巧無量百千衆見我皆貪染我心不於
彼而生少愛欲無瞋亦無恨無嫌亦無喜但
發廣大心利益諸衆生我今見太子具諸功

德相其心大欣慶諸根咸悅樂色如光明寶
 髮美而右旋頰廣眉纖曲我心願事汝我觀
 太子身譬若真金像亦如大寶山相好有光
 明目廣紺青色月面師子頰喜顏美妙音願
 垂哀納我舌相廣長妙猶如赤銅色梵音緊
 那聲聞者皆歡喜口方不蹙縮齒白悉齊密
 發言現笑時見者心歡喜離垢清淨身具相
 三十二必當於此界而作轉輪位

三寶女求歸於中分四一具德端嚴二見
 其下白母求事三彼香牙下夢觀佛興四

時妙德下自陳心總有十偈前三自述德

堪後七讚彼求納三寶女求歸者女人謂
 殊曰歸故周易中有歸

卦

爾時太子告彼文言汝是誰女為誰守護若
 先屬人我則不應起愛染心爾時太子以頌

頌

七

問言

汝身極清淨功德相具足我今問於汝汝於
 誰所住誰為汝父母汝今繫屬誰若已屬於
 人彼人攝受汝汝不盜他物汝不有害心汝
 不作邪姪汝依何語住不說他人惡不壞他
 所親不侵他境界不於他恚怒不生邪險見
 不作相違業不以諂曲力方便誑世間尊重
 父母不敬善知識不見諸貧窮人能生攝心
 不若有善知識誨示於汝法能生堅固心究
 竟尊重不愛樂於佛不了知菩薩不眾僧功
 德海汝能恭敬不汝能知法不能淨眾生不
 為住於法中為住於非法見諸孤獨者能起
 慈心不見惡道眾生能生大悲不見他得榮
 樂能生歡喜不他來逼迫汝汝無瞋惱不汝
 發菩提意開悟眾生不無邊劫修行能無疲

倦不

四太子審問有十二偈分三初二問其屬

緣次三審其內過後七邀其進善

爾時女母爲其太子而說頌言

太子汝應聽我今說此女初生及長成一切

諸因緣太子始生日即從蓮華生其目淨修

廣肢節悉具足我曾於春月遊觀娑羅園普

見諸藥草種種皆榮茂奇樹發妙華望之如

慶雲好鳥相和鳴林間共歡樂同遊八百女

端正奪人心被服皆嚴麗歌詠悉殊美彼園

有浴池名曰蓮華幢我於池岸坐采女衆圍

繞於彼蓮池內忽生千葉華寶葉瑠璃莖閻

浮金爲臺爾時夜分盡日光初出現其蓮正

開剖放大清淨光其光極熾盛譬如日初出

普照閻浮提衆歎未曾有時見此玉女從彼

蓮華生其身甚清淨肢分皆圓滿此是人間

寶從於淨業生宿因無失壞今受此果報紺

髮青蓮眼梵聲金色光華髮衆寶髻清淨無

諸垢肢節悉具足其身無缺減譬如真金像

安處寶華中毛孔梅檀香普熏於一切口出

青蓮香常演梵音聲此女所住處常有天音

樂不應下劣人而當如是偶世間無有人堪

與此爲夫唯汝相嚴身願垂見納受非長亦

非短非麤亦非細種種悉端嚴願垂見納受

文字算數法工巧諸技藝一切皆通達願垂

見納受善了諸兵法巧斷衆諍訟能調難可

謂願垂見納受其身甚清淨見者無厭足功

德自莊嚴汝應垂納受衆生所有患善達彼

緣起應病而與藥一切能消滅閻浮語言法

差別無量種乃至伎樂音靡不皆通達婦人

之所能此文一切知而無女人過願垂速納
受不嫌亦不慳無貪亦無恚質直性柔輒離
諸麤穢惡恭敬於尊者奉事無違逆樂修諸
善行此能隨順汝若見於老病貧窮在苦難
無救無所依常生大慈愍常觀第一義不求

學

九

自利樂但願益衆生以此莊嚴心行住與坐
卧一切無放逸言說及默然見者咸欣樂雖
於一切處皆無染著心見有功德人樂觀無
厭足尊重善知識樂見離惡人其心不躁動
先思後作業福智所莊嚴一切無怨恨女人
中最上宜應事太子

五女母代答明有德無過亦不屬緣故應
納受三十一頌分六初十一偈總顯報勝
次三偈別讚端嚴三有三偈明其絕倫四
有五偈伎能內滿五有八偈離非具德未

後一偈結讚所宜

爾時太子入香牙園已告其妙德及善現言
善女我趣求阿耨多羅三藐三菩提當於盡
未來際無量劫集一切智助道之法修無邊
菩薩行淨一切波羅蜜供養一切諸如來護
持一切諸佛教嚴淨一切佛國土當令一切
如來種性不斷當隨一切衆生種性而普成
熟當滅一切衆生生死苦置於究竟安樂處
當淨治一切衆生智慧眼當修習一切菩薩
所修行當安住一切菩薩平等心當成就一
切菩薩所行地當令一切衆生普歡喜當捨
一切物盡未來際行檀波羅蜜令一切衆生
普得滿足衣服飲食妻妾男女頭目手足如
是一切內外所有悉當捨施無所吝惜當於
爾時汝或於我而作障難施財物時汝心恪

惜施男女時汝心痛惱割肢體時汝心憂悶
捨汝出家汝心悔恨

六太子重邀謂若不墮道當隨汝意於中
先長行分二初自述行深後當於爾下恐
其為障

爾時太子即為妙德而說頌言

頌

子

哀愍衆生故我發菩提心當於無量劫習行
一切智無量大劫中淨修諸願海入地及治
障悉經無量劫三世諸佛所學六波羅蜜具
足方便行成就菩提道十方垢穢刹我當悉
嚴淨一切惡道難我當令永出我當以方便
廣度諸羣生令滅愚癡闇住於佛智道當供
一切佛當淨一切地起大慈悲心悉捨內外
物汝見來乞者或生慳吝我心常樂施汝
勿違於我若見我施頭慎勿生憂惱我今先

語汝令汝心堅固乃至截手足汝勿嫌乞者
汝今聞我語應可諦思惟男女所愛物一切
我皆捨汝能順我心我當成汝意

後偈頌十偈分三初六偈頌其行深次二
頌半邀其莫障後一偈半結令密思

爾時童女白太子言敬奉來教即說頌言

無量劫海中地獄火焚身若能眷納我甘心
受此苦無量受生處碎身如微塵若能眷納
我甘心受此苦無量劫頂戴廣大金剛山若
能眷納我甘心受此苦無量生死海以我身
肉施汝得法王處願令我亦然若能眷納我
與我為主者生生行施處願常以我施為愍
衆生苦而發菩提心既已攝衆生亦當攝受
我我不求豪富不貪五欲樂但為共行法願
以仁為主紺青修廣眼慈愍觀世間不起染

著心必成菩薩道太子所行處地出眾寶華
必作轉輪王願能眷納我我曾夢見此妙法
菩提場如來樹下坐無量眾圍繞我夢彼如
來身如真金山以手摩我頂寤已心歡喜往
昔眷屬天名曰喜光明彼天爲我說道場佛
興世我曾生是念願見太子身彼天報我言
汝今當得見我昔所志願於今悉成滿唯願
俱往詣供養彼如來

七女敬順從有十四偈分三初三忘苦眷
德次六希同勝行即正是發菩提心後五

勸詣如來

爾時太子聞勝日身如來名生大歡喜願見
彼佛以五百摩尼寶散其女上冠以妙藏光
明寶冠被以火燄摩尼寶衣其女爾時心不
動搖亦無喜相但合掌恭敬瞻仰太子目不

暫捨

八太子攝受由敬佛心歡故
其母善現於太子前而說頌言

此女極端正功德莊嚴身昔願奉太子今意
已滿足持戒有智慧具足諸功德普於一切
世最勝無倫匹此女蓮華生種姓無譏醜太
子同行業遠離一切過此女身柔軟猶如天
繒續其手所觸摩眾患悉除滅毛孔出妙香
芬馨最無比眾若聞者悉住於淨戒身色
如真金端坐華臺上眾若見者離害具慈
心言音極柔軟聽之無不喜眾若得聞悉
離諸惡業心淨無瑕垢遠離諸諂曲稱心而
發言聞者皆歡喜調柔具慚愧恭敬於尊宿
無貪亦無誑憍愍諸眾若此女心不恃色相
及眷屬但以清淨心恭敬一切佛

九母陳慶遂故重讚女德十偈分四初一
標共遂志次二德行懸同次四身語趨倫
後三內心蘊德

爾時太子與妙德女及十千采女并其眷屬
出香牙園詣法雲光明道場至已下車步進
詣如來所見佛身相端嚴寂靜諸根調順內
外清淨如大龍池無諸垢濁皆生淨信踊躍
歡喜頂禮佛足繞無數卍于時太子及妙德
女各持五百妙寶蓮華供散彼佛太子爲佛
造五百精舍一一皆以香木所成衆寶莊嚴
五百摩尼以爲間錯時佛爲說普眼燈門修
多羅闍是經已於一切法中得三昧海所謂
得普照一切佛願海三昧普照三世藏三昧
現見一切佛道場三昧普照一切衆生三昧
普照一切世間智燈三昧普照一切衆生根

摩

三

智燈三昧救護一切衆生光明雲三昧普照
一切衆生大明燈三昧演一切佛法輪三昧
具足普賢清淨行三昧時妙德女得三昧名
難勝海藏於阿耨多羅三藐三菩提永不退
轉時彼太子與妙德女并其眷屬頂禮佛足
繞無數卍辭退還宮詣父王所拜跪畢已奉
白王言大王當知勝日身如來出興於世於
此國內法雲光明菩提場中成等正覺于今
未久爾時大王語太子言是誰爲汝說如是
事天耶人耶太子白言是此具足妙德女說
時王聞已歡喜無量譬如貧人得大伏藏作
如是念佛無上寶難可值遇若得見佛永斷
一切惡道怖畏佛如醫王能治一切諸煩惱
病能救一切生死大苦佛如導師能令衆生
至於究竟安隱住處作是念已集諸小王羣

臣眷屬及以刹利婆羅門等一切大眾便捨王位授與太子灌頂訖已與萬人俱往詣佛所到已禮足繞無數匝并其眷屬悉皆退坐爾時如來觀察彼王及諸大眾白毫相中放大光明名一切世間心燈普照十方無量世界住於一切世主之前示現如來不可思議大神通力普令一切應受化者心得清淨爾時如來以不思議自在神力現身超出一切世間以圓滿音普爲大眾說陀羅尼名一切法義離闇燈佛刹微塵數陀羅尼而爲眷屬彼王聞已即時獲得大智光明其衆會中有閻浮提微塵數菩薩俱時證得此陀羅尼六十萬那由他人盡諸有漏心得解脫十千衆生遠塵離垢得法眼淨無量衆生發菩提心時佛又以不思議力廣現神變普於十方無

量世界演三乘法化度衆生時彼父王作如是念我若在家不能證得如是妙法若於佛所出家學道即當成就作是念已前白佛言願得從佛出家修學佛言隨意宜自知時時財主王與十千人皆於佛所同時出家未久之間悉得成就一切法義離闇燈陀羅尼亦得如上諸三昧門又得菩薩十神通門又得菩薩無邊辯才又得菩薩無礙淨身往詣十方諸如來所聽受其法爲大法師演說妙法復以神力徧十方刹隨衆生心而爲現身讚佛出現說佛本行示佛本緣稱揚如來自在神力護持於佛所說教法爾時太子於十五日在正殿上采女圍繞七寶自至一者輪寶名無礙行二者象寶名金剛身三者馬寶名迅疾風四者珠寶名日光藏五者女寶名具

妙德六藏臣寶名爲大財七主兵寶名難拏
眼七寶具足爲轉輪王王閻浮提正法治世
人民快樂王有千子端正勇健能伏冤敵其
閻浮提中有八十王城一一城中有五百僧
坊一一僧坊立佛支提皆悉高廣以衆妙寶
而爲校飾一一王城皆請如來以不思議衆
妙供具而爲供養佛入城時現大神力令無
量衆生種諸善根無量衆生心得清淨見佛
歡喜發菩提意起大悲心利益衆生勤修佛
法入真實義住於法性了法平等獲三世智
等觀三世知一切佛出興次第說種種法攝
取衆生發菩薩願入菩薩道知如來法成就
法海能普現身徧一切剎知衆生根及其性
欲令其發起一切智願

十正共修行亦分十段一詣佛供養二時

佛下闍經得法三時彼太子下辭歸白父
四爾時大王下王審慶聞五作是念下禪
位往觀六爾時下闍經得法七其衆會人
下兼益時會八時佛下佛重現通九時彼
父王下父王出家修證法門十爾時太子
下太子紹位弘通大化

佛子於汝意云何彼時太子得輪工位供養
佛者豈異人乎今釋迦牟尼佛是也財主王
者寶華佛是其寶華佛現在東方過世界海
微塵數佛刹有世界海各現法界虛空影像
雲中有世界種名普現三世影摩尼王彼世
界種中有世界名圓滿光中有道場名現一
切世主身寶華如來於此成阿耨多羅三藐
三菩提不可說佛刹微塵數諸菩薩衆前後
圍繞而爲說法寶華如來往昔修行菩薩道

時淨此世界海其世界海中去來今佛出與
 世者皆是寶華如來為菩薩時教化令發阿
 耨多羅三藐三菩提心彼時女母善現者今
 我母善目是其王眷屬今如來所眾會是也
 皆具修行普賢諸行成滿大願雖恒在此眾
 會道場而能普現一切世間住諸菩薩平等
 三昧常得現見一切諸佛一切如來以等虛
 空妙音聲雲演正法輪悉能聽受於一切法
 悉得自在名稱普聞諸佛國土普詣一切道
 場之所普現一切眾生之前隨其所應教化
 調伏盡未來劫修菩薩道恒無間斷成滿普
 賢廣大誓願佛子其妙德女與威德主轉輪
 聖王以四事供養勝日身如來者我身是也
 第二佛子於汝意下結會古今
 彼佛滅後其世界中六十億百千那由他佛

出興於世我皆與王承事供養其第一佛名
 清淨身次名一切智月光明身次名閻浮檀
 金光明王次名諸相莊嚴身次名妙月光次
 名智觀幢次名大智光次名金剛那羅延精
 進次名智力無能勝次名普安詳智次名離
 垢勝智雲次名師子智光明次名光明髻次
 名功德光明幢次名智日幢次名寶蓮華開
 敷身次名福德嚴淨光次名智燄雲次名普
 照月次名莊嚴蓋妙音聲次名師子勇猛智
 光明次名法界月次名現虛空影像開悟眾
 生心次名恒興寂滅香次名普震寂靜音次
 名甘露山次名法海音次名堅固網次名佛
 影誓次名月光毫次名辨才口次名覺華智
 次名寶燄山次名功德星次名寶月幢次名
 三昧身次名寶光王次名普智行次名燄海

燈次名離垢法音王次名無比德名稱幢次
名修臂次名本願清淨月次名照義燈次名
深遠音次名毗盧遮那勝藏王次名諸乘幢
次名法海妙蓮華佛子彼劫中有如是等六
十億百千那由他佛出與于世我皆親近承
事供養

第二彼佛滅後下見中間多佛略列四十
其最後佛名廣大解於彼佛所得淨智眼爾
時彼佛入城教化我爲王妃與王禮覲以衆
妙物而爲供養於其佛所聞說出生一切如
來燈法門即時獲得觀察一切菩薩三昧海
境界解脫

第三其最後佛下正明得法之時最後者
即六十億那由他之後耳
佛子我得此解脫已與菩薩於佛刹微塵數

劫勤加修習於佛刹微塵數劫中承事供養
無量諸佛或於一劫承事一佛或二或三或
不可說或值佛刹微塵數佛悉皆親近承事
供養而未能知菩薩之身形量色貌及其身
業心行智慧三昧境界佛子若有衆生得見
菩薩修菩提行若疑若信菩薩皆以世出世
間種種方便而攝取之以爲眷屬令於阿耨
多羅三藐三菩提得不退轉

第四佛子我得此下明多劫修證於中二
一於一刹塵劫修行於中亦二先多劫修
行未窮菩薩之境後佛子若有下明菩薩
難遇見者不空

佛子我見彼佛得此解脫已與菩薩於百佛
刹微塵數劫而共修習於其劫中所有諸佛
出與于世我皆親近承事供養聽所說法讀

誦受持於彼一切諸如來所得此解脫種種法門知種種三世入種種刹海見種種成正覺入種種佛眾會發菩薩種種大願修菩薩種種妙行得菩薩種種解脫然未能知菩薩所得普賢解脫門

頌十

二十八

二佛子我見下於百刹塵劫修行於中亦

二初多劫修證未知菩薩解脫

何以故菩薩普賢解脫門如太虛空如眾生名如三世海如十方海如法界海無量無邊佛子菩薩普賢解脫門與如來境界等佛子

我於佛刹微塵數劫觀菩薩身無有厭足如多欲人男女集會遞相愛染起於無量妄想思覺我亦如是觀菩薩身一一毛孔念念見無量無邊廣大世界種種安住種種莊嚴種種形狀有種種山種種地種種雲種種名種

畢

无

種佛與種種道場種種眾會演種種修多羅說種種灌頂種種諸乘種種方便種種清淨又於菩薩一一毛孔念念常見無邊佛海坐種種道場現種種神變轉種種法輪說種種修多羅恒不斷絕又於菩薩一一毛孔見無邊眾生海種種住處種種形貌種種作業種種諸根又於菩薩一一毛孔見三世諸菩薩無邊行門所謂無邊廣大願無邊差別地無邊波羅蜜無邊往昔事無邊大慈門無邊大悲雲無邊大喜心無邊攝取眾生方便佛子我於佛刹微塵數劫念念如是觀於菩薩一一毛孔已所至處而不重至已所見處而不重見求其邊際竟不可得乃至見彼悉遠太子住於宮中采女圍繞我以解脫力觀於菩薩一一毛孔悉見三世法界中事

後何以釋不知所由釋中亦二先總顯

深廣謂所以不知者以稱事理之無邊等

諸佛之境界故斯則等覺菩薩解脫十地

不知故名普賢解脫後佛子我於佛刹下

別顯深廣難知之相謂一毛即不可窮況

多毛多身廣大之用以是無盡無邊之法

門故於中五一毛中見器世間二見智正

覺世間三見衆生世間四見菩薩修行五

佛子我於下總結不窮深廣

佛子我唯得此觀察菩薩三昧海解脫如諸

菩薩摩訶薩究竟無量諸方便海爲一切衆

生現隨類身爲一切衆生說隨樂行於一一

毛孔現無邊色相海知諸法性無性爲性知

衆生性同虛空相無有分別知佛神力同於

如如徧一切處示現無邊解脫境界於一念

中能自在入廣大法界遊戲一切諸地法門

而我云何能知能說彼功德行

四謙已推勝

善男子此世界中有佛母摩耶汝詣彼問菩

薩云何修菩薩行於諸世間無所染著供養

諸佛恒無休息作菩薩業永不退轉離一切

障礙入菩薩解脫不由於他住一切菩薩道

詣一切如來所攝一切衆生界盡未來劫修

菩薩行發大乘願增長一切衆生善根常無

休息爾時釋迦瞿波女欲重明此解脫義承

頌十

三

佛神力即說頌言

若有見菩薩修行種種行起善不善心菩薩

皆攝取乃徃久遠世過百剎塵劫有劫名清

淨世界名光明此劫佛興世六十千萬億最

後天人主號曰法幢燈彼佛涅槃後有王名

智山統領閻浮提一切無冤敵王有五百子
端正能勇健其身悉清淨見者皆歡喜彼王
及王子信心供養佛護持其法藏亦樂勤修
法太子名善光離垢多方便諸相皆圓滿見
者無厭足五百億人俱出家行學道勇猛堅
精進護持其佛法王都名智樹千億城圍繞
有林名靜德衆寶所莊嚴善光住彼林廣宣
佛正法辯才智慧力令衆悉清淨有時因乞
食入彼王都城行止極安詳正知心不亂城
中有居士號曰善名稱我時爲彼女名爲淨
日光時我於城中遇見善光明諸相極端嚴
其心生染著次乞至我門我心增愛染即解
身瓔珞并珠置鉢中雖以愛染心供養彼佛
子二百五十劫不墮三惡趣或生天王家或
作人王女恒見善光明妙相莊嚴身此後所

經劫二百有五十生於善現家名爲具妙德
時我見太子而生尊重心願得備瞻侍幸蒙
哀納受我時與太子覲佛勝日身恭敬供養
畢即發菩提意於彼一劫中六十億如來最
後佛世尊名爲廣大解於彼得淨眼了知諸
法相普見受生處永除顛倒心得觀菩薩
三昧境解脫一念入十方不思議刹海我見
諸世界淨穢種種別於淨不貪樂於穢不憎
惡普見諸世界如來坐道場皆於一念中悉
放無量光一念能普入不可說衆會亦知彼
一切所得三昧門一念能悉知彼諸廣大行
無量地方便及以諸願海我觀菩薩身無邊
劫修行一一毛孔量求之不可得一一毛孔
刹無數不可說地水火風輪靡不在其中種
種諸建立種種諸形狀種種體名號無邊種

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第五卷一 牧一

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

自下大文第二從摩耶下有十一人明會

緣入實相謂會前諸位差別之緣令歸一

教一

實法界生於佛果如摩耶生佛故次明之

然人雖十一約法唯九約會為十初一為

總餘九為別故摩耶得智幻法門末後亦

得幻住始終相會該於中間總別圓融歸

實無二故摩耶既會緣入實何得更須十

人豈不向言總別相會非別無以成總故

又顯是所會之緣語十表其無盡無盡之

緣皆成摩耶之實德故又此一相義當等

覺等覺方能親生佛故等覺却入重立門

中故有十人多明入俗初天主光且須正

念無失次可為世師徧窮眾藝字智之門

無依無盡無著清淨清淨則淨智發光發

光則智相無盡無盡則誠願不違方能還

歸幻住故雖十一不失入實之言始未皆

幻方知諸緣體虛即實大文第二會緣入實相初天主下五

總釋諸會而有二意一即等覺入俗之意

二即是前別明會緣後歸此實今初下釋

文前五中皆牒彼所得初天主光且須正

念無失者彼得菩薩解脫名無礙念清淨

莊嚴故二可為世師即通支不得法門三

遍窮下即善知眾童子得解脫名善知

眾藝而廣說字母四無依無盡則賢勝優

婆夷得無依處道場又得三昧名為無盡

故五無著清淨即堅固解脫長者得解脫

名無著念清淨莊嚴故六清淨即淨智發

光者即妙月長者得解脫名淨智光明故

七發光則智相無盡者即無勝軍長者得

無相解脫故八無盡則誠願不違者即最

寂靜婆羅門得解脫名誠願語故九方能

爾時善財童子一心欲詣摩耶夫人所即時
獲得觀佛境界智

今初總中文亦具六第一依教趣求中二

初將詣觀成後勝緣引導前中三初標將

詣觀成次作如是下別明觀念後如是之

人下思欲親承今初摩耶昔云天后天后

能生佛故權教中說生佛七日命終生天

而晉經指在迦毗羅城則顯常不滅矣又

上云此世界者亦表即佛境界故得觀佛

境智然說摩耶或云是實非化或云是化

非實或云亦化亦實或云非化非實皆帶

方便約此宗說即法界實德人法圓融初今

摩耶昔云天后者新譯為幻術故云昔也亦云幻生得幻智門故

作如是念是善知識遠離世間住無所住超

過六處離一切著知無礙道具淨法身以如

幻業而現化身以如幻智而觀世間以如幻

願而持佛身隨意生身無生滅身無來去身

非虛實身不變壞身無起盡身所有諸相皆

一相身離二邊身無依處身無窮盡身離諸

分別如影現身知如夢身了如像身如淨日

身普於十方而化現身住於三世無變異身

非身心身猶如虛空所行無礙超諸世眼唯

是普賢淨目所見

二別明觀念中初總念勝德已能闡合願

智幻門後隨意生下別念一十七身唯普

眼見冥契下文天后所現已暗合願智幻

具淨法身以如幻業而現化身以如幻智

而觀世間等故冥契下文天后所現下見

正報現無量身雲今此未見已知現身故

云冥契雖但總意若別配之此十七身攝

下經中四十四種身各各有二上標下釋一

隨意生身即總顯隨願二無生滅身即下

二色身謂不生色身無生起故不減色身

常寂滅故三無來去身即下二身謂無去

色身於一切趣無所滅故無來色身於諸

無壞故六無起盡身即不生色身隨眾生
 身隨眾生業而出現故恒示現色身靈眾
 以相異上一向無生滅也七所有諸相皆
 一相身下云一相色身無相為相故八離
 二邊身即是通意皆事理無滯故若別配
 者如下云法性色身性淨如空故大悲色
 又上句有智不住生死下句有悲不住涅
 槃等九無依處身即下無處色身恒化眾
 生不斷絕故十無窮盡身即無盡色身盡
 諸眾生生死際故十一離諸分別如影現
 身即下無分別色身隨願現生故十二知如夢
 又即如夢對現色身隨心而現故十三了如像
 身即下普對現色身四大自在而示現故
 猶如明鏡質對像生十四如淨日身即清
 淨色身同於如如無分別故皎日無私故
 十五普於十方而現前故十六住於三世無
 身隨眾生心而現前故十六住於三世無
 變異身即下無動色身生滅永離故十七
 非身心身即下總顯其體云如是身者非
 色所有色相猶如影故乃至離識菩薩顯
 智空無性故以一切眾生言語斷故已得
 成就寂滅身故今結云猶如虛空所行
 無礙超諸世眼唯是普賢淨目所見畧為
 此配餘經不盡可以類收

如是之人我今云何而得親近承事供養與

其同住觀其狀貌聽其音聲思其語言受其
 教誨

三思欲親承可知

作是念已有主城神名曰寶眼眷屬圍繞於
 虛空中而現其身種種妙物以為嚴飾手持

無量眾色寶華以散善財

二作是念已下勝緣引導中三初城神顯

教修心次身眾神密加授法三法堂羅刹

教求友之方初中三一以散華

作如是言善男子應守護心城謂不貪一切

生死境界應莊嚴心城謂專意趣求如來十

力應淨治心城謂畢竟斷除慳嫉諂誑應清

涼心城謂思惟一切諸法實性應增長心城

謂成辦一切助道之法應嚴飾心城謂造立

諸禪解脫宮殿應照耀心城謂普入一切諸

佛道場聽受般若波羅蜜法應增益心城謂
普攝一切佛方便道應堅固心城謂恒勤修
習普賢行願應防護心城謂常專禦扞惡友
魔軍應廓徹心城謂開引一切佛智光明應
善補心城謂聽受一切佛所說法

二作如是下正以言教有三十門分三一

明十度行有十二門初施後智各有二句
中八各一城神既爾令護心城是知無有
一事一塵非法門矣心名城者蓋其中有

正覺法王萬德所聚故

應扶助心城謂深信一切佛功德海應廣大
心城謂大慈普及一切世間應善覆心城謂
集眾善法以覆其上應寬廣心城謂大悲哀
愍一切眾生應開心城門謂悉捨所有隨應
給施應密護心城謂防諸惡欲不令得入應

收一

五

嚴肅心城謂逐諸惡法不令其住應決定心
城謂集一切智助道之法恒無退轉應安立
心城謂正念三世一切如來所有境界應瑩
徹心城謂明達一切佛正法輪修多羅中所
有法門種種緣起應部分心城謂普曉示一
切眾生皆令得見薩婆若道

二應扶下有十一句即初地淨治地法十
種勝行文少不次而數全足上一信次慈
三堅固四悲五捨六七皆慙愧謂不容惡
故八無疲厭九如說修行十知諸經論十

一即成就世智故能普曉眾生

即初地淨治地法十

種勝行文少不次者彼次云佛子菩薩如是成就十種淨治地法所謂信悲慈捨無有疲厭知諸經論善解世法慙愧堅固力供養諸佛依教修行釋曰其供養諸佛依教修行即如說行之一行耳

應住持心城謂發一切三世如來諸大願海

應富貴心城謂集一切周徧法界大福德聚
應令心城明了謂普知衆生根欲等法應令
心城自在謂普攝一切十方法界應令心城
清淨謂正念一切諸佛如來應知心城自性
謂知一切法皆無有性應知心城如幻謂以
一切智了諸法性

三應住持下有七句福智圓滿上二是福
下五是智前三權智後二實智

佛子菩薩摩訶薩若能如是淨修心城則能
積集一切善法何以故獨除一切諸障難故
所謂見佛障聞法障供養如來障攝諸衆生
障淨佛國土障善男子菩薩摩訶薩以離如
是諸障難故若發希求善知識心不用功力
則便得見乃至究竟必當成佛

三佛子下結讚徵釋及成勝益

爾時有身衆神名蓮華法德及妙華光明無
量諸神前後圍繞從道場出住虛空中於善
財前以妙音聲種種稱歎摩耶夫人從其耳
璫放無量色相光明網普照無邊諸佛世界
令善財見十方國土一切諸佛其光明網右
繞世間經一匝已然後還來入善財頂乃至
徧入身諸毛孔善財即得淨光明眼永離一
切愚癡闇故得離翳眼能了一切衆生性故
得離垢眼能觀一切法性門故得淨慧眼能
觀一切佛國性故得毗盧遮那眼見佛法身
故得普光明眼見佛平等不思議身故得無
礙光眼觀察一切刹海成壞故得普照眼見
十方佛起大方便轉正法輪故得普境界眼
見無量佛以自在力調伏衆生故得普見眼
觀一切刹諸佛出興故

二爾時下身衆神密加授法文三初讚友
令欣二從其下放光加被皆可知三善財
下獲益所謂十眼言不思議身者十身無
礙故佛平等者佛佛同故異於前但明
法身餘可準思

收一

七

時有守護菩薩法堂羅刹鬼王名曰善眼與
其眷屬萬羅刹俱於虛空中以衆妙華散善
財上作如是言善男子菩薩成就十法則得
親近諸善知識何等爲十所謂其心清淨離
諸諂誑大悲平等普攝衆生知諸衆生無有
眞實趣一切智心不退轉以信解力普入一
切諸佛道場得淨慧眼了諸法性大慈平等
普覆衆生以智光明廓諸妄境以甘露雨滌
生死熱以廣大眼徹鑒諸法心常隨順諸善
知識是爲十

三時有下法堂羅刹教求友之方三初教
二初教十法增其智何等下徵釋有十一
心一直心二悲心三智四進五信六深七
慈八淨九益十巧十一常後是爲下結

復次佛子菩薩成就十種三昧門則常見
諸善知識何等爲十所謂法空清淨輪三昧
觀察十方海三昧於一切境界不捨離不缺
減三昧普見一切佛出興三昧集一切功德
藏三昧心恒不捨善知識三昧常見一切善
知識生諸佛功德三昧常不離一切善知識
三昧常供養一切善知識三昧常於一切善
知識所無過失三昧佛子菩薩成就此十三
昧門常得親近諸善知識又得善知識轉一
切佛法輪三昧得此三昧已悉知諸佛體性
平等處處值遇諸善知識

二復次下示三昧息其亂三初標二何等
 下徵釋於境不捨離等者凡夫染境二乘
 捨境權教縱觀空有互陳並為缺減若圓
 修者觸目對境窮盡法源不取不捨故央
 掘經云應訶衍者所謂彼眼根於諸如來

牧一

八

常了了分明見具足無減修等又云所謂
 眼入處於諸如來常明見來入門具足無
 減修等餘可知三佛子下結處處遇友者
 既定慧雙遊無境不契並為道品則真友
 懸通能如是行為護正法堂也故央掘經
等者央掘
 之緣玄中已引今直釋所引之義然第二
 經後世尊今共受三歸依答云我唯一依
 佛即是法法即僧故意明一學至第三卷
 佛問云何為一學偈云一切眾生皆由
 飲食住是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂摩
 訶衍離食常堅固云何名為一謂一切眾
 生皆以如來藏畢竟常安住次二謂名色
 三謂三種受四謂四諦等皆然此即云何
 名為五所謂彼眼根於諸如來常決定分明

見具足無減修耳聞鼻與舌嘗身觸一
 於眼然有二本一本云云了了分明一本云
 決定分明也次云云何名為六所謂六入
 處是則聲聞乘斯非摩訶衍所謂眼入處
 於諸如來常明見六入門具足無減修聞
 與嘗觸皆同眼也意入處云所謂意入處
 明說如來常不聞違逆心淨信來入門義
 如疏釋遍歷七覺八正九定十力皆舉大
 折小說如來藏如來常樂我淨為無缺減
 也故疏云餘可知可知有二一則倒央掘

二例此中
餘三昧等

說是語時善財童子仰視空中而答之言善
 哉善哉汝為哀愍攝受我故方便教我見善
 知識願為我說云何往詣善知識所於何方
 處城邑聚落求善知識羅刹答言善男子汝
牧一
 應普禮十方求善知識正念思惟一切境界
 求善知識勇猛自在徧遊十方求善知識觀
 身觀心如夢如影求善知識
 二說是下問三羅刹下答文有四法一以
 友無不在故二以法為體故三身同友徧

故四智與境合故如夢如影又前三離境界相四則離心緣相求善友者幸思此言爾時善財受行其教

二爾時善財下見敬諮問三初見三初觀依二初受行其教躡前起後近躡羅刹之

言遠通前三勝友以前二神並未答故即由前三位調練故得親斯勝報

即時親見大寶蓮華從地涌出金剛爲莖妙寶爲藏摩尼爲葉光明寶王以爲其臺衆寶色香以爲其鬚無數寶網彌覆其上於其臺上有一樓觀名普納十方法界藏奇妙嚴飾金剛爲地千柱行列一切皆以摩尼寶成間浮檀金以爲其壁衆寶瓔珞四面垂下階陛欄楯周而莊嚴其樓觀中有如意寶蓮華之座種種衆寶以爲嚴飾妙寶欄楯寶衣間列

寶帳寶網以覆其上衆寶繒旛周而垂下微風徐動光流響發寶華幢中雨衆妙華寶鈴鐸中出美音聲寶戶牖間垂諸瓔珞摩尼身中流出香水寶象口中出蓮華網寶師子口吐妙香雲梵形寶輪出隨樂音金剛寶鈴出

諸菩薩大願之音寶月幢中出佛化形淨藏寶王現三世佛受生次第日藏摩尼放大光明徧照十方一切佛刹摩尼寶王放一切佛圓滿光明毗盧遮那摩尼寶王與供養雲供養一切諸佛如來如意珠王念念示現普賢

神變充滿法界須彌寶王出天宮殿天諸采女種種妙音歌讚如來不可思議微妙功德後即時下正明所見於中三初明蓮華所證法界自性無染故曰蓮華無明既開不離心內如從地涌亦表性淨萬行之因從

法性地而出現故此即十定中普賢之華也二於其臺下明臺上樓觀謂能證權實二智依於所證而重現故智包無外云普納十方總攝五位自分勝進故云千柱行列其一一事皆有所表恐厭繁文三其樓

觀下明樓中寶座即智體自空故云樓中

有座空具性德故廣顯莊嚴普賢之華者此中雖不舉

華量十定云無有邊際

爾時善財見如是座復有無量眾座圍繞摩耶夫人在彼座上於一切眾生前現淨色身

二爾時善財下見友正報於中二先結前

標後前但明主座今雙結主伴

所謂超三界色身已出一切諸有趣故隨心樂色身於一切世間無所著故普周徧色身等於一切眾生數故無等比色身令一切眾

收一

十一

生滅倒見故無量種色身隨眾生心種種現故無邊相色身普現種種諸形相故普對現色身以大自在而示現故化一切色身隨其所應而現前故恒示現色身盡眾生界而無盡故無去色身於一切趣無所滅故無來色身於諸世間無所出故不生色身無生起故不滅色身離語言故非實色身得如實故非虛色身隨世現故無動色身生滅永離故不壞色身法性不壞故無相色身言語道斷故一相色身無相為相故如像色身隨心應現故如幻色身幻智所生故如燄色身但想所持故如影色身隨願現生故如夢色身隨心而現故法界色身性淨如空故大悲色身常護眾生成無礙色身念念周徧法界故無邊色身普淨一切眾生成無量色身超出一切

語言故無住色身願度一切世間故無處色
身恒化衆生不斷故無生色身幻願所成故
無勝色身超諸世間故如實色身定心所現
故不生色身隨衆生業而出現故如意珠色
身普滿一切衆生願故無分別色身但隨衆
生分別起故離分別色身一切衆生不能知
故無盡色身盡諸衆生生死際故清淨色身
同於如來無分別故如是身者非色所有色
相如影像故非受世間苦受究竟滅故非想
但隨衆生想所現故非行依如幻業而成就
故離識菩薩願智空無性故一切衆生語言
斷故已得成就寂滅身故爾時善財童子又
見摩耶夫人隨諸衆生心之所樂現超過一
切世間色身所謂或現超過他化自在天女
身乃至超過四大天王天女身或現超過龍

故一

十二

女身乃至超過人女身

後所謂下別顯身雲於中亦二先明身相
後顯身業前中亦二先明萬類難思身後
明一類超色身前中亦二先顯別相後明
通體今初有四十身於中或唯約事如普
徧色身或唯約理如十二十三不生不滅
身以本無生起滅亦不爲滅故或理事交
徹如第三十二三十五無生不生色身以
事顯理故於中無生則約自願所成無別
有生不生則隨他而現生即不生餘可思
準後如是身者下明其通體謂離有取蘊
故二爾時善財下明一類超勝身約唯女
故
現如是等無量色身饒益衆生集一切智助
道之法行於平等檀波羅蜜大悲普覆一切

世間出生如來無量功德修習增長一切智
心觀察思惟諸法實性獲深忍海具衆定門
住於平等三昧境界得如來定圓滿光明消
竭衆生煩惱巨海心常正定未嘗動亂恒轉
清淨不退法輪善能了知一切佛法恒以智

收一

十三

慧觀法實相見諸如來心無厭足知三世佛
出興次第見佛三昧常現在前了達如來出
現於世無量無數諸清淨道行於諸佛虛空
境界普攝衆生各隨其心教化成就入佛無
量清淨法身成就大願淨諸佛刹究竟調伏
一切衆生心恒徧入諸佛境界出生菩薩自
在神力已得法身清淨無染而恒示現無量
色身摧一切魔力成大善根力出生正法力
具足諸佛力得諸菩薩自在之力速疾增長
一切智力得佛智光普照一切悉知無量衆

生心海根性欲解種種差別其身普徧十方
刹海悉知諸刹成壞之相以廣大眼見十方
海以周徧智知三世海身普承事一切佛海
心恒納受一切法海修習一切如來功德出
生一切菩薩智慧常樂觀察一切菩薩從初
發心乃至成就所行之道常勤守護一切衆
生常樂稱揚諸佛功德願爲一切菩薩之母
二現如是等下明身業中二初總標後行
於平等下別顯亦二先明十度行唯精進
在於忍前餘皆如次謂初明檀次出生下
戒戒能生長故三修習下進四觀察下忍
五具衆下定六恒轉下般若七見諸如來
下方便八成就大願下願九心恒徧入下
力十得佛智光下智後修習一切如來下
明二嚴行末爲佛母者是其本行故

爾時善財童子見摩耶夫人現如是等閻浮
提微塵數諸方便門既見是已如摩耶夫人
所現身數善財亦現作爾許身於一切處摩
耶之前恭敬禮拜即時證得無量無數諸三
昧門分別觀察修行證入從三昧起右繞摩
耶并其眷屬合掌而立

牧一

十四

第二爾時善財下設敬自道已深故現身

等彼上二並是住體徧應

緣起相由門中三義一諸緣各異義二互
遍相資義三體用無礙義今言住體即諸
緣各別言適應者即互遍相資即住體而
適應是第三體用無礙也然上摩耶萬類
殊應即異體中多今此善財一類之身遍
對摩耶即同體中多若約摩耶善財並不
分而遍同異雖殊住體遍應義無別也摩
耶亦是同體一即多以隨所應異無二體
故下自言非一處住非多處住善財亦是
同體多即一諸處善財即一身故又二聖
互望並舍同體異體以一身善財對摩耶
故此即摩耶為同體以多善財對摩耶故
即善財異體

白言大聖文殊師利菩薩教我發阿耨多羅
三藐三菩提心求善知識親近供養我於一
一善知識所皆往承事無空過者漸來至此
願為我說菩薩云何學菩薩行而得成就

第三白言大聖下諮問所以叙文殊等者

若約等覺則因位極故若約會緣從初發

心一一善友皆是所會之緣同入此故

答言佛子我已成就菩薩大願智幻解脫門

第三答言佛子下授已法界分三初名體

大有二義一願大願為一切諸佛母故二

牧一

十五

智大智亦二義權智即能起大願能成幻

事二實智即是般若生佛真身幻亦二義

一願智體虛當相名幻故上文云幻智即

是菩薩菩薩即是幻智故能無不為二者

即智所作生佛之義謂於己身不壞小而

廣容若於佛身無生起而現起又願收普

賢智收文殊皆入大幻同為般若亦名佛

母不壞小而廣容即廣狹無礙門無生起
而生起即事理無礙門又願收普賢等
者上約別願今是通願無願不收無智不
攝等願智相融皆是大幻成不共般若故
也生佛也

是故常為諸菩薩母佛子如我於此閻浮提

中迦毗羅城淨飯王家右脇而生悉達太子

現不思議自在神變如是乃至盡此世界海

所有一切毗盧遮那如來皆入我身示現誕

生自在神變又善男子我於淨飯王宮菩薩

將欲下生之時見菩薩身一一毛孔咸放光

明名一切如來受生功德輪一一毛孔皆現

不可說不可說佛刹微塵數菩薩受生莊嚴

彼諸光明皆悉普照一切世界照世界已來

入我頂乃至一切諸毛孔中又彼光中普現

一切菩薩名號受生神變宮殿眷屬五欲自

娛又見出家往詣道場成等正覺坐師子座

菩薩圍繞諸王供養為諸大眾轉正法輪又

見如來往昔修行菩薩道時於諸佛所恭敬

供養發菩提心淨佛國土念念示現無量化

身充徧十方一切世界乃至最後入般涅槃

如是等事靡不皆見又善男子彼妙光明入

我身時我身形量雖不踰本然其實已超諸

世間所以者何我身爾時量同虛空悉能容

受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故

二是故下業用二初總二佛子如我下別

於中有四初為現在遮那母二初標為刹

海遮那母二又善男子下別顯生佛之相

文中四初毛光為先相復分為五初光入

身二又彼光中下光現變三又見出家下

一切菩薩名號受生神變宮殿眷屬五欲自

娛又見出家往詣道場成等正覺坐師子座

菩薩圍繞諸王供養為諸大眾轉正法輪又

見如來往昔修行菩薩道時於諸佛所恭敬

供養發菩提心淨佛國土念念示現無量化

現八相四又見如來下現因果五又善男子下令身難思謂身不大而容十方無盡法界

爾時菩薩從兜率天將降神時有十佛刹微塵數諸菩薩皆與菩薩同願同行同善根同

教一

十六

莊嚴同解脫同智慧諸地諸力法身色身乃至普賢神通行願悉皆同等如是菩薩前後圍繞又有八萬諸龍王等一切世主乘其宮殿俱來供養菩薩爾時以神通力與諸菩薩普現一切兜率天宮一一宮中悉現十方一切世界閻浮提內受生影像方便教化無量衆生令諸菩薩離諸懈怠無所執著又以神力放大光明普照世間破諸黑闇滅諸苦惱令諸衆生皆識宿世所有業行永出惡道又為救護一切衆生普現其前作諸神變現如

教一

十七

是等諸奇特事與眷屬俱來入我身彼諸菩薩於我腹中遊行自在或以三千大千世界而為一步或以不可說不可說佛刹微塵數世界而為一步

第二正明自在入胎五初爾時菩薩下眷屬翼從二菩薩爾時下菩薩現通三又以神力下光明息苦四又為救護下現變入胎五彼諸菩薩下入已遊步

又念念中十方不可說不可說一切世界諸如來所菩薩衆會及四天王天三十三天乃至色界諸梵天王欲見菩薩處胎神變恭敬供養聽受正法皆入我身雖我腹中悉能容受如是衆會而身不廣大亦不迫窄其諸菩薩各見自處衆會道場清淨嚴飾
三又念念中下腹包衆海

善男子如此四天下閻浮提中菩薩受生我
 為其母三千大千世界百億四天下閻浮提
 中悉亦如是然我此身本來無二非一處住
 非多處住何以故以修菩薩大願智幻莊嚴
 解脫門故

四善男子下舉此類於百億世界稱一性
 故體周徧故不如事故又上句不壞多故
 下句不壞一故又上句理如事故下句事
 如理故又一與多相即入故此並釋中智
 幻之義 本末無二稱一性故者疏以躡上
 即此多身便云本來無二多皆稱
 性故若約事說亦可本唯一耳下非一處
 住非多處住總有四釋第一唯就體上以
 辯非一處非多云不如事故者謂理唯一
 味不如事之多也第二對約不壞性相說
 上句不壞相下句不壞性亦是不壞一多
 說此一即是對別約事之一第三對約事
 理相如說相如即無礙之義耳亦是事理
 相適第四對唯約於事互相融說即事
 無礙義然具即入二門通緣起相由法性
 融通及同體異體言並是釋中智幻之義

者以名中云大願智幻上廣引願為諸佛
 之母竟故此結中是釋上名中智幻之義
 也

善男子如今世尊我為其母往昔所有無量
 諸佛悉亦如是而為其母善男子我昔曾作
 蓮華池神時有菩薩於蓮華藏忽然化生我
 即捧持瞻侍養育一切世間皆共號我為菩
 薩母又我昔為菩提場神時有菩薩於我懷
 中忽然化生世亦號我為菩薩母善男子有
 無量最後身菩薩於此世界種種方便示現
 受生我皆為母善男子如此世界賢劫之中
故一
 過去世時拘留孫佛拘那含牟尼佛迦葉佛
 及今世尊釋迦牟尼佛現受生時我為其母
 未來世中彌勒菩薩從兜率天將降神時放
 大光明普照法界示現一切諸菩薩眾受生
 神變乃於人間生大族家調伏眾生我於彼

時亦爲其母如是次第有師子佛法幢佛善
眼佛淨華佛華德佛提舍佛弗沙佛善意佛
金剛佛離垢佛月光佛持炬佛名稱佛金剛
栴佛清淨義佛紺身佛到彼岸佛寶燄山佛
持明佛蓮華德佛名稱佛無量功德佛最勝
燈佛莊嚴身佛善威儀佛慈德佛無住佛大
威光佛無邊音佛勝冤敵佛離疑惑佛清淨
佛大光佛淨心佛雲德佛莊嚴頂髻佛樹王
佛寶璫佛海慧佛妙寶佛華冠佛滿願佛大
自在佛妙德王佛最尊勝佛栴檀雲佛紺眼
佛勝慧佛觀察慧佛熾盛王佛堅固慧佛自
在名佛師子王佛自在佛最勝頂佛金剛智
山佛妙德藏佛寶網嚴身佛善慧佛自在天
佛大天王佛無依德佛善施佛燄慧佛水天
佛得上味佛出生無上功德佛仙人侍衛佛

九

十九

隨世語言佛功德自在幢佛光幢佛觀身佛
妙身佛香燄佛金剛寶嚴佛喜眼佛離欲佛
高大身佛財天佛無上天佛順寂滅佛智覺
佛滅貪佛大燄王佛寂諸有佛毗舍佉天佛
金剛山佛智燄德佛安隱佛師子出現佛圓
滿清淨佛清淨賢佛第一義佛百光明佛最
增上佛深自在佛大地王佛莊嚴王佛解脫
佛妙音佛殊勝佛自在佛無上醫王佛功德
月佛無礙光佛功德聚佛月現佛日天佛出
諸有佛勇猛名稱佛光明門佛娑羅王佛最
勝佛藥王佛寶勝佛金剛慧佛無能勝佛無
能映蔽佛衆會王佛大名稱佛敏持佛無量
光佛大願光佛法自在不虛佛不退地佛淨
天佛善天佛堅固苦行佛一切善友佛解脫
音佛遊戲王佛滅邪曲佛瞻蔔淨光佛具衆

德佛最勝月佛執明炬佛殊妙身佛不可說
佛最清淨佛友安衆生佛無量光佛無畏音
佛水天德佛不動慧光佛華勝佛月皎佛不
退慧佛離愛佛無著慧佛集功德蘊佛滅惡
趣佛普散華佛師子吼佛第一義佛無礙見

教一

二十

佛破他軍佛不著相佛離分別海佛端嚴海
佛須彌山佛無著智佛無邊座佛清淨住佛
隨師行佛最上施佛常月佛饒益王佛不動
聚佛普攝受佛饒益慧佛持壽佛無滅佛具
足名稱佛大威力佛種種色相佛無相慧佛
不動天佛妙德難思佛滿月佛解脫月佛無
上王佛希有身佛梵供養佛不瞬佛順先古
佛最上業佛順法智佛無勝天佛不思議功
德光佛隨法行佛無量賢佛普隨順自在佛
最尊天佛如是乃至樓至如來在賢劫中於

此三千大千世界當成佛者悉爲其母如於
此三千大千世界如是於此世界海十方無
量諸世界一切劫中諸有修行普賢行願爲
化一切諸衆生者我自見身悉爲其母

二善男子下爲過去諸佛母三善男子下

爲賢劫千佛母義通三世四如於此下結

通橫豎無窮

爾時善財童子白摩耶夫人言大聖得此解
脫經今幾時答言善男子乃往古世過不可
思議非最後身菩薩神通道眼所知劫數爾

教一

三

時有劫名淨光世界名須彌德雖有諸山五
趣雜居然其國土衆寶所成清淨莊嚴無諸
穢惡有千億四天下有一四天下名師子幢
於中有八十億王城有一王域名自在幢有
轉輪王名大威德彼王城北有一道場名滿

月光明其道場神名曰慈德時有菩薩名離垢幢坐於道場將成正覺有一惡魔名金色光與其眷屬無量衆俱至菩薩所彼大威德轉輪聖王已得菩薩神通自在化作兵衆其數倍多圍繞道場諸魔惶怖悉自奔散故彼菩薩得成阿耨多羅三藐三菩提時道場神見是事已歡喜無量便於彼王而生子想頂禮佛足作是願言此轉輪王在在生處乃至成佛願我常得與其爲母作是願已於此道場後曾供養十那由他佛善男子於汝意云何彼道場神豈異人乎我身是也轉輪王者今世尊毗盧遮那是我從於彼發願已來此佛世尊於十方刹一切諸趣處處受生種諸善根修菩薩行教化成就一切衆生乃至示現住最後身念念普於一切世界示現菩薩

受生神變常爲我子我常爲母善男子過去現在十方世界無量諸佛將成佛時皆於齋中放大光明來照我身及我所住宮殿屋宅彼最後生我悉爲母

三爾時善財下辦法眼根源二初問二答言下答文中六初輪王久遠非後身菩薩所知者顯唯佛知非但久遠亦顯時無時相佛智契故二彼王城下有佛魔來三彼大威德下聖帝助降表智王助體本覺現故此時已得菩薩神通明今始成非實始也四時道場下場神與願智假慈與故神於王生如一子想五善男子下結會古今六我從於彼下爲母普周前來爲生時之母即是願母此明爲佛成道時母即是智母齋中放光者生長同氣之所表佛佛皆

從無二理生故

善男子我唯知此菩薩大願智幻解脫門如
 諸菩薩摩訶薩具大悲藏教化衆生常無厭
 足以自在力一一毛孔示現無量諸佛神變
 我今云何能知能說彼功德行善男子於此
 世界三十三天有王名正念其王有女名天
 主光汝詣彼問菩薩云何學菩薩行修菩薩
 道時善財童子敬受其教頭面作禮繞無數
 而戀慕瞻仰却行而退

後三段可知

遂往天宮見彼天女禮足圍繞合掌前住白
 言聖者我已先發阿耨多羅三藐三菩提心
 而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道
 我聞聖者善能誘誨願爲我說

第二遂往天宮下十友別明會緣然位德

故一

王三

已極託迹凡流深悲接生不標神異但以
 法利人又顯求者道深或但不法門之名
 則惡領旨趣第一天主光即幻智念力善
 友言天主光者謂悲智勝用光淨自在破
 闡義故父名正念者此由定發故故法門

名無礙清淨念初一句即依教趣求第二

見彼下見敬詣問

天主光女父名正念者即第三會問梵行之王

也又云往三十三天者是摩耶捨化所生天也則知摩耶非獨在天故晉經云在迦毘羅城

天女答言善男子我得菩薩解脫名無礙念

清淨莊嚴善男子我於此解脫力憶念過去
 有最勝劫名青蓮華我於彼劫中供養恒河
 沙數諸佛如來彼諸如來從初出家我皆瞻
 奉守護供養造僧伽藍營辦什物又彼諸佛
 從爲菩薩住母胎時誕生之時行七步時大

師子吼時住童子位在宮中時向菩提樹成正覺時轉正法輪現佛神變教化調伏衆生之時如是一切諸所作事從初發心乃至法盡我皆明憶無有遺餘常現在前念持不忘又憶過去劫名善地我於彼供養十恒河沙數諸佛如來又過去劫名為妙德我於彼供養一佛世界微塵數諸佛如來又劫名無所得我於彼供養八十四億百千那由他諸佛如來又劫名善光我於彼供養閻浮提微塵數諸佛如來又劫名無量光我於彼供養二十恒河沙數諸佛如來又劫名最勝德我於彼供養一恒河沙數諸佛如來又劫名善悲我於彼供養八十恒河沙數諸佛如來又劫名勝遊我於彼供養六十恒河沙數諸佛如來又劫名妙月我於彼供養七十恒河沙數

諸佛如來善男子如是憶念恒河沙劫我常常不捨諸佛如來應正等覺從彼一切諸如來所聞此無礙念清淨莊嚴菩薩解脫受持修行恒不忘失如是先劫所有如來從初菩薩乃至法盡一切所作我以淨嚴解脫之力皆隨憶念明了現前持而順行曾無懈廢

第三天女答下示已法門於中二先標名謂以一念無礙智普觀三世無不明現而無去來今為無礙念不雜異念為清淨念念佛功德有益悲智故曰莊嚴後善男子

教一
下明業用於中三一念最初一劫二又憶下中間諸劫三善男子如是憶下總結多劫非唯憶念亦於彼多劫多佛聞持此門善男子我唯知此無礙念清淨解脫如諸菩薩摩訶薩出生死夜朗然明徹永離癡冥未

嘗惛寐心無諸蓋身行輕安於諸法性清淨
 覺了成就十力開悟羣生而我云何能知能
 說彼功德行善男子迦毗羅城有童子師名
 曰徧友汝詣彼問菩薩云何學菩薩行修善
 薩道時善財童子以聞法故歡喜踊躍不思
 議善根自然增廣頂禮其足繞無數而辭退
 而去

後三段並可知下諸善友六段之文多有
 不具皆可思準

從天宮下漸向彼城至徧友所禮足圍繞合
 掌恭敬於一面立白言聖者我已先發阿耨
 多羅三藐三菩提心而未知菩薩云何學善
 薩行云何修菩薩道我聞聖者善能誘誨願
 為我說徧友答言善男子此有童子名善知
 衆藝學菩薩字智汝可問之當為汝說

第二童子師徧友幻智師範善知識謂為
 童蒙師徧與衆生為善友故居迦毗羅黃
 色城者中道執物故不得法者略有四義
 一與衆藝法門同故二法有所付顯流通
 故三表一切法門體無二故四表無所得
 方為得故

等二通友可知

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十六之一

音釋

防符防方切禦扞禦魚巨切拒也璫音當耳
 條音狄階階音皆砌砌音切抵也鐸音達各也佉
 丘洗也躡尼輒也摩訶梵語也行乘行以淺切

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十六之三 牧二

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財即至其所頭頂禮敬於一面立白

言聖者我已先發阿耨多羅三藐三菩提心

而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道

我聞聖者善能誘誨願為我說

第三善知衆藝幻智字母善知識中初二

可知

時彼童子告善財言善男子我得菩薩解脫

名善知衆藝

第三時彼童子下授已法門中二初標名

體謂以無礙智窮世間之伎藝故

我恒唱持此之字母

二我恒下顯其業用字母為衆藝之勝書

說之本故偏明之有標列結列有四十二

門二我恒下顯其業用者文有三一標章

正意言字母為衆藝之勝者出偏示所

以也標知衆藝而偏釋故智論云諸陀

羅尼皆從分別語生四十二字是一切字

根本因字有語因語有名因名有義菩薩

若聞其字乃至能了其義是字初阿後茶

中有四十得是字陀羅尼多所成益乃至

廣說又如本行樂云爾時菩薩為諸童子

一一分別字之本末乃至訓化三萬二千

童子勤發無上真正道意是知字為衆藝

之本故十地中以皆言般若波羅蜜門者

從字入於無相智故字義為門故毗盧遮

那經中皆言不可得智無所得即般若故

又文殊五字經云受持此陀羅尼即入一

切法平等速得成就摩訶般若纒誦一徧

如持一切八萬四千修多羅藏然初五字

若準阿目佉三藏即全是文殊真言若準

今本而第二一字不同今依彼經釋之皆

所不堪為化是等故燕存有無說釋曰因
 字是有無相智是無故念誦喻伽之者先
 觀一相後入字義也阿字相觀云八葉白
 蓮一時開炳現阿字素光色斯即字相也
 而智表菩提心悟本不生圓滿具足猶如
 月輪即是字義相有義無故云波羅蜜
 今經唱阿字時即是相也入般若波羅蜜
 門即是無相智也智論云此字是實相門
 則顯三種般若不相捨離字即名字般若
 入般若波羅蜜門即觀照般若若悟不生
 即實相般若也故此處下第二明引遮那
 又上義證今即文證不可得言即般若相
 故般若中廣說無得為般若故又文殊下
 第二引五字證為般若然初五字下第
 二釋別列中合為四十二段今跡有三初
 別釋五字約五字陀羅尼經而引不空會
 通字音然古諸德於此經中不多解釋靜
 法有章名為波濤六門分別一釋名二體
 性三建立四釋相五利益六問答而其釋
 相亦廣引諸經而不全具又諸經字音參
 雜以梵音輕重三藏解釋不若下義但取
 字同故多乖舛如混禁以阿字為礙中
 囉字為多此等不以義定故多訛謬今亦
 別有一章總引十經一論一典善譯華嚴
 四十二字門二大般若第四百九十三引
 大品般若第八四放光般若第六五光讚
 般若第十六普曜經第七興善三藏別
 譯文珠問般若字母第八別譯金剛頂
 智度論其五字經唯釋初之五字一論一
 具

引對會異同今疏但用大般若及與善別
 譯四十二字以二本多同初之五字用五
 字經餘文全要鈔更引證餘在別章然上
 十經前五釋四十二字母次四即釋五十
 二字母次第不同義則多同五字經中唯
 釋五字大品放光讚但大般若廣略之
 異字義相同智論釋大品義亦同也
 故疏但用二經具釋三十七字故

唱阿字時入般若波羅蜜門名以菩薩威力

入無差別境界

一阿者是無生義以無生之理統該萬法
 故經云無差別境而菩薩得此無生則能
 達諸法空斷一切障故云威力今案定用
 分二先別釋五字後收攝圓融今初五字
 鈔却廣引五字分為五段文皆有三一
 本經字母二以彼經義釋之三會今經之
 意今初阿者即第一勝經字母即今經之
 唱阿字時今但略取所勝之字下四十一
 字釋義皆然二是無生義即五字經釋義
 三以無生之理下會釋今經云一切法皆
 悉無生故無差別故上經云一切法無生
 一切法無差別故上經云一切法無生
 大般若初不生故智論釋云若菩薩一切
 語法中聞阿字時即時隨義所謂一切法

從初來不生相阿提秦言初阿釋波薩秦
言不生故釋曰論文二節一隨釋義二
阿提秦言初下會釋方言下四十一字皆
然見此論文則知四十二字皆是所依之
相從此入於無得般若故名般若若之門
於光云阿者謂諸法來入不見有起光諸
云阿者因緣之門一切法已過去者亦無
所起釋曰上二經起即生義因緣之門從
緣生也文殊問經云阿者是無常聲普曜
云然此言云無者是宜無常苦空無我之
音上二經似同小乘之無若取無彼常等
即與無生義同此初阿字上聲短呼故譯
溫樂惡字當初雖呼小異義亦同也故云
惡者不破壞故不破壞者名曰三寶喻如
金剛亦同
無生義

唱多字時入般若波羅蜜門名無邊差別門

二多者彼經第二當囉字是清淨無染離

塵垢義今云多者毗盧遮那經釋多云如

如解脫金剛頂云如不可得故謂如即

無邊差別故如不可得此順多字義應是

譯人之誤囉多二字字形相近聲相濫故

若順無塵垢釋以無邊之門方淨塵垢多

者此廣釋經也彼經第二下疏釋有五
依五字釋二今云多下幸今多釋三如即
無邊差別者會經也四應是譯人下會釋
偏正言字形相近者今示二梵之形此多
字欠囉字此二小近聲相濫者同疊韻故
五若順無塵下正以囉字會釋經文以諸
經字義第二多同故大品云囉字悟一切
法離塵垢故放光云二囉者垢貌於諸法
無有塵光讚云是囉之門法離塵垢金剛
頂云囉者一切法離故涅槃云囉者能壞
貪真癡說真實法亦壞塵垢義智論云若
聞囉字即隨義知一切法離塵垢相以囉
業言垢故以上諸經皆第二
囉字同離垢義故無感矣

唱波字時入般若波羅蜜門名普照法界

三波者五字經云亦無第一義諦諸法平

等謂真俗雙亡是真法界諸法皆等即是

普照三波者別譯及餘經論多是波字今

切法勝義教大品云波者第一義故放光

云波者諸法泥洹最第一義文殊問經云

出勝義釋曰上諸經皆第一義第一義但

是所達唯金剛頂云波者第一義第一義

則具般若相矣故疏云謂真俗雙亡下會
經前二字以第一義遺俗今亦無第一義
則復追真為雙亡真俗是真法界上即所
照從諸法皆等下舍普照義智論云若聞

跋字即知一切法入第一義以波羅末陀
秦言第一義故釋曰此亦但入第一義耳

唱者字時入般若波羅蜜門名普輪斷差別

四者者諸法無有諸行謂諸行既空故徧

摧差別四者與善譯為左字義則全同五

下會經大般若云入者字門悟一切法遠
離生死若生若死皆無所得釋曰諸行即

生死體也然諸經多明生死之行大品溼
樂義當遮字俱明出世之行大品云遮字

修不可得涅槃云遮者即是修義調伏一
切諸衆生故然出世行亦不可得方為般

若之門耳智論云若聞遮字即時知一切
法諸行皆悉非行以遮利夜秦言行故

唱那字時入般若波羅蜜門名得無依無上

五那者諸法無有性相言說文字皆不可

得謂性相雙亡故無所依能所詮亡是謂

無上五那者別譯為義字義全同文中先

經文諸經多見那字大般若云問那字門

入一切法遠離名相若名若相皆以無所

得而為方便故大品云那字門諸法離名
性相不同不失故放光云那者謂於諸法

字本性亦不得亦不失光讚云是那之門
一切諸法離諸名字計其本淨而不可得

普曜云其言不者出不隨衆生離名色之
音故文殊問經云曩字是遍知名色之聲
金剛頂亦云名色亦不可得上三經皆云
名色名即名字總取二字為生死自性涅
槃云那者三寶安住無有傾動論如門間
釋曰其實三寶永離名相智論云若聞那
字即知一切法不得不失不
來不去以那素秦言不故

又云以那字無性相故者字無有諸行者

字無有諸行故跋字無第一義跋字無第

一義故囉字無塵垢義以囉字無塵垢義

故阿字法本不生又云以那字下第二收

後倒收謂由第五雙無性相何有第四諸

行諸行即相故有相則有第三第一義諦

既無有行何有第一義諦由第一義空故

有第二本來清淨既無第三何有第二由

第二本淨故方說不生阿字法本不生故

那字無有性相阿字法本不生故那字無

阿字生第五那字則周而如環謂不生之
中何有性相故今五字互相生起旋轉無
礙汝知是要當觀是心本來清淨無染無
著離我我所分別之相汝知是要下結成

三空觀云離我我所即遮那經中字義
法故上三段皆五字經文遮那經中字義
與此無殊下多依彼經及阿目佉所譯而

梵音輕重有殊釋義無別遮那經下會釋
二文亦是結前

生後結前五字生後餘三十七字多依彼
經即此盧遮那經及阿目佉所譯即別譯

華嚴四十二字門此別譯義既與大般若
同則是依夫般若而有二三字音小異故

不言依耳然阿目佉別譯皆先牒經般若
之名而別名為先後方釋義次下當見

唱邏字時入般若波羅蜜門名離依止無垢

六邏字悟一切法離世間故愛支因緣永

不現故離世故無依愛不現故無垢六邏
字彼

為攝字云稱攝字時入無垢般若波羅蜜
悟一切法出世間故愛支因緣永不現故

釋曰今疏但引釋義更不引經彼與今經
全同但此別名在下彼別名在上耳然準

五字及彼譯四十二字初十二字唯第五
有不可得言餘十一字即以不生清淨亦

無無有等為般若相餘三十字皆有不可
得言不可得言即般若相其不生等亦般

若相故有不可得言更不於不可得言若諸
字中無不可得及不生等則但是所依之

法如前遮字無有諸行若無有但言於
遮遮即行故但是所依如色即是有空是般

若相若但云色但是所空耳諸字例然亦
如下第十五迦字云作者不可得若無可
得但是作者耳迦即作者故餘皆準之此
下諸字文亦多三初牒字母次引彼釋後
會經文牒字之文下鈔不科後二皆科而
經若易蕪無會經但引義耳今此具二先
引彼釋後離世間下會釋今經可知然大
品放光等多為邏字耳智論云聞邏字即
知一切法離輕重相以還此云輕故意明
有感為重斷即為輕今不可得亦無輕矣
即無無明亦盡也

唱拖字時入般若波羅蜜門名不退轉方便

七拖字悟一切法調伏寂靜真如平等無

分別故方為不退轉方便七拖字別譯為
娜字大品為施

字放先為拖義皆同也文中先釋義後方
為不退轉下會經也智論云若開拖字知

一切法善相以施摩秦言善故釋
曰調伏寂靜真如平等善之極也

唱婆字時入般若波羅蜜門名金剛場

八婆字悟一切法離縛解故方入金剛場

八婆上聲字別譯及般若皆為應字與蒲
我反大同文中先釋義後方入金剛場者

會經如佛入金剛三昧斷如金剛惑在金
剛場則無縛解為真斷也智論云若問婆

字即知一切法無縛脫以婆他此言轉故

唱茶字時入般若波羅蜜門名曰普輪

九茶字悟一切法離熱矯穢得清涼故是

普摧義九茶字別譯為等字二俱上聲大品放光亦為茶字文中先釋義後

是普摧義即會經也智論云若聞茶字即知諸法不熱天竺茶開陀秦言不熱故釋

日若茶是不熱則前離熱已是所遺得清涼故方為般若之相

唱沙字時入般若波羅蜜門名為海藏

十沙字悟一切法無罣礙故如海含像十沙

波我字別譯為灑字大品放光等皆為沙字文中先釋義後如海含像若會經像之與水不相礙故智論云若聞沙字即知人身六種之相以沙此言六故釋曰以大品

云沙字門諸法六自在王性清淨故即內六處為六自在王心海湛然不礙見聞覺知猶如湛海不礙像故

唱縛字時入般若波羅蜜門名普生安住

十一縛字悟一切法言語道斷故能徧安

住十一縛字可字此下疏文恐繁不舉次第今鈔勝疏欲令不亂皆如次第若有

會經即科出之其釋義或略不指文中能遍安住即是會經此乃仍上釋義便會經文智論云若聞縛字知一切法離言語相以轉婆他秦云語言故

唱哆字時入般若波羅蜜門名圓滿光

哆字悟一切法真不動故不動則圓滿發

光十二哆字從不動則圓滿發光會經也如蜜室燈定如止水影圓契於如知

無動矣智論云若聞哆字即知諸法在如中不動以哆他秦言如故

唱也字時入般若波羅蜜門名差別積聚

也字悟如實不生故則諸乘差別積聚皆

不可得十三也字悟如實不生是釋義則知諸法入在實相等不生不滅以夜他跋秦言實故釋曰得此論釋知異第一阿字

彼云初不生今云如實不生則不生所依法體異也

唱瑟吒字時入般若波羅蜜門名普光明息

煩惱

瑟吒字悟一切法制伏任持相不可得故

普光明即能制伏任持煩惱即所制伏息

即伏羲十四瑟吒字後普光明下會經智
障礙故釋曰障礙即制伏在持

唱迦字時入般若波羅蜜門名無差別雲

迦字悟作者不可得則作業如雲皆無差

別十五迦字悟作者不可得此字上略一

悟一切法下猶有不可得此後諸字皆上有

論云若聞迦字即知諸法中無有作者以

何有作業業既如雲不可

承攬無我無造故無差別

唱娑字時入般若波羅蜜門名降靈大雨

娑上字即時平等性十六娑字但有釋義

等性不可得故智論云若聞娑字知一切

法一切種不可得故以薩婆秦言一切故釋

曰論云一切種智故普曜云其言智者出

智慧不壞音金剛頂云一切法諦不可得

也智應時而說亦可得故今經名降注大雨

唱摩字時入般若波羅蜜門名大流湍激衆

峯齊峙

麼字即我所執性我慢高舉若峯齊峙我

慢則生死長流湍馳奔激十七麼字若別

為第八大品云麼即悟一切法我所執性

不可得我慢高舉下會經智論云若聞麼

字知一切法離我所執

義以麼迦秦言我所故

唱伽字時入般若波羅蜜門名普安立

伽字即一切法行取性十八伽字別譯為

故不會經若欲會者以行取故而能安立

智論云若聞伽字即知一切法底不可得

以伽隨秦言底故釋曰

行取即生死底甚深故

唱他字時入般若波羅蜜門名真如平等藏

他字即是處所性十九他字疏但釋義易

是所依處出三一切終歸此故智論云若

聞他字即知四句如去不可得以多他阿

伽度秦言如去故如去

即是處所如來時去故

淨 唱社字時入般若波羅蜜門名入世間海清

社字即能所生起
二十社字別譯為慈字但舉其義若會經者有能有所是世間海故贊首品能緣所緣力一切法出生速滅不覺停念念念悉如是今不可得成般若矣智論云若聞闍字即知諸法生死不可得以闍提闍羅秦言生死故

唱鎖字時入般若波羅蜜門名念一切佛莊嚴

鎖字即安隱性
二十一鎖字別譯是婆嚩安隱故智論云若而濕波字即知一切法不可得如濕波字不可得論云濕波字無別義而光讚中云無所起無所起即安隱義

唱施字時入般若波羅蜜門名觀察簡擇一切法聚

施字即能持界性
二十二施字別譯為馱有施字注之為上故然經云揀擇法聚即能持界性法聚差別即是界義各各持自性也智論云若聞馱字知一切法性不可得以馱摩此云法故

唱奢字時入般若波羅蜜門名隨順一切佛

教輪光明

奢字即寂靜性
二十三奢字別譯為捨大會經者寂靜則順佛教智論云若聞餘字即知諸佛寂滅相以除多餘此云寂滅故

唱佉字時入般若波羅蜜門名修因地智慧

佉字即如虛空性
二十四佉字若會經者論云若聞佉字知一切法等於虛空不可得義以佉伽秦言虛空故

唱又字時入般若波羅蜜門名息諸業海藏

又字即盡性
二十五又別譯為澁澁字若會經者業海深廣無不包舍非是無為終竟須盡智論云若聞又字則知一切法盡不可得以又耶秦言盡

唱娑多字時入般若波羅蜜門名蠲諸惑障

開淨光明

娑多字即任持處非處令不動性感障為非處開淨光明為其處
二十六娑多先釋下會經智論云若聞娑多字即知諸法邊不可得以阿利迦多度求那秦言是事邊

不可得釋曰以大品云多字門諸法有不可得故論為此釋以有即有邊必對無故有是妄惑故為非處以為有邊無是真空故名為處故為無邊惑智雙絕即不可得

唱壞字時入般若波羅蜜門名作世間智慧門
壞字即能所知性二十七壞字別譯為壞字若會經者能所知性即智慧門能知為智慧智慧即門所知為智慧智慧之門智論云若聞卷字即知一切法中無智相以慈那泰言
查故釋曰但有能知必有所耳

唱曷攤多字時入般若波羅蜜門名生死境界智慧輪

曷攤多字即執著義性執著為生死境界

即智慧輪二十八曷攤多別譯為攝他上有四義一文義是所詮義二境義是所緣境三道理義謂苦無常等四性義即第一義空今是第二生死是果執著是因並是智慧所現境義智論云若聞曷攤多字即知一切法義不可得
以阿利他泰言義故

唱婆字時入般若波羅蜜門名一切智宮殿

圓滿莊嚴

婆字即可破壞性圓滿之言不空譯為道場然此婆字宜滿餓反諸本多云蒲我則與第八不殊二十九婆字圓滿之言下會稱婆字時入一切宮殿道場莊嚴殿若波羅蜜門以梵云曼荼羅通圓滿道場二義故智論云若聞婆字了知一切法不可得破壞相以婆伽泰言破故釋曰經中宮殿莊嚴以從緣故亦可破壞以不可得即非莊嚴方為圓滿成般若夫從然此婆下會共文謂順於諸經多是去聲故

唱車字時入般若波羅蜜門名修行方便藏各別圓滿

車字即欲樂覆性三十車字別譯為護若故各別圓滿智論云若聞車字即知一切法無所去以伽車泰言去故大品亦云聞車字時入諸法欲不可得而論云去者以放光云車者無可棄去即是樂欲所去耳
見諸佛
唱娑麼字時入般若波羅蜜門名隨十方現

娑麼字即可憶念性

三十一 娑麼會經可知智論云若聞濕

森字即知諸法堅牢如金剛石義以阿濕
森秦言石故釋曰意明專念堅牢我心匪
石不可轉也
亦不可得

唱訶婆字時入般若波羅蜜門名觀察一切

無緣衆生方便攝受令出生無礙力

訶婆字即可呼召性無緣召令有緣故

三
二 訶婆字別譯為訶憐文中釋義無緣召
令有緣即會經也智論云若聞火字即知
一切法無音聲以
火夜秦言喚來故

唱縊字時入般若波羅蜜門名修行趣入一

切功德海

縊字即勇健性

三十三 縊字別譯為多婆
字若會經者勇健方能修
入功德智論云若聞縊字即知一切法無
怪無施以未縊羅秦言怪故釋曰無怪最
勇健施為行首勇
而能行故偏說耳

唱伽字時入般若波羅蜜門名持一切法雲

堅固海藏

廿三

十二

伽字即厚平等性

二十四 伽字若會經者
如地之厚平等能持亦

能含藏如海平等能持能包雲雨說法智
論云若聞伽字即知諸法不厚不薄以伽
那秦言厚故釋曰厚薄
之事事則已入般若矣

唱吒字時入般若波羅蜜門名隨願普見十

方諸佛

吒字即積集性

三十五 吒字別譯為陀
能普見智論云若聞吒字即知一切法無
住處南天竺地那此言處故釋曰積即念
念即
處也

唱拏字時入般若波羅蜜門名觀察字輪有

無盡諸億字

拏字即離諸諠諍無往無來行住坐卧謂

以常觀字輪故

三十六 拏字別譯為偈字
先釋義後謂以常觀下會
經智論云若聞拏字即知一切法及眾生
不去不來不生不滅不即不立眾生空法
空以南天竺云拏秦言不故釋曰去等即
是喧諍無即是不上二俱不可得方為般
若

唱娑頗字時入般若波羅蜜門名化衆生究竟處

娑頗字即徧滿果報

三十七娑頗字別譯但云頗字若會經者

化生究竟方為遍滿果報智論云若聞頗字即知一切法因果皆至以頗羅秦言空故釋曰因果俱空方為圓滿亦不可得

唱娑迦字時入般若波羅蜜門名廣大藏無礙辯光明輪徧照

娑迦字即積聚蘊性

三十八娑迦字別譯為塞迦若會經者蘊積為廣大藏無礙光輪所積蘊也智論云

若聞歌字即知一切法五眾不可得以歌大悉言衆故釋曰五眾即五蘊也略舉一蘊耳

唱也娑字時入般若波羅蜜門名宣說一切佛法境界

也娑字即衰老性相

三十九也娑字若會經者衰老性即佛法境界兼除老死者菩薩勇猛觀境也智論

云若聞娑字即知娑字空諸法亦爾釋曰以是通相更無別釋然衰老性即是別義

唱室者字時入般若波羅蜜門名於一切衆生界法雷徧吼

室者字即聚集足迹謂聚集即一切衆生

法雷即是足迹

四十室者字別譯云室左文中先釋義謂積集即下會經諸處即是足跡者佛所行跡故智論云若聞遮字即知一切法不動相義以遮

遍秦言動故釋曰以大品云遮字門諸法行不可得行即動義足即能行即因行有跡跡為所行若依此義法雷通吼即行法也

唱侘字時入般若波羅蜜門名以無我法開曉衆生

侘字即相驅迫性謂無我曉之即為驅迫

四十一侘別譯為吒文中先釋義後謂無我下會經智論云若聞吒字即知一切法此彼岸不可得以此羅秦言岸故釋曰即無我驅迫今至彼岸亦不可得若約表位此當等覺故法身欲滿始本欲齊故亡二岸

唱陀字時入般若波羅蜜門名一切法輪差別藏

陀字即究竟處所謂此究竟處含藏一切

法輪然新譯乃是茶字去聲引之四十二

中先釋義後謂此究竟下會經從然新譯

下會經字音即與善別譯也智論云若問

茶字即知一切法必不可得以此茶泰言

必故釋曰唯至究竟為必不可得故故若

中以無所得則得菩提又約表位此四十

二當妙覺故大品云茶字門入知諸法邊

竟處光讚云是陀之門一切法究竟邊際

盡其處所無生無死無有作者皆菩提意

也若約初發心時便成

正覺則初阿最後茶

上來從娑字來皆上有悟一切法下有不

可得言今並略之若具皆如瑟吒字耳其

中難者已釋餘以經疏相對文並可知更

有對會及修觀儀所得功德並別章具也

上來從娑字下第二總相結束於中分三

一會釋上文以疏恐繁故文略之若欲說

時應須一一具其上下一切等言如上云

智論多具上下二其中難者下二會上之

對會同異前已會竟二修觀儀式三所得

明所得功德者彼文結云又善男子如是

字門是悟入法界邊際除如是字義不可宣

法門不可顯示不可執取不可了持不可觀

說不可顯示不可執取不可了持不可觀

察難諸相故此善男子譬如虛空是一切佛

所跡起處此諸字門亦復如是諸法空義

皆入此門方得顯了若菩薩摩訶薩於如

是入諸字門得善巧智於諸言音所詮所

表皆無罣礙於一切法平等空性盡能證

持於眾言音咸得善巧若菩薩摩訶薩能

聽如是入諸字門即顯字印聞已受持讀

誦通利為他解說不貪名利由此因緣得

二十種功德何等二十謂得強憶念得勝

斷憊得堅固力得法音趣得增上覺得殊

勝慧得無礙辯得總持門得無礙感得連

順不生患愛得無高下平等而住得於有

情言音善巧得善巧處善巧界善巧緣

起善巧因善巧緣善巧得法善巧得根勝

劣善巧得善巧心善巧得智善巧得神境

得天耳智善巧得宿住隨念智善巧神境

智善巧生教二死智善巧滿蓋智善巧得說處

非處智善巧得往來威儀說善巧是為

得二十種殊勝功德大般若放光讚大

同於此第三修觀儀式者彼文標名大方

廣佛華嚴經入法界品頌證毗盧遮那法

身字輪喻伽儀執釋云夫欲頓入一乘修

習毗盧遮那如來法身觀者先應發起普

賢善薩微妙行願復應以三密加持身心

則能悟入文殊師利大智慧海然修行若

晨初於空閑處攝念安心閉目端身結跏

跌坐運心音緣無邊刹海諦觀三世一切
 如來過於一佛菩薩前慈愍恭敬禮拜
 旋繞又以種種供養已復應觀自心本不生
 聖眾廣大供養已復應觀自心本不生
 自性成就光明遍照猶如虛空復應深起
 悲念哀愍眾生不悟自心輪迴諸趣我當
 普化技濟令其開悟盡無有餘復應觀察
 自心諸眾生心及諸佛心本無有異平等
 一相成大菩提心堂微清淨廓然周遍圓
 明皎潔成大月輪量等虛空無有邊際復
 於月輪內右旋布列四十二梵宇悉皆全
 色放大光明照徹十方分明顯現一一光
 中共無量刹海一一刹海有無量諸佛一
 一諸佛有無量聖眾前後圍繞坐菩提場
 成等正覺智入三世身過十方轉大法輪
 度脫羣品悉令現證無住涅槃復應悟入
 般若波羅蜜四十二字門了一切法皆無
 所得能觀法界悉皆平等無異無別參分
 如者若能與是旋陀羅尼觀行相應即能
 現證毗盧遮那如來智身於諸法中得無
 礙障

善男子我唱如是字母時此四十二般若波

羅蜜門為首八無量無數般若波羅蜜門

結云四十二門者謂表四十二位故故智

論中諸位圓融明初阿具後諸字

善男子我唯知此善知眾藝菩薩解脫如諸
 菩薩摩訶薩能於一切世出世間善巧之法
 以智通達到於彼岸殊方異藝咸綜無遺文
 字算數蘊其深解醫方呪術善療眾病有諸
 眾生鬼魅所持冤憎呪詛惡星變怪死屍奔
 逐癩癘羸瘦種種諸疾咸能救之使得痊愈
 又善別知金玉珠貝珊瑚瑠璃摩尼磔磔雞
 陸羅等一切寶藏出生之處品類不同價直
 多少村營鄉邑大小都城宮殿苑園巖泉藪
 澤凡是一切人眾所居菩薩咸能隨方攝護
 又善觀察天文地理人相吉凶鳥獸音聲雲
 霞氣候年穀豐儉國土安危如是世間所有
 技藝莫不該練盡其源本又能分別出世之
 法正名辯義觀察體相隨順修行智入其中
 無疑無礙無愚闇無頑鈍無憂惱無沈沒無

不現證而我云何能知能說彼功德行

第四謙推中推勝即就其所知眾藝寄勝

推之不捨世俗皆與實相不相違背會同

般若之門

善男子此摩竭提國有一聚落彼中有城名

婆咀那有優婆夷號曰賢勝汝詣彼問菩薩

云何學菩薩行修菩薩道

五指後婆怛那者此云增益以無盡三昧

能出生故友名賢勝者賢猶直善無依道

場直善之最故

時善財童子頭面敬禮知藝之足繞無數而

戀仰辭去

向聚落城至賢勝所禮足圍繞合掌恭敬於

一面立白言聖者我已先發阿耨多羅三藐

三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行云何

修菩薩道我聞聖者善能誘誨願為我說

第四賢勝優婆夷幻智無依善友初二可

知

賢勝答言善男子我得菩薩解脫名無依處

道場既自開解復為人說又得無盡三昧非

彼三昧法有盡無盡以能出生一切智性眼

無盡故又能出生一切智性耳無盡故又能

出生一切智性鼻無盡故又能出生一切智

性舌無盡故又能出生一切智性身無盡故

又能出生一切智性意無盡故又能出生一

切智性功德波濤無盡故又能出生一切智

性智慧光明無盡故又能出生一切智性速

疾神通無盡故

三賢勝答下授已法門中二初得解脫後

得三昧今初直就經文內外無依即是道

場賢首云梵名那阿賴耶曼荼羅那者此云無也不也阿賴耶云依處也依止也曼荼羅云道場也圓場也謂無阿賴耶染分依處而有淨分圓場出生勝德不可窮盡即轉依究竟顯德無盡故也下二句即二利之用後得三昧先名後非彼下用即為釋名於中初揀濫後以能下顯是謂體則雙超盡及無盡但從用出生說無盡耳然則二門相成無依道場即空如來藏無盡三昧即是不空要心無依契於本空方見不空具性功德故云出生智性眼等息妄顯出故曰出生出非本無猶稱智性善男子我唯知此無依處道場解脫如諸菩薩摩訶薩一切無著功德行而我云何盡能知說善男子南方有城名為沃田彼有長者

名堅固解脫汝可往問菩薩云何學菩薩行大修菩薩道爾時善財禮賢勝足繞無數帀戀慕瞻仰辭退南行

指後云沃田者是南天竺近水沃潤故顯無念定水能滋長故長者名堅固解脫者無著清淨惑不能壞即解脫故

到於彼城詣長者所禮足圍繞合掌恭敬於一面立白言聖者我已先發阿耨多羅三藐三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道我聞聖者善能誘誨願為我說長者答言善男子我得菩薩解脫名無著念清淨莊嚴我自得是解脫已來於十方佛所勤求正法無有休息善男子我唯知此無著念淨莊嚴解脫如諸菩薩摩訶薩獲無所畏大師子吼安住廣大福智之聚而我云何能知

能說彼功德行善男子即此城中有一長者
 名為妙月其長者宅常有光明汝詣彼問菩
 薩云何學菩薩行修菩薩道時善財童子禮
 堅固足繞無數帀辭退而行

第五堅固長者幻智無著善友示法門中

教二

十九

先顯名無著約境離所知故無念約心心

體離念故無煩惱二障永盡是曰清淨淨

則能嚴法身後我自得下彰用既二障不

生則無愛見故無求求法無厭無休

第五堅固

長者無念的心者即以無字兩用若無著
 念三字連釋則無著的止而不礙念念明

此即止觀雙行也亦離二障則
 以智斷而嚴法身三德備矣

向妙月所禮足圍繞合掌恭敬於一面立白

言聖者我已先發阿耨多羅三藐三菩提心

而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道

我聞聖者善能誘誨願為我說妙月答言善

男子我得菩薩解脫名淨智光明善男子我
 唯知此智光解脫如諸菩薩摩訶薩證得無
 量解脫法門而我云何能知能說彼功德行
 善男子於此南方有城名出生彼有長者名
 無勝軍汝詣彼問菩薩云何學菩薩行修菩
 薩道是時善財禮妙月足繞無數帀戀仰辭
 去

第六妙月長者幻智智光善友真智廓妄

名為淨智後智照法名為智光能淨能光

若秋空滿月故名妙月

漸向彼城至長者所禮足圍繞合掌恭敬於

一面立白言聖者我已先發阿耨多羅三藐

三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行云何

修菩薩道我聞聖者善能誘誨願為我說長

者答言善男子我得菩薩解脫名無盡相我

以證此菩薩解脫見無量佛得無盡藏善男子我唯知此無盡相解脫如諸菩薩摩訶薩得無限智無礙辯才而我云何能知能說彼功德行善男子於此城南有一聚落名之爲法彼聚落中有婆羅門名最寂靜汝詣彼問菩薩云何學菩薩行修菩薩道時善財童子禮無勝軍足繞無數匝戀仰辭去

二十

第七無勝軍長者幻智無盡相善友法門之名即所成德相無窮盡故我以證下以用釋名得無盡藏謂聞諸妙法又諸心境無非佛法故若佛若法皆無有盡既見佛得法無盡故無能勝衆德所聚從喻如軍亦能普勝諸魔軍故皆從體出故城名出生第七無勝軍解脫有二釋一約用無盡又諸心境下二約體無盡既見佛下以

漸次南行詣彼聚落見最寂靜禮足圍繞合掌恭敬於一面立白言聖者我已先發阿耨多羅三藐三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道我聞聖者善能誘誨願爲我說婆羅門答言善男子我得菩薩解脫名誠願語過去現在未來菩薩以是語故乃至於阿耨多羅三藐三菩提無有退轉無已退無現退無當退善男子我以住於誠願語故隨意所作莫不成滿

廿一

廿二

第八最寂靜婆羅門幻智誠願語善友授法中先標名有二義故一始終無妄故如從初發心立弘誓言必如言行不乖先語故二者隨行不虛故如忍辱仙人言我不瞋令身還復後過去下以用釋名即如次釋前二義虛誑言息故云寂靜寂靜即爲

淨行言行君子之樞機苟能誠實斯則可

法故城名為法第八最寂靜即如次釋前二義者先釋始終無妄後

善男子我以住是下釋隨行不虛心行稱

言故所作成滿通二利滿虛誑言息下以

法釋名於中初釋最寂靜次寂靜即為淨

行釋婆羅門後言行君子之樞機下釋其

城名然此一句即周易繫辭子曰君子居

其室出其言善則千里之外應之況其過

者乎居其室出其言不善則千里之外違

之況其過者乎言出乎身加乎民行發乎

通見乎遠言行君子之樞機雖機動天地

之發榮辱之主言行君子之所以動天地

也可不慎乎雖為外典意與斯合但所行內外異耳

善男子我唯知此誠語解脫如諸菩薩摩訶

薩與誠願語行止無違言必以誠未曾虛妄

無量功德因之出生而我云何能知能說善

男子於此南方有城名妙意華門彼有童子

名曰德生復有童女名為有德汝詣彼問菩

薩云何學菩薩行修菩薩道

指後云妙意華門者妙意華者即蘇滿那

華其城門側有之故亦在南天當受其訓

得求友之妙意勝因之華故童子表於淨

智智則萬德由生童女表於淨慈悲為衆

德之本以悲智相導故二人同會會緣之

終此二滿故將見慈氏紹佛位故會緣之終此二

滿者即悲智滿言將見慈氏紹佛位者慈氏悲滿佛位智滿耳

時善財童子於法尊重禮婆羅門足繞無數

而戀仰而去

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十六之二

音釋

跛補火切矯曲天切湍他官切壞如兩切

勒可切綜子宋切療力照切鬼魁精怪也

呪詛則切願也願也癩癩音類病音聞

縊蕪可切惡烏故切邏魯可切擢勒可切娜奴可切鑠

蕪果切去印切茹

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十七之一 牧三

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財童子漸次南行至妙意華門城見

德生童子有德童女頂禮其足右繞畢已於

前合掌而作是言聖者我已先發阿耨多羅

三藐三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行

云何修菩薩道唯願慈哀為我宣說時童子

童女告善財言善男子我等證得菩薩解脫

名為幻住

第九德生有德幻智歸幻門善友第一依

教趣求第二見德生下見敬諮問第三時

童子下示已法門於中二初標名後業用

今初謂能所境智染淨之法皆從緣起無

定性故如幻而住

得此解脫故見一切世界皆幻住因緣所生

故一切衆生皆幻住業煩惱所起故一切世

間皆幻住無明有愛等展轉緣生故一切法

皆幻住我見等種種幻緣所生故一切三世

皆幻住我見等顛倒智所生故一切衆生生

滅生老病死憂悲苦惱皆幻住虛妄分別所

生故一切國土皆幻住想倒心倒見倒無明

所現故一切聲聞辟支佛皆幻住智斷分別

所成故一切菩薩皆幻住能自調伏教化衆

生諸行願法之所成故一切菩薩衆會變化

調伏諸所施為皆幻住願智幻所成故善男

子幻境自性不可思議

二得此解脫下明業用中二初別明後結

歎今初有十種幻皆上句標幻下句以緣

生釋成十中初一為總緣生世界並通染

淨刹海亦名世界故餘九為別初五約滌
分依他如幻緣生故一約有情苦果從業
惑集生二約十二因緣順觀即世間故次
第相由故云展轉三就五類法中但除無
為故云一切以無為無有起非幻緣生故

依三

二

異熟識等從無始惡習內執為我四惑相
應故云我見等及外取妄境云種種幻緣
故感心等悉皆如幻四五二句別明不相
應行四即是時謂依行相續不斷分位建
立為時所依行空時何所立妄計有體是

顛倒智五即無常生老等謂依生已壞滅
分位建立無常等皆妄分別有三就五類者疏文有
三一釋一切法即有為一切以無為下出
揀無為所以同掌珍論真性有為空故二
從異熟識等下出餘四類之果異熟是心
等餘七識及心所色法并不相應從無始
下釋我見等能成之固然我見有二一與
七識相應即執第八以為內我或謂我所

而四惑相應今言我見等者等取愛慢二
者與六識相應我執兼外取妄境以為我
所及起餘惑故云種種三惑感已下辨因
感果可知四五二句者然不相應有二上
四今二門中畧遺其四等於所餘四言
即是時者釋經三世三世是二十四中之
一時故從謂依行下出三世如幻之由行
即五蘊剎那生滅前後相續已謝為過去
未起為未來生已未謝名為現在離行之
外何有分位而有三世耶況所依行空能
依何有五即無常者即二十四中之三一
無常二生三老等即等上經言生滅及死
皆無常攝生老二字即是二法但畧無住
又諸聖教多有非恆有不無為滅名者
生名為有有非恆有不無為滅名者無
無非恆無不有非恆有不無為滅名者無
二常之相故名無常謂依生已下顯如幻
所由故唯識第二云然有為法因緣力故
本無今有變有還無表異無為假力四相
本無今有變有還無表異無為假力四相
住別前後復立異名變有還無無時稱滅
斯即依生已壞滅分位建立也言皆妄分
別者正顯幻因然其憂悲苦惱即生老中
事體非不相應行又上四五亦是前十二
因中別義四明次一切國土義通滌淨眾
生塗土多從三倒所生以不了唯心妄取
境界故上云一切國土但想所持既有妄

想故心見皆倒言無明所現亦通淨刹謂

登地已上無明未盡所見國土種種不同

既云無明則揀非佛土既有妄想者即出三倒也一思想二

心倒三見倒然十行品已廣分別彼有多義今是一義以心見非倒由想亂故令餘

二皆後三種但約淨分依他從緣如幻可

以意得後善男子下結歎言自性不思議

者幻法非有體不實故非無相非無故非

一性相異故非異無二體故空有相即一

異兩亡既離二邊亦忘中道由斯交徹故

能一中現多多皆即一重重無礙為不思

議故推勝云善入無邊諸事幻網有者此

中且約有無一異兼下中道以為三觀亦應有離四句又以合性相非一非俱非句

非異之義當非俱句既離二邊已是中道亦亡中道絕待中也上即事理無礙由斯

交徹下即事理無礙餘義如前

善男子我等二人但能知此幻住解脫如諸

第一三七冊 大方廣佛華嚴經疏鈔會本 一五·一五五七

菩薩摩訶薩善入無邊諸事幻網彼功德行

我等云何能知能說

第四善男子我等下謙已推勝

時童子童女說自解脫已以不思議諸善根

力令善財身柔軟光澤而告之言善男子於

此南方有國名海岸有園名大莊嚴其中有

一廣大樓閣名毘盧遮那莊嚴藏從菩薩善

根果報生從菩薩念力願力自在力神通力

生從菩薩善巧方便生從菩薩福德智慧生

善男子住不思議解脫菩薩以大悲心為諸

眾生現如是境界集如是莊嚴教三

第五時童子下指示後友於中二初以力

真加後而告下以言顯示於中三初指處

二示人三教問今初國名海岸者南海北

岸一生菩薩臨智海故園名大莊嚴因圓

八五 龍藏

萬行而嚴果故又生死園苑以萬行樹林
 嚴自果故廣大樓閣等者約事則其中廣
 博同虛空故有多光明能徧照故阿僧祇
 等寶所嚴故蘊多樓閣包多事故約法則
 二智相依緣起相由故云樓閣智即法界
 是為廣大名毘盧等順成上義二智光明
 徧照事理故智能包含萬德即莊嚴藏華
 嚴萬行不離此故上約其果從菩薩下出
 因善根果報約其宿因是彼善根之果報
 故念力願等約其現緣後住不思議下現
 依所為約事則下先釋廣大有多光下釋
 毗盧遮那阿僧祇下釋莊嚴蘊多
 接下釋藏
 彌勒菩薩摩訶薩安處其中為欲攝受本所
 生處父母眷屬及諸人民令成熟故又欲令
 彼同受生同修行衆生於大乘中得堅固故

又欲令彼一切衆生隨住地隨善根皆成就牧三
 故又欲為汝顯示菩薩解脫門故顯示菩薩五
 徧一切處受生自在故顯示菩薩以種種身
 普現一切衆生之前常教化故顯示菩薩以
 大悲力普攝一切世間資財而不厭故顯示
 菩薩具修諸行知一切行離諸相故顯示菩
 薩處處受生了一切生皆無相故
 二彌勒菩薩下示人先正示後為欲下顯
 住因彌勒梵音具云迷帝隸此云慈氏其
 姓也具云迷諦隸者西域記亦
 翻為梅怛麗皆梵音輕重然有三緣
 一由本願過去值大慈如來因立大願願
 得斯號故二由此得慈心三昧故三由母
 懷時有慈心故如滿慈子名阿逸多此云
 無勝以生具相好勝德無過故今以姓而
 呼但云慈氏慈依智住故曰處中悲智雙

遊皆爲利物故云爲欲等然有三緣者此由遇慈氏如來故得慈心三昧轉相生謂母亦慈也慈依智住者上以樓閣爲二智故

汝詣彼問菩薩云何行菩薩行云何修菩薩道云何學菩薩戒云何淨菩薩心云何發菩

薩願云何集菩薩助道具云何入菩薩所住

地云何滿菩薩波羅蜜云何獲菩薩無生忍

云何具菩薩功德法云何事菩薩善知識

三詣彼下教問中二先正教興十問者表

無盡故

何以故善男子彼菩薩摩訶薩通達一切菩

薩行了知一切衆生心常現其前教化調伏

彼菩薩已滿一切波羅蜜已住一切菩薩地

已證一切菩薩忍已入一切菩薩位已蒙授

與具足記已遊一切菩薩境已得一切佛神

力已蒙一切如來以一切智甘露法水而灌六

其頂善男子彼善知識能潤澤汝諸善根能

增長汝菩提心能堅汝志能益汝善能長汝

菩薩根能示汝無礙法能令汝入普賢地能

爲汝說菩薩願能爲汝說普賢行能爲汝說

一切菩薩行願所成功德

後何以釋廣問所由先徵後釋徵意云

何以要須廣問釋有二意一所求德廣能

具說故後善男子汝不應下能求大心法

應爾故前中二初通顯彌勒德圓位滿後

善男子彼善知識下別顯是其真善友故

設若德滿非已有緣亦難求故

善男子汝不應修一善照一法行一行發一

願得一記住一忍生究竟想不應以限量心

行於六度住於十地淨佛國土事善知識何

以故善男子菩薩摩訶薩應種無量諸善根
應集無量菩提具應修無量菩提因應學無
量巧迴向應化無量衆生界應知無量衆生
心應知無量衆生根應識無量衆生解應觀
無量衆生行應調伏無量衆生應斷無量煩
惱應淨無量業習應滅無量邪見應除無量
雜染心應發無量清淨心應拔無量苦毒箭
應泐無量愛欲海應破無量無明闇應摧無
量我慢山應斷無量生死縛應度無量諸有
流應竭無量受生海應令無量衆生出五欲
淤泥應使無量衆生離三界牢獄應置無量
衆生於聖道中應消滅無量貪欲行應淨治
無量瞋恚行應摧破無量愚癡行應超無量
魔網應離無量魔業應淨治菩薩無量欲樂
應增長菩薩無量方便應出生菩薩無量增

上根應明潔菩薩無量決定解應趣入菩薩
無量平等應清淨菩薩無量功德應修治菩
薩無量諸行應示現菩薩無量隨順世間行
應生無量淨信力應住無量精進力應淨無
量正念力應滿無量三昧力應起無量淨慧
力應堅無量勝解力應集無量福德力應長
無量智慧力應發起無量菩薩力應圓滿無
量如來力應分別無量法門應了知無量法
門應清淨無量法門應生無量法光明應作
無量法照耀應照無量品類根應知無量煩
惱病應集無量妙法藥應療無量衆生疾應
嚴辦無量甘露供應往詣無量佛國土應供
養無量諸如來應入無量菩薩會應受無量
諸佛教應忍無量衆生罪應滅無量惡道難
應令無量衆生生善道應以四攝攝無量衆

生應修無量總持門應生無量大願門應修
無量大慈大願力應勤求無量法常無休息
應起無量思惟力應起無量神通事應淨無
量智光明應往無量衆生趣應受無量諸有
生應現無量差別身應知無量言辭法應入
無量差別心應知菩薩大境界應住菩薩大
宮殿應觀菩薩甚深妙法應知菩薩難知境
界應行菩薩難行諸行應具菩薩尊重威德
應踐菩薩難入正位應知菩薩種種諸行應
現菩薩普徧神力應受菩薩平等法雲應廣
菩薩無邊行網應滿菩薩無邊證度應受菩
薩無量記莖應入菩薩無量忍門應治菩薩
無量諸地應淨菩薩無量法門應同諸菩薩
安住無邊劫供養無量佛嚴淨不可說佛國
土出生不可說菩薩願

牧三

八

二明能求大心法應爾故者即廣誠勸於
中二先誠勸求法後誠勸事友前中二先
標不應誠其去劣後何以釋所應作令
其廣修文中先徵後釋釋中亦二先別明
應修後善男子舉要下結略顯廣前中有
九十八門分爲十段一上求菩提行二應
化下下救衆生行三應斷下自斷惑障行
四應令無量衆生下勸物出離行五應消
滅下淨自根欲行除三不善根則成三善
根等故六應生淨信下力用自在行七應
分別下攝牧三法治惑行八應嚴辦下供佛攝九
生行九應修總持下悲願深廣行十應入
差別心下證入圓滿行
善男子舉要言之應普修一切菩薩行應普
化一切衆生界應普入一切劫應普生一切

處應普知一切世應普行一切法應普淨一切剎應普滿一切願應普供一切佛應普同一切菩薩願應普享一切善知識

二結略顯廣者謂別陳難具故

善男子汝求善知識不應疲倦見善知識勿生厭足請問善知識勿憚勞苦親近善知識勿懷退轉供養善知識不應休息受善知識教不應倒錯學善知識行不應疑惑聞善知識演說出離門不應猶豫見善知識隨煩惱行勿生嫌怪於善知識所生深信尊敬心不應變改

第二善男子汝求下誠勸事友中三初誠次勸後雙結二門今初分二先正誠其離過後何以故下舉益釋成今初言見隨煩惱行勿嫌怪者善友有二一實二權權能

行於非道內外生熟善巧難知故不應嫌實中復二一行二解今但求解不應觀行故如智論五十說亦如有目跛人猶能示道

何以故善男子菩薩因善知識聽聞一切菩薩諸行成就一切菩薩功德出生一切菩薩大願引發一切菩薩善根積集一切菩薩助道開發一切菩薩法光明顯示一切菩薩出離門修學一切菩薩清淨戒安住一切菩薩功德法清淨一切菩薩廣大志增長一切菩薩堅固心具足一切菩薩陀羅尼辯才門得一切菩薩清淨藏生一切菩薩定光明得一切菩薩殊勝願與一切菩薩同一願聞一切菩薩殊勝法得一切菩薩秘密處至一切菩薩法寶洲增一切菩薩善根芽長一切菩薩

牧三

+

智慧身護一切菩薩深密藏持一切菩薩福德聚淨一切菩薩受生道受一切菩薩正法雲入一切菩薩大願路趣一切如來菩提果攝取一切菩薩妙行開示一切菩薩功德往一切方聽受妙法讚一切菩薩廣大威德生一切菩薩大慈悲力攝一切菩薩勝自在力生一切菩薩菩提分作一切菩薩利益事
二舉益釋成中有二初明善友能示行故二明善友爲外護故今初先徵意云但起廣心足成大道何以要令事友誠離過耶釋云法假人弘不因善友何能聞諸妙行於中有三十五句句各一行
善男子菩薩由善知識任持不墮惡趣由善知識攝受不退大乘由善知識護念不毀犯菩薩戒由善知識守護不隨逐惡知識由善

校三

十一

知識養育不缺滅菩薩法由善知識攝取超越凡夫地由善知識教誨超越二乘地由善知識示導得出離世間由善知識長養不染世法由承事善知識修一切菩薩行由供養善知識具一切助道法由親近善知識不爲業惑之所摧伏由恃怙善知識勢力堅固不怖諸魔由依止善知識增長一切菩提分法何以故善男子善知識者能淨諸障能滅諸罪能除諸難能止諸惡能破無明長夜黑闇能壞諸見堅固牢獄能出生死城能捨世俗家能截諸魔網能拔衆苦箭能離無智險難處能出邪見大曠野能度諸有流能離諸邪道能示菩提路能教菩薩法能令安住菩薩行能令趣向一切智能淨智慧眼能長菩提心能生大悲能演妙行能說波羅蜜能攝

惡知識能令住諸地能令獲諸忍能令修習一切善根能令成辦一切道具能施與一切大功德能令到一切種智位能令歡喜集功德能令踊躍修諸行能令趣入甚深義能令開示出離門能令杜絕諸惡道能令以法光照耀能令以法雨潤澤能令消滅一切惑能令捨離一切見能令增長一切佛智慧能令安住一切佛法門

第二善男子菩薩由善知識下明善友能爲外護前即能生此能養育於中二前正明能爲攝護後何以下舉因釋成於中初徵意云善惡在已善友何能令我不墮惡趣等耶釋意云由友令離惡因故因亡果喪豈非友力以此四十句釋上正明十五句有通有別通則後諸惡因通對前果別

則各各配屬如由除諸難不退大乘由止諸惡不犯淨戒由破無明不隨惡友下諸句或有二三對上一句可以意得恐繁不配

善男子善知識者如慈母出生佛種故如慈父廣大利益故如乳母守護不令作惡故如教師示其菩薩所學故如善導能示波羅蜜道故如良醫能治煩惱諸病故如雪山增長一切智藥故如勇將殄除一切怖畏故如濟客令出生死暴流故如船師令到智慧寶洲故善男子常當如是正念思惟諸善知識

第二善男子善知識者如慈母下教勸謂教其事友之方文有四段皆約喻顯一教念友勝德於中先歎勝後常當如是下結勸

復次善男子汝承事一切善知識應發如大地心荷負重任無疲倦故應發如金剛心志願堅固不可壞故應發如鐵圍山心一切諸苦無能動故應發如給侍心所有教令皆隨順故應發如弟子心所有訓誨無違逆故應發如僮僕心不厭一切諸作務故應發如養母心受諸勤苦不告勞故應發如傭作心隨所受教無違逆故應發如除糞人心離憍慢故應發如已熟稼心能低下故應發如良馬心離惡性故應發如大車心能運重故應發如調順象心恒伏從故應發如須彌山心不傾動故應發如良犬心不害主故應發如旃荼羅心離憍慢故應發如犍牛心無威怒故應發如舟船心往來不倦故應發如橋梁心濟渡忘疲故應發如孝子心承順顏色故應

發如王子心遵行教命故

二復次汝承事下教起事友心行有二十一句文顯

復次善男子汝應於自身生病苦想於善知識生醫王想於所說法生良藥想於所修行生除病想又應於自身生遠行想於善知識生導師想於所說法生正道想於所修行生遠達想又應於自身生求度想於善知識生船師想於所說法生舟楫想於所修行生到岸想又應於自身生苗稼想於善知識生龍王想於所說法生時雨想於所修行生成熟想又應於自身生貧窮想於善知識生毗沙門王想於所說法生財寶想於所修行生富饒想又應於自身生弟子想於善知識生良工想於所說法生技藝想於所修行生了知

想又應於自身生恐怖想於善知識生勇健
 想於所說法生器仗想於所修行生破冤想
 又應於自身生商人想於善知識生導師想
 於所說法生珍寶想於所修行生拈拾想又
 應於自身生兒子想於善知識生父母想於
 所說法生家業想於所修行生紹繼想又應
 於自身生王子想於善知識生大臣想於所
 說法生王教想於所修行生冠王冠想服王
 服想繫王繯想坐王殿想

三復次汝應於自身下身友對辨文有十

句句各四事可知句各四事者此四亦即
 釋故云可知初二句即親近善友第三句
 即聽聞正法第四句即如說修行正念思
 惟遍於四句故句句皆令如是想亦可第
 四句合正念思惟又第一句是具四之人
 餘三

善男子汝應發如是心作如是意近善知識

教三

十四

何以故以如是心近善知識令其志願永得
 清淨復次善男子善知識者長諸善根譬如
 雪山長諸藥草善知識者是佛法器譬如大
 海吞納衆流善知識者是功德處譬如大海
 出生衆寶善知識者淨菩提心譬如猛火能

鍊真金善知識者出過世法如須彌山出於
 大海善知識者不染世法譬如蓮華不著於
 水善知識者不受諸惡譬如大海不宿死屍
 善知識者增長白法譬如月光色圓滿善
 知識者照明法界譬如盛日照四天下善知

教三

十五

識者長菩薩身譬如父母養育兒子

四善男子汝應發如是心下結勸成益於
 中二初正勸後何以下舉益釋成於中亦
 二先正釋事友之益後復次下重讚友為
 能益故宜承事

善男子以要言之菩薩摩訶薩若能隨順善知識教得十不可說百千億那由他功德淨十不可說百千億那由他深心長十不可說百千億那由他菩薩根淨十不可說百千億那由他菩薩力斷十不可說百千億阿僧祇障超十不可說百千億阿僧祇魔境入十不可說百千億阿僧祇法門滿十不可說百千億阿僧祇助道修十不可說百千億阿僧祇妙行發十不可說百千億阿僧祇大願善男子我復略說一切菩薩行一切菩薩波羅蜜一切菩薩地一切菩薩忍一切菩薩總持門一切菩薩三昧門一切菩薩神通智一切菩薩迴向一切菩薩願一切菩薩成就佛法皆由善知識力以善知識而為根本依善知識生依善知識出依善知識長依善知識住善

知識為因緣善知識能發起

第三善男子以要下雙結誠勸二門謂別說難窮故結廣從略於中亦二先寄數結多後我復略說下總收結多既通一切何但百千明知前云十不可說意願無盡耳時善財童子聞善知識如是功德能開示無量菩薩妙行能成就無量廣大佛法踊躍歡喜頂禮德生及有德足繞無量而慇懃瞻仰辭退而去

第六時善財下戀德禮辭

第二明會緣入實相竟

爾時善財童子聞善知識教潤澤其心正念思惟諸菩薩行向海岸國

自下大文第三慈氏一人明攝德成因相前既會緣入實定堪成佛故辦一生補處成因之義文唯五段以補處位極顯彰闕

謙推故第一依教趣求中二初標念前趣

後慈氏一人者先來意後故辦
一生已下釋攝德成因之名

自憶往世不修禮敬即時發意勤力而行復
憶往世身心不淨即時發意專自治潔復憶
往世作諸惡業即時發意專自防斷復憶往

牧三

十六

世起諸妄想即時發意恒正思惟復憶往世
所修諸行但為自身即時發意令心廣大普
及含識復憶往世追求欲境常自損耗無有
滋味即時發意修行佛法長養諸根以自安
隱復憶往世起邪思念顛倒相應即時發意
生正見心起菩薩願復憶往世日夜劬勞作
諸惡事即時發意起大精進成就佛法復憶
往世受五趣生於他身皆無利益即時發
意願以其身饒益衆生成就佛法承事一切
諸善知識如是思惟生大歡喜復觀此身是

牧三

十七

生老病死衆苦之宅願盡未來劫修菩薩道
教化衆生見諸如來成就佛法遊行一切佛
刹承事一切法師住持一切佛教尋求一切
法侶見一切善知識集一切諸佛法與一切
菩薩願智身而作因緣作是念時長不思議
無量善根即於一切菩薩深信尊重生希有
想生大師想諸根清淨善法增益起一切菩
薩恭敬供養作一切菩薩曲躬合掌生一切
菩薩普見世間眼起一切菩薩普念衆生想
現一切菩薩無量願化身出一切菩薩清淨
讚說音想見過現一切諸佛及諸菩薩於一
切處示現成道神通變化乃至無有一毛端
處而不周徧又得清淨智光明眼見一切菩
薩所行境界其心普入十方刹網其願普徧
虛空法界三世平等無有休息如是一切皆

以信受善知識教之所致耳

二自憶下別生勝念悔往修來於中四一

觀昔非以行對治二復觀此身下觀其現

苦策進當善諸修行者願審此傲之三作

是念時下明觀念之益益其勝觀四如是

一切下結益所屬

善財童子以如是尊重如是供養如是稱讚

如是觀察如是願力如是想念如是無量智

慧境界於毗盧遮那莊嚴藏大樓閣前五體

投地暫時斂念思惟觀察以深信解大願力

故入徧一切處智慧身平等門

第二善財童子以如是下見敬諮問於中

二初見敬後諮問前中亦二先見依後見

正各自申敬前中二先入定申敬後出定

敬讚前中三初結前標後二別顯定用三

收三

十八

總結成益今初斂念者標定思察者定加

行信願者是定因入徧下辨定名相

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十七之一

音釋

淤泥泥依侶切淤泥滓濁泥也踐慈衍切記蒯彼列切記蒯

謂授將來成佛之記劫國名號之蒯也擯必刃切傭餘封切傭雇作也

旃荼羅梵語也亦云旃陀羅此云糖牛糖居

隨切糖居諸延切茶同都切拾拾收拾也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十七之一 收四

唐于闐國三藏沙門實又難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

普現其身在於一切如來前一切菩薩前一

切善知識前一切如來塔廟前一切如來形

像前一切諸佛諸菩薩住處前一切法寶前

一切聲聞辟支佛及其塔廟前一切聖眾福

田前一切父母尊者前一切十方眾生前皆

如上說尊重禮讚盡未來際無有休息等虛

空無邊量故等法界無障礙故等實際徧一

切故等如來無分別故猶如影隨智現故猶

如夢從思起故猶如像示一切故猶如響緣

所發故無有生遞興謝故無有性隨緣轉故

二普現下別顯定用即雙運定慧於中二

一明即智定之妙用於中先羅身雲於法

界後等虛空下契法性之真源 契法性之者文有十

句初四法說一向契實前三約法後一約

人人亦得名圓成實故次四喻明就相契

實即法而虛同實理故皆上句標下句

釋成後二句約法結其性相經言無有生

逸興謝者以與謝故無定生下句

既從緣生明無定性無性即法界也

又決定知一切諸報皆從業起一切諸果皆

從因起一切諸業皆從習起一切佛興皆從

信起一切化現諸供養事皆悉從於決定解

起一切化佛從敬心起一切佛法從善根起

一切化身從方便起一切佛事從大願起一

切菩薩所修諸行從迴向起一切法界廣大

莊嚴從一切智境界而起

二又決定知下明稱法界之深觀於中三

初了法從緣次離於斷下智契無性三知

一切法如種生芽下會歸中道此三無礙

即三觀一心 此三無礙者初假次空後中

說有前後善財觀心一念頓

具非是從假
入空等也
今初報酬善惡故云業起果

自種生云從因起自修成佛信為道源感

他化身敬心便現今初報酬者文有十句但釋其四事相滯故業

是增上緣即諸業習氣果即異執由名言種從信起佛通真應信為道源必到佛地故化身信心成佛乃是自佛餘六可知故疏

不

離於斷見知迴向故離於常見知無生故離

無因見知正因故離顛倒見知如實理故離

自在見知不由他故離自他見知從緣起故

離邊執見知法界無邊故離往來見知如影

像故離有無見知不生滅故離一切法見知

空無生故知不自在故知願力出生故離一

切相見入無相際故

二智契無性中離顛倒見者通三四倒四

倒謂常計無常是各顛倒見於實理則無

斯倒若以無常為常亦非見如實理以壞

相故自在見者謂自在天能生萬物故知

由自業故不由他離自他見者單執自他

則乖緣起邊執見者堅執生死等有其始

末故離有無者從無之有名生自有還無

稱滅體無生滅何得有無知空無生約理

遺法知不自在約緣遺法知願力生約因

遺法及二契無性下有十一句略不釋初三

定有則著常故三既知正回非無因矣斷

是二乘倒不見因釋釋第四句中常計無常

是凡夫倒寧知二空如實之理自在見者

即第五句妄謂自在能生萬物今知從業

故不從他自修人業尚不生天安得由他

令我苦樂釋次二句疏文可知其往來見

易故不釋影像隨身去來無實隨業六道

實無往來中論云諸行往來者常不應往

知離一切法見釋有三句初以理遣者法

性空中法即非法二緣會不得不自在願

因出生諸法因成無性
淨法亦無末句易見

知一切法如種生芽故如印生文故知質如
像故知聲如響故知境如夢故知業如幻故
了世心現故了果因起故了報業集故了知
一切諸功德法皆從菩薩善巧方便所流出

故

三會歸中道者然隨一句皆離上諸過今

且通說三會歸中道者疏中有二先總明

生芽即離斷常無因顛倒等今且通
說者不對諸過但通相說中道義耳如種
生芽者從水土等緣生故非無此如初段

緣生則無性故非有如第二段非有非無

即是中道如是離斷常等可以思準種芽

橫喻萬法如印生文即豎喻諸法涅槃云

此陰亦滅彼陰續生如蠟印印泥印壞文

成等自下諸句通於橫豎了世心現亦唯

心觀以心為緣現而無性即中道觀餘並

可知如種生芽下二別釋唯就種芽示中

即顯空假是中道之空假耳非是從彼

空假入斯中矣如是離斷常等者例釋上

文總離諸過種芽橫喻者言知一切法故

謂若善若惡若內若外皆從自種假緣生

故如印生又豎喻者三世相望故即涅槃經

滅也彼陰續生者三世相望故即涅槃經

須彌山頂品已引今復略示謂此陰亦滅

者中陰生也而此五陰不至中陰中陰五

陰非餘處來因現在陰有中陰陰如蠟印

印泥者蠟印況於現在陰也泥上文成喻

中陰陰也印不至泥如現在陰不至後陰以

印因緣而生是文即如現在陰有陰中陰

陰也現陰不至後陰即是不常後陰非餘

處來因現陰有即是世心現亦唯心觀者正

道義餘如前說了世心現亦唯心觀者正

是中道故致亦言即就唯心以辨三觀假

心緣現即假觀也現而無性即空觀也上

二不二即中道觀也

下法喻句對前可知

善財童子入如是智端心潔念於樓觀前舉

體投地慇懃頂禮不思議善根流注身心清

涼悅澤

三善財童子下總結成益

從地而起一心瞻仰目不暫捨合掌圍繞經無量市

第二從地而起下出定敬讚於中三初以身敬繞次作是念言下以心敬念後偈頌

中以言敬讚

作是念言此大樓閣是解空無相無願者之所住處是於一切法無分別者之所住處是了法界無差別者之所住處是知一切衆生不可得者之所住處是知一切法無生者之所住處是不著一切世間者之所住處是不著一切窟宅者之所住處是不樂一切聚落者之所住處是不依一切境界者之所住處是離一切想者之所住處是知一切法無自性者之所住處是斷一切分別業者之所住

秋四

五

處是離一切想心意識者之所住處是不入不出一切道者之所住處是入一切甚深般若波羅蜜者之所住處是能以方便住普門法界者之所住處是息滅一切煩惱火者之所住處是以增上慧除斷一切見愛慢者之所住處是出生一切諸禪解脫三昧通明而遊戲者之所住處是觀察一切菩薩三昧境界者之所住處是安住一切如來所者之所住處
是以一劫入一切劫以一切劫入一劫而不壞其相者之所住處是以一剎入一切剎以一切剎入一剎而不壞其相者之所住處是以一法入一切法以一切法入一法而不壞其相者之所住處是以一衆生入一切衆生以一切衆生入一衆生而不壞其相者之所

住處是以一佛入一切佛以一切佛入一佛而不壞其相者之所住處是於一念中而知一切三世者之所住處是於一念中往詣一切國土者之所住處

是於一切衆生前悉現其身者之所住處是心常利益一切世間者之所住處是能徧至一切處者之所住處是雖已出一切世間爲化衆生故而恒於中現身者之所住處是不著一切利爲供養諸佛故而遊一切刹者之所住處是不動本處能普詣一切佛刹而莊嚴者之所住處是親近一切佛而不起佛想者之所住處是依止一切善知識而不起善知識想者之所住處是住一切魔宮而不耽著欲境界者之所住處是永離一切心想者之所住處是雖於一切衆生中而現其身然

於自他不生二想者之所住處是能普入一切世界而於法界無差別想者之所住處是願住未來一切劫而於諸劫無長短想者之所住處是不離一毛端處而普現身一切世界者之所住處是能演說難遭遇法者之所住處

是能住難知法甚深法無二法無相法無對治法無所得法無戲論法者之所住處

是住大慈大悲者之所住處是已度一切二乘智已超一切魔境界已於世法無所染已

到菩薩所到岸已住如來所住處者之所住

處是雖離一切諸相而亦不入聲聞正位雖了一切法無生而亦不住無生法性者之所住處是雖觀不淨而不證離貪法亦不與貪欲俱雖修於慈而不證離瞋法亦不與瞋垢

俱雖觀緣起而不證離癡法亦不與癡惑俱者之所住處

是雖住四禪而不隨禪生雖行四無量爲化衆生故而不生色界雖修四無色定以大悲故而不住無色界者之所住處是雖勤修止

牧四

觀爲化衆生故而不證明脫雖行於捨而不捨化衆生事者之所住處是雖觀於空而不起空見雖行無相而常化著相衆生雖行無願而不捨菩提行願者之所住處

是雖於一切業煩惱中而得自在爲化衆生

故而現隨順諸業煩惱雖無生死爲化衆生故示受生死雖已離一切趣爲化衆生故示入諸趣者之所住處是雖行於慈而於諸衆生無所愛戀雖行於悲而於諸衆生無所取著雖行於喜而觀苦衆生心常哀愍雖行於

捨而不廢捨利益他事者之所住處

是雖行九次第定而不厭離欲界受生雖知一切法無生無滅而不於實際作證雖入三解脫門而不取聲聞解脫雖觀四聖諦而不住小乘聖果雖觀甚深緣起而不住究竟寂滅雖修八聖道而不求永出世間雖超凡夫地而不墮聲聞辟支佛地雖觀五取蘊而不永滅諸蘊雖超出四魔而不分別諸魔雖不著六處而不永滅六處雖安住真如而不墮實際雖說一切乘而不捨大乘

此大樓閣是住如是等一切諸功德者之所住處

二中舉能住者德歎所住樓閣初句具顯故此大樓閣之言貫通諸句於中分十初約境顯勝二是入一切甚深下約德顯妙

三是以一劫下約用顯自在四是於一切
 衆生前下約行顯勝五是能住難知法下
 約觀顯深六是住大慈悲下約對治顯勝
 七是雖住四禪下約止觀明自在八是雖
 於一切業煩惱下約利他行顯勝九是雖

行九次第定下約護小乘行明自在十此

大樓閣下結德所住於前九中除初二及

五餘皆約權實事理雙行歎所住樓閣義
理宏博經文浩

大類例可知
故不委釋

爾時善財童子而說頌言

此是大悲清淨智利益世間慈氏尊灌頂地

中佛長子入如來境之住處

一切名聞諸佛子已入大乘解脫門遊行法

界心無著此無等者之住處

第三偈以言讚中五十五偈分二前三十

收四

四偈七言舉德歎處後二十一偈五言指
 處明德前中二初二總歎一約行位一約
 名德

施戒忍進禪智慧方便願力及神通如是大
 衆諸度法悉具足者之住處

智慧廣大如虛空普知三世一切法無礙無

依無所取了諸有者之住處

善能解了一切法無性無生無所依如鳥飛

空得自在此大智者之住處

了知三毒真實性分別因緣虛妄起亦不厭

收四

九

彼而求出此寂靜人之住處

三解脫門八聖道諸蘊處界及緣起悉能觀

察不趣寂此善巧人之住處

十方國上及衆生以無礙智咸觀察了性皆

空不分別此寂滅人之住處

普行法界悉無礙而求行性不可得如風行
空無所行此無依者之住處

餘偈別約德行於中四初有七偈約自利
行勝

普見惡道群生類受諸楚毒無所歸放大慈

光悉除滅此哀愍者之住處

見諸衆生失正道譬如生盲踐畏途引其令
入解脫城此大導師之住處

見諸衆生入魔網生老病死常逼迫令其解
脫得慰安此勇健人之住處

見諸衆生嬰惑病而興廣大悲愍心以智慧
藥悉除滅此大醫王之住處

見諸群生沒有海沈淪憂迫受衆苦悉以法
船而救之此善度者之住處

見諸衆生在惑海能發菩提妙寶心悉入其

中而濟拔此善漁人之住處

恒以大願慈悲眼普觀一切諸衆生從諸有
海而拔出此金翅王之住處

譬如日月在虛空一切世間靡不燭智慧光
明亦如是此照世者之住處

菩薩爲化一衆生普盡未來無量劫如爲一
人一切爾此救世者之住處

於一國土化衆生盡未來劫無休息一一國
土咸如是此堅固意之住處

二有十偈歎利他行勝

十方諸佛所說法一座普受咸令盡盡未來
劫恒悉然此智海人之住處

徧遊一切世界海普入一切道場海供養一
切如來海此修行者之住處

修行一切妙行海發起無邊大願海如是經

於衆劫海此功德者之住處

一毛端處無量刹佛衆生劫不可說如是明

見靡不周此無礙眼之住處

一念普攝無邊劫國土諸佛及衆生智慧無

礙悉正知此具德人之住處

收四

十方國土碎爲塵一切大海以毛滴菩薩發

願數如是此無礙者之住處

成就總持三昧門大願諸禪及解脫一一皆

住無邊劫此真佛子之住處

無量無邊諸佛子種種說法度衆生亦說世

間衆技術此修行者之住處

三有八偈歎功德勝

成就神通方便智修行如幻妙法門十方五

趣悉現生此無礙者之住處

菩薩始從初發心具足修行一切行化身無

量徧法界此神力者之住處

收四

一念成就菩提道普作無邊智慧業世情思

慮悉發狂此難量者之住處

成就神通無障礙遊行法界靡不周其心未

嘗有所得此淨慧者之住處

菩薩修行無礙慧入諸國土無所著以無二

智普照明此無我者之住處

了知諸法無依止本性寂滅同虛空常行如

是境界中此離垢人之住處

普見群生受諸苦發大仁慈智慧心願常利

益諸世間此悲愍者之住處

四有七偈歎方便勝

佛子住於此普現衆生前猶如日月輪徧除

生死閻佛子住於此普順衆生心變現無量

身充滿十方刹佛子住於此徧遊諸世界一

劫如來所無量無數劫佛子住於此思量諸
佛法無量無數劫其心無厭倦佛子住於此
念念入三昧一一三昧門闡明諸佛境界佛子
住於此悉知一切剎無量無數劫衆生佛名
號佛子住於此一念攝諸劫但隨衆生心而
無分別想佛子住於此修習諸三昧一一心
念中了知三世法佛子住於此結跏身不動
普現一切剎一切諸趣中佛子住於此飲諸
佛法海深入智慧海具足功德海佛子住於
此悉知諸剎數世數衆生數佛名數亦然佛
子住於此一念悉能了 劫三世中國土之
成壞佛子住於此普知佛行願菩薩所修行
衆生根性欲佛子住於此見一微塵中無量
剎道場衆生及諸劫如一微塵內一切塵亦
然種種咸具足處處皆無礙佛子住於此普

觀一切法衆生剎及世無起無所有觀察衆
生等法等如來等剎等諸願等三世悉平等
佛子住於此教化諸群生供養諸如來思惟
諸法性無量千萬劫所修願智行廣大不可
量稱揚莫能盡彼諸大勇猛所行無障礙安
住於此中我合掌敬禮諸佛之長子聖德慈
氏尊我今恭敬禮願垂顧念我
後五言指處明德中雖復語依意在歎正
於中六初二下化次二上觀三有五偈明
三昧自在四有七偈明智慧廣深五有一
教四
偈顯平等六有四偈結德申敬求哀請加
爾時善財童子以如是等一切菩薩無量稱
揚讚歎法而讚毗盧遮那莊嚴藏大樓閣中
諸菩薩已曲躬合掌恭敬頂禮一心願見彌
勒菩薩親近供養乃見彌勒菩薩摩訶薩從

別處來無量天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽王釋梵護世及本生處無量眷屬婆羅門眾及餘無數百千眾生前後圍繞而共來向莊嚴藏大樓觀所

第二爾時下見正報中二一見二敬見中

依四

十三

二先翹心願覩後乃見下正觀慈尊言別處來者攝化就機故還來歸本故亦顯慈氏應念而至不著處故

善財見已歡喜踊躍五體投地

第二善財見已下明設敬儀於中五一身

心敬禮二時彌勒下讚德記別三爾時彌勒下重申敬儀四時彌勒下再讚再記五時善財下慶遇念恩

時彌勒菩薩觀察善財指示大眾歎其功德而說頌曰

二中有二先長行指示者令眾同觀做而行故

汝等觀善財智慧心清淨為求菩提行而來至我所

後偈正讚有百一十三頌分三初一指眾

總歎末後一偈略示後友

善來圓滿慈善來清淨悲善來寂滅眼修行無懈倦善來清淨意善來廣大心善來不退根修行無懈倦善來不動行常求善知識了達一切法調伏諸群生善來行妙道善來住功德善來趣佛果未曾有疲倦善來德為體善來法所滋善來無邊行世間難可見善來離迷惑世法不能染利衰毀譽等一切無分別善來施安樂調柔堪受化誦誑瞋慢心一切悉除滅善來真佛子普詣於十方增長諸

功德調柔無懈倦善來三世智徧知一切法
普生功德藏修行不疲厭文殊德雲等一切
諸佛子令汝至我所示汝無礙處具修菩薩
行普攝諸群生如是廣大人今來至我所爲
求諸如來清淨之境界問諸廣大願而來至
我所去來現在佛所成諸行業汝欲皆修學
而來至我所汝於善知識欲求微妙法欲受
菩薩行而來至我所汝念善知識諸佛所稱
歎令汝成菩提而來至我所汝念善知識生
我如父母養我如乳母增我菩提分如醫療
衆疾如天灑甘露如日示正道如月轉淨輪
如山不動搖如海無增減如船師濟渡而來
至我所汝觀善知識猶如大猛將亦如大商
主又如大導師能建正法幢能示佛功德能
滅諸惡道能開善趣門能顯諸佛身能守諸

佛藏能持諸佛法是故願瞻奉欲滿清淨智
欲具端正身欲生尊貴家而來至我所
中間諸偈別歎勝德於中三初二十二偈
直對善財歎於中亦三初九讚德善來次
二明來因緣以外由善友內具德行故後
十一偈明來所爲
汝等觀此人親近善知識隨其所修學一切
應順行以昔福因緣文殊令發心隨順無違
逆修行不懈倦父母與親屬宮殿及財產一
切皆捨離謙下求知識淨治如是意永離世
間身當生佛國土受諸勝果報善財見衆生
生老病死苦爲發大悲意勤修無上道善財
見衆生五趣常流轉爲求金剛智破彼諸苦
輪善財見衆生心田甚荒穢爲除三毒刺專
求利智犁衆生處癡闇盲冥失正道善財爲

導師示其安隱處忍鎧解脫乘智慧為利劍
 能於三有內破諸煩惱賊善財法船師普濟
 諸含識令過爾燄海疾至淨寶洲善財正覺
 日智光大願輪周行法界空普照群迷宅善
 財正覺月白法悉圓滿慈定清涼光等照眾
 生心善財勝智海依於直心住菩提行漸深
 出生眾法寶善財大心龍升於法界空與雲
 霞甘澤生成一切果善財然法燈信炷慈悲
 油念器功德光滅除三毒闇覺心迦羅邏悲
 胞慈為肉菩提分支節長於如來藏增長福
 德藏清淨智慧藏開顯方便藏出生大願藏
 如是大莊嚴救護諸群生一切天人中難聞
 難可見如是智慧樹根深不可動眾行漸增
 長普蔭諸群生欲生一切德欲問一切法欲
 斷一切疑專求善知識欲破諸惑魔欲除諸

見垢欲解眾生縛專求善知識當滅諸惡道
 當示人天路令修功德行疾入涅槃城當度
 諸見難當截諸見網當枯愛欲水當示三有
 道當為世依怙當作世光明當成三界師示
 其解脫處亦當令世間普離諸想著普覺煩
 惱睡普出愛欲泥當了種種法當淨種種刹
 一切咸究竟其心大歡喜
 二汝等觀下二十六偈對眾令觀讚於中
 五初四總讚次四讚其即智之悲次七歎
 即悲之智爾焰者此云所知入大乘論云
 爾焰地者是第十地此約盡斷十種所知
 障故次六偈總歎諸德後五偈讚妙果當
 成爾焰地者此云所知等者疏略引入大
 乘論論云菩薩有無量無邊阿僧祇功
 德到爾焰地向於涅槃以慈眾生還入生
 死阿僧祇劫示受勤苦出過一切聲聞辟
 支佛上具足一切功德智慧是故超度爾
 焰之地乃至云菩薩處生死海中第一可

僧祇劫修淨治地行求淨解脫第二阿僧祇修淨定行第三阿僧祇修淨智慧行除爾餘地障是故菩薩名乘自在乘滿足十地得無礙無障一切具足故得阿耨多羅三藐三菩提是故以爾餘智得成大果釋曰爾餘梵語此云智母亦云智度亦云境界亦云所知即所知障亦名爾餘以經云今過爾餘海故而疏但用所知一義即論中第三劫過生死海也論中又云入十地時便能永斷由斯十地說斷二愚及彼

汝行極調柔汝心甚清淨所欲修功德一切當圓滿不久見諸佛了達一切法嚴淨衆刹海成就大菩提當滿諸行海當知諸法海當

度衆生海如是修諸行當到功德岸當上諸善品當與佛子等如是心決定當斷一切惑當淨一切業當伏一切魔滿足如是願當生妙智道當開正法道不久當捨離惑業諸苦道一切衆生輪沈迷諸有輪汝當轉法輪令

收四

十七

其斷苦輪汝當持佛種汝當淨法種汝能集僧種三世悉周徧當斷衆愛網當裂衆見網當救衆苦網當成此願網當度衆生界當淨國土界當集智慧界當成此心界當令衆生喜當令菩薩喜當令諸佛喜當成此歡喜當見一切趣當見一切刹當見一切法當成此佛見當放破闇光當放息熱光當放滅惡光滌除三有苦當開天趣門當開佛道門當云解脫門普使衆生入當示於正道當絕於邪道如是勤修行成就菩提道當修功德海當度三有海普使群生海出於衆苦海當於衆生海消竭煩惱海令修諸行海疾入大智海汝當增智海汝當修行海諸佛大願海汝當咸滿足汝當入刹海汝當觀衆海汝當以智力普飲諸法海當觀諸佛雲當起供養雲當

聽妙法雲當興此願雲普遊三有室普壞衆
惑室普入如來室當行如是道普入三昧門
普遊解脫門普住神通門同行於法界普現
衆生前普對諸佛前譬如月光當成如是
力所行無動亂所行無染著如鳥行虛空當
成此妙用譬如因陀網利網如是住汝當悉
徃詣如風無所礙汝當入法界徧徃諸世界
普見三世佛心生大歡喜汝於諸法門已得
及當得應生大喜躍無貪亦無厭汝是功德
器能隨諸佛教能修菩薩行得見此奇特如
是諸佛子億劫難可遇況見其功德所修諸
妙道汝生於人大獲諸善利得見文殊等
無量諸功德已離諸惡道已出諸難處已超
衆苦患善哉勿懈怠已離凡夫地已住菩薩
地當滿智慧地速入如來地菩薩行如海佛

智同虛空汝願亦復然應生大欣慶諸根不
懈倦志願恒決定親近善知識不久悉成滿
菩薩種種行皆爲調衆生普行諸法門慎勿
生疑惑汝具難思福及以真實信是故於今
日得見諸佛子汝見諸佛子悉獲廣大利一
一諸大願一切咸信受汝於三有中修善
薩行是故諸佛子示汝解脫門非是法器人
與佛子同住設經無量劫莫知其境界汝見
諸菩薩得聞如是法世間甚難有應生大喜
慶諸佛護念汝菩薩攝受汝能順其教行善
哉住壽命已生菩薩家已具菩薩德已長如
來種當升灌頂位不久汝當得與諸佛子等
見苦惱衆生悉置安隱處如下如是種必復
如是果我今慶慰汝汝應大欣悅無量諸善
薩無量劫行道未能成此行今汝皆獲得信

樂堅進力善財成此行若有敬慕心亦當如是學一切功德行皆從願欲生善財已了知常樂勤修習如龍布密雲必當霑大雨菩薩起願智決定修諸行若有善知識示汝普賢行汝當好承事慎勿生疑惑汝於無量劫爲十九欲妄捨身今爲求菩提此捨方爲善汝於無量劫具受生死苦不曾事諸佛未聞如是行汝今得人身值佛善知識聽受菩提行云何不歡喜雖遇佛興世亦值善知識其心不清淨不聞如是法若於善知識信樂心尊重離疑不疲厭乃聞如是法若有聞此法而興誓願心當知如是人已獲廣大利如是心清淨常得近諸佛亦近諸菩薩決定成菩提若入此法門則具諸功德永離衆惡趣不受一切苦不久捨此身往生佛國土常見十方佛及

以諸菩薩往因今淨解及事善友力增長諸功德如水生蓮華樂事善知識勤供一切佛專心聽聞法常行勿懈倦汝是真法器當具一切法當修一切道當滿一切願汝以信解心而來禮敬我不久當普入一切諸佛會善哉真佛子恭敬一切佛不久具諸行到佛功德岸

三汝行下重對善財讚於中分五初二十六偈歎其當果德初二總餘皆別二汝於下七偈雙歎當現德三諸根下八偈讚其遇友德四有五偈歎速成位行德五有十七偈總明諸德結歎令欣
汝當往大智文殊師利所彼當令汝得普賢深妙行
二略示後友

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十八之一 牧五

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財童子合掌恭敬重白彌勒菩薩摩訶薩言大聖我已先發阿耨多羅三藐三菩提心

第二爾時善財童子合掌下諮問中二先

自陳發心

而我未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道大聖一切如來授尊者記一生當得阿耨多羅三藐三菩提若一生當得無上菩提則已超越一切菩薩所住處則已出過一切菩薩離生位則已圓滿一切波羅蜜則已深入一切諸忍門則已具足一切菩薩地則已遊戲一切解脫門則已成就一切三昧法則已

通達一切菩薩行則已證得一切陀羅尼辯才則已於一切菩薩自在中而得自在則已積集一切菩薩助道法則已遊戲智慧方便則已出生大神通智則已成就一切學處則已圓滿一切妙行則已滿足一切大願則已領受一切佛所記則已了知一切諸乘門則已堪受一切如來所護念則已能攝一切佛菩提則已能持一切佛法藏則已能持一切諸佛菩薩祕密藏則已能於一切菩薩衆中為上首則已能為破煩惱魔軍大勇將則已能作出生死曠野大導師則已能作治諸惑重病大醫王則已能於一切衆生中為最勝則已能於一切世主中得自在則已能於一切聖人中最第一則已能於一切聲聞獨覺中最增上則已能於生死海中為船師則已

能布調伏一切衆生網則已能觀一切衆生
 根則已能攝一切衆生界則已能守護一切
 菩薩衆則已能談議一切菩薩事則已能往
 詣一切如來所則已能住止一切如來會則
 已能現身一切衆生前則已能於一切世法
 無所染則已能超越一切魔境界則已能安
 住一切佛境界則已能到一切菩薩無礙境
 則已能精勤供養一切佛則已與一切諸佛
 法同體性已繫妙法繪已受佛灌頂已住一
 切智已能普生一切佛法已能速踐一切智
 位大聖菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道
 隨所修學疾得具足一切佛法悉能度脫所
 念衆生普能成滿所發大願普能究竟所起
 諸行普能安慰一切天人不負自身不斷三
 寶不虛一切佛菩薩種能持一切諸佛法眼

如是等事願皆為說

後而我未知下正問法要於中三初標所
 問次大聖一切如來下歎慈氏有能答之
 德即以此德亦為問端初總後別別有五
 十句皆因圓果滿德三大聖菩薩下結問

請說兼顯問意

爾時彌勒菩薩摩訶薩觀察一切道場衆會
 指示善財而作是言諸仁者汝等見此長者
 子今於我所問菩薩行諸功德不

第三爾時彌勒菩薩下稱歎授法於中二

次五

三

先稱歎後授法前中二先為大衆讚歎善
 財即是歎人後為善財讚善提心即是讚
 法前中亦二先指人示衆

諸仁者此長者子勇猛精進志樂無雜深心
 堅固恒不退轉具勝希望如救頭然無有厭

足樂善知識親近供養處處尋求承事請法
後諸仁者此長者子下正讚其德於中四
一明求友精勤二明所乘廣大三明具德
無缺四明速證超權初中二先總顯精勤
諸仁者此長者子曩於福城受文殊教展轉
南行求善知識經由一百一十善知識已然
後而來至於我所未曾暫起一念疲倦

後諸仁者下別示精勤之相謂一時之勤
猶未可歎自始暨末一念無懈故為可稱
言一百一十善知識者古有多釋一云理
應具有但文脫漏賢首云前後諸友總五
十四位分出德生有德為二則五十五人
各有自分勝進故有一百一十若依此解
則違此已言既云經百一十已方至彌勒
彌勒等三非百一十之數明矣有云減數

十耳實唯一百八人謂此前除徧友但五
十一人各具主伴成百二人徧友指示衆
藝雖非主友而是伴友為一百三更加無
厭足王處空天瞿波處無憂德神摩耶處
蓮華法德身衆神及妙華光明神守護法
堂善眼羅刹合前總有百八以空天等相
問答故得在友數非前主友稱名指示故
非主友但名伴友若爾則違下餘城之言
下自釋云前至童子童女已經一百一十
今更後文殊所故云餘也謂若此為百八
加於慈氏尚始百九并後文殊方正一十
何有餘耶若爾下疏破其釋明其立
義前後相連上皆敘昔若會
通者三釋皆得一種取前更加不動處覺
悟菩薩如來使天足成一百一十則餘義
亦成以彼二聖亦教善財故得為伴友其

餘已之言但是譯者之意故晉經無有已字則通取前後於義無妨然下復云百一十城又云過百一十由旬皆言百一十者有所表故謂除佛位取其證入十地等覺為百一十一中具十故亦顯位位十相

融設有三賢亦唯具十若合等覺屬十地勝進則開十信為一故進退行布及與圓融皆順百一十言何必尅定前後

若會通下疏為會釋總會三釋從後倒會然下後云下二會藏和尚意取一百一十表法為妙設有三賢者十地一一攝三位故一位尚得總攝於十況三賢望地類例相似攝之善成

故十地中各修一度十行之位亦各一度十住之位初是發心後是灌頂十地之位初證發心後亦灌頂而受位故依開等覺合信屬住若合等覺即開十信開信是退開等覺是進要令十一成百一十其第一師義說經來未盡者亦百一十

諸仁者此長者子甚為難有趣向大乘乘於大慧發大勇猛擲大悲甲以大慈心救護衆

牧五
五

生起大精進波羅蜜行作大商主護諸衆生為大法船度諸有海住於大道集大法寶修諸廣大助道之法

第二諸仁者此長者子甚為難有下明所乘廣大於中三初總歎希奇

如是之人難可得聞難可得見難得親近同居共行何以故此長者子發心救護一切衆生令一切衆生解脫諸苦超諸惡趣離諸險難破無明闇出生死野息諸趣輪度魔境界不著世法出欲淤泥斷貪鞅解見縛壞想宅絕迷道摧慢幢拔惑箭撤睡蓋裂愛網滅無明度有流離諂幻淨心垢斷癡惑出生死諸仁者此長者子為被四流漂汨者造大法船為被見泥沒溺者立大法橋為被癡闇昏迷者然大智燈為行生死曠野者開示聖道為

嬰煩惱重病者調和法藥爲遭生老死苦者
飲以甘露令其安隱爲入貪患癡火者沃以
定水使得清涼多憂惱者慰喻使安繫有獄
者曉誨令出入見網者開以智劍住界城者
示諸脫門在險難者導安隱處懼結賊者與
無畏法墮惡趣者授慈悲手拘害蘊者示涅
槃城界蛇所纏解以聖道著於六處空聚落
者以智慧光引之令出住邪濟者令入正濟
近惡友者示其善友樂凡法者誨以聖法著
生死者令其趣入一切智城

二如是之人下別明難過於中二先標舉
後何以下徵釋釋意云悲濟深廣故即開
前總中救護衆生於中二先明總護一切
後爲被四流下約類別明汨者流急之貌
言界城者即十八界一一根境識中別別

解脫故言界蛇者即地等四界六處空聚
癡闇無人不以智光引之必爲塵賊所劫
界城者十八界是生死因相故晉經云三
界三界爲城郭約果相故言界蛇即地等
四界者俱舍云大極謂四界即地水火風
能成持等業堅濕煖動性故及六處等並
如二地

諸仁者此長者子恒以此行救護衆生發菩
提心未嘗休息求大乘道會無懈倦飲諸法
水不生厭足恒勤積集助道之行常樂清淨
一切法門修菩薩行不捨精進成滿諸願善
行方便見善知識情無厭足教五善知識身無
疲解聞善知識所有教誨常樂順行未曾違
逆

三諸仁者此長者子恒以下總結所作
諸仁者若有衆生能發阿耨多羅三藐三菩
提心是爲希有若發心已又能如是精進方

便集諸佛法倍為希有又能如是求菩薩道
 又能如是淨菩薩行又能如是事善知識又
 能如是如救頭然又能如是順知識教又能
 如是堅固修行又能如是集菩提分又能如
 是不求一切名聞利養又能如是不捨菩薩
 純一之心又能如是不樂家宅不著欲樂不
 戀父母親戚知識但樂追求菩薩伴侶又能
 如是不顧身命唯願勤修一切智道應知展
 轉倍更難得

收五

七

第三諸仁者若有衆生下明具得無缺有
 十三句有一在已已為希有況有二三乃
 至全具故云展轉難有又復後後難於前
 前故云展轉

諸仁者餘諸菩薩經於無量百千萬億那由
 他劫乃能滿足菩薩願行乃能親近諸佛菩

提此長者子於一生內則能淨佛刹則能化
 衆生則能以智慧深入法界則能成就諸波
 羅蜜則能增廣一切諸行則能圓滿一切大
 願則能超出一切魔業則能承事一切善友
 則能清淨諸菩薩道則能具足普賢諸行

第四諸仁者餘諸下明速證超權以依實
 教修行故謂即凡身一生亦解行生故千
 年之鳥不及朝生之鳳普賢生位互融攝
 故依實修者悉皆能爾胡不勉旃謂即凡
身一生
者約圓融說亦是解行一生約行布說故
千年之鳥下成第一凡身一生之義依實
 修者下通伏難恐有問言約法圓融是則
 可爾豈得實有凡身一生而得成辦故為
 此通非獨善財行者即 文有十句初二總
 得餘如發心功德品 明具諸位行三八十住四五入十行六入
 迴向又上四句亦皆十地行又上四義義
 合通別下四句通諸地位三八十住者比
中十句文有三

節初一總具行位後四亦通中間四句自
有三義一但攝二賢以三智慧入法界
同任義故四五皆行故六願故二又上
四下重以此四攝十地三即十地證智證
十法界故四即別地行故五即稱埋具修
行故六即大願導諸行故三又上四下義
含通別者別如初配通諸位故

爾時彌勒菩薩摩訶薩如是稱歎善財童子

教五 八

種種功德今無量百千衆生發菩提心已告

善財言善哉善哉善男子汝為饒益一切世

間汝為救護一切衆生汝為勤求一切佛法

故發阿耨多羅三藐三菩提心善男子汝獲

善利汝善得人身汝善住壽命汝善值如來

出現汝善見文殊師利大善知識汝身是善

器為諸善根之所潤澤汝為白法之所資持

所有解欲悉已清淨已為諸佛共所護念已

為善友共所攝受

第二爾時彌勒下為善財歎菩提心文分

二別初結前生後後告善財下正歎於中
四初標歎發心二汝獲善利下歎其發心
之器成益三何以廣舉菩提心德釋成
四善男子菩提心者成就如是下結釋所
屬前二可知

何以故

二中先徵意云所以歎善哉獲善利者何

耶釋意云菩提心具德故文有二百二十

一句皆通三種發心頓具諸位功德且分

為二初一百一十八句明菩提心徧該諸

教五 九

地後得無畏藥下一百三句明菩提心頓

具諸位功德又前多明信成就及解行發

心後段多明證位發心故文多云得又前

段明菩提心殊勝功德高齊佛果後段喻

菩提心自在功德廣多無量

又前段明下約高廣分即

光統意故依之釋文若頌第三意則前段但是三賢即分為三攝上十二初三段十住次五十行後四十向二意皆通有宗法師於二百二十一喻皆立別名亦不分別亦無別理

善男子菩提心者猶如種子能生一切諸佛法故菩提心者猶如良田能長衆生白淨法故菩提心者猶如大地能持一切諸世間故

今初段中分二先別明後總結前中文通橫豎橫則一一發心皆具諸句之德豎則別配諸位發心以從菩薩種性至於究竟不出三種發心故光統配十二住初三句即種性住故云如種如田地皆是種性之義

菩提心者猶如淨水能洗一切煩惱垢故菩提心者猶如大風普於世間無所礙故菩提心者猶如盛火能燒一切諸見薪故菩提心

者猶如淨日普照一切諸世間故菩提心者猶如盛月諸白淨法悉圓滿故菩提心者猶如明燈能放種種法光明故

二如淨水下六句明勝解行住中之益

菩提心者猶如淨目普見一切安危處故菩提心者猶如大道普令得入大智城故菩提心者猶如正濟令其得離諸邪法故菩提心者猶如大車普能運載諸菩薩故菩提心者猶如門戶開示一切菩薩行故菩提心者猶如宮殿安住修習三昧法故菩提心者猶如園苑於中遊戲受法樂故菩提心者猶如舍宅安隱一切諸衆生故菩提心者則為所歸利益一切諸世間故菩薩心者則為所依諸菩薩行所依處故菩提心者猶如慈父訓導一切諸菩薩故菩提心者猶如慈母生長一

切諾菩薩故菩提心者猶如乳母養育一切諸菩薩故菩提心者猶如善友成益一切諸菩薩故菩提心者猶如君主勝出一切二乘人故菩提心者猶如帝王一切願中得自在故

牧五
三淨目下十六句極喜增上住皆初地中義故

菩提心者猶如大海一切功德悉入中故菩提心者如須彌山於諸衆生心平等故菩提心者如鐵圍山攝持一切諸世間故菩提心

者猶如雪山長養一切智慧藥故菩提心者猶如香山出生一切功德香故菩提心者猶如虛空諸妙功德廣無邊故菩提心者猶如蓮華不染一切世間法故

四如大海下七句戒增上住

牧五

十一

菩提心者如調慧象其心善順不曠候故菩提心者如良善馬遠離一切諸惡性故菩提心者如調御師守護大乘一切法故菩提心者猶如良藥能治一切煩惱病故菩提心者猶如坑穽陷沒一切諸惡法故菩提心者猶如金剛悉能穿徹一切法故菩提心者猶如香篋能貯一切功德香故菩提心者猶如妙華一切世間所樂見故菩提心者如白梅檀除衆欲熱使清涼故菩提心者如黑沈香能熏法界悉周徧故

五調慧象下十句增上心住

菩提心者如善見藥王能破一切煩惱病故菩提心者如毘笈摩藥能拔一切諸惑箭故菩提心者猶如帝釋一切主中最爲尊故菩提心者如毘沙門能斷一切貧窮苦故菩提

心者如功德天一切功德所莊嚴故菩提心者如莊嚴具莊嚴一切諸菩薩故菩提心者如劫燒火能燒一切諸有爲故菩提心者如無生根藥長養一切諸佛法故菩提心者猶如龍珠能消一切煩惱毒故菩提心者如水清珠能清一切煩惱濁故

六善見藥下十句覺分相應增上慧住中云毘笈摩者此云普去

菩提心者如如意珠周給一切諸貧乏故菩提心者如功德瓶滿足一切衆生心故菩提心者如如意樹能雨一切莊嚴具故菩提心者如鵝羽衣不受一切生死垢故菩提心者如白氎線從本已來性清淨故菩提心者如快利犁能治一切衆生田故菩提心者如那羅延能摧一切我見敵故菩提心者猶如快

卷五

十三

箭能破一切諸苦的故菩提心者猶如利矛能穿一切煩惱甲故菩提心者猶如堅甲能護一切如理心故

七如意珠下十句諸諦相應增上住

菩提心者猶如利刀能斬一切煩惱首故菩提心者猶如利劍能斷一切憍慢鎧故菩提心者如勇將幢能伏一切諸魔軍故菩提心者猶如利鋸能截一切無明樹故菩提心者猶如利斧能伐一切諸苦樹故菩提心者猶如兵仗能防一切諸苦難故菩提心者猶如善手防護一切諸度身故菩提心者猶如好足安立一切諸功德故菩提心者猶如眼藥滅除一切無明翳故菩提心者猶如鉗鑷能拔一切身見刺故

八利刀下十句明緣起流轉止息相應增

上住

菩提心者猶如卧具息除生死諸勞苦故菩提心者如善知識能解一切生死縛故菩提心者如好珍財能除一切貧窮事故菩提心者如大導師善知菩薩出要道故菩提心者猶如伏藏出功德財無匱乏故菩提心者猶如涌泉生智慧水無窮盡故菩提心者猶如明鏡普現一切法門像故菩提心者猶如蓮華不染一切諸罪垢故菩提心者猶如大河流引一切度攝法故菩提心者如大龍王能

雨一切妙法雨故

九卧具下十句明無相有功用住

菩提心者猶如命根任持菩薩大悲身故菩提心者猶如甘露能令安住不死界故菩提心者猶如大網普攝一切諸衆生故菩提心

者猶如胃索攝取一切所應化故菩提心者猶如鉤餌出有淵中所居者故菩提心者如阿伽陀藥能令無病永安隱故菩提心者如除毒藥悉能消歇貪愛毒故菩提心者如善持咒能除一切顛倒毒故菩提心者猶如疾風能卷一切諸障霧故菩提心者如大寶洲出生一切覺分寶故

十命根下十句明無相無功用住

菩提心者如好種性出生一切白淨法故菩提心者猶如住宅諸功德法所依處故菩提心者猶如市肆菩薩商人貿易處故菩提心者如鍊金藥能治一切煩惱垢故菩提心者猶如好蜜圓滿一切功德味故菩提心者猶如正道令諸菩薩入智城故菩提心者猶如好器能持一切白淨法故菩提心者猶如時

雨能滅一切煩惱塵故菩提心者則為住處一切菩薩所住處故菩提心者則為壽行不取聲聞解脫果故

十一好種性下十句明無礙解住言壽行者梵本云則為磁石不吸聲聞解脫果故

菩提心者如淨瑠璃自性明潔無諸垢故菩提心者如帝青寶出過世間二乘智故菩提心者如更漏鼓覺諸眾生煩惱睡故菩提心者如清淨水性本澄潔無垢濁故菩提心者如閻浮金映奪一切有為善故菩提心者如大山王超出一切諸世間故菩提心者則為所歸不拒一切諸來者故菩提心者則為義利能除一切衰惱事故菩提心者則為妙寶能令一切心歡喜故菩提心者如大施會充滿一切眾生心故菩提心者則為尊勝諸眾

教五

十四

生心無與等故菩提心者猶如伏藏能攝一切諸佛法故菩提心者如因陀羅網能伏煩惱阿脩羅故菩提心者如婆樓那風能動一切所應化故菩提心者如因陀羅火能燒一切諸惑習故菩提心者如佛支提一切世間

應供養故

十二淨琉璃下十六句明最上菩薩住梵本云因陀羅網網取煩惱阿脩羅故婆樓那風此云迅猛風也其中文義皆與彼位相應恐繁不屬故始於種子終於惑習明登義彰矣然斷習等推功歸本由初發心則橫具諸德於理明矣

教五

十五

善男子菩提心者成就如是無量功德舉要言之應知悉與一切佛法諸功德等何以故因菩提心出生一切諸菩薩行三世如來從

菩提心而出生故是故善男子若有發阿耨多羅三藐三菩提心者則已出生無量功德普能攝取一切智道

二善男子下總結即功成由於始發故初心具於諸德況復初後圓融

善男子譬如有人得無畏藥離五恐怖何等爲五所謂火不能燒毒不能中刀不能傷水不能漂烟不能熏菩薩摩訶薩亦復如是得一切智菩提心藥貪火不燒瞋毒不中或刀不傷有流不漂諸覺觀烟不能熏害善男子譬如有人得解脫藥終無橫難菩薩摩訶薩亦復如是得菩提心解脫智藥永離一切生死橫難善男子譬如有人持摩訶應伽藥毒蛇聞氣即皆遠去菩薩摩訶薩亦復如是持菩提心大應伽藥一切煩惱諸惡毒蛇聞其

氣者悉皆散滅善男子譬如有人持無勝藥一切冤敵無能勝者菩薩摩訶薩亦復如是持菩提心無能勝藥悉能降伏一切魔軍善男子譬如有人持毘笈摩藥能令毒箭自然墮落菩薩摩訶薩亦復如是持菩提心毘笈摩藥令貪恚癡諸邪見箭自然墮落善男子譬如有人持善見藥能除一切所有諸病菩薩摩訶薩亦復如是持菩提心善見藥王悉除一切諸煩惱病善男子如有藥樹名珊陀那有取其皮以塗瘡者瘡即除愈然其樹皮十六隨取隨生終不可盡菩薩摩訶薩從菩提心生一切智樹亦復如是若有得見而生信者煩惱業瘡悉得消滅一切智樹初無所損

第二善男子譬如下一百三句明菩提心自在功德文中各有喻合說聽之人所見

深遠故所引喻多非凡境亦顯不共菩提心故雖通橫豎且豎分五段初有七句攝十住德覺心自性離惡覺等故

善男子如有藥樹名無生根以其力故增長一切閻浮提樹菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是以其力故增長一切學與無學及諸菩薩所有善法善男子譬如藥名阿藍婆若用塗身身之與心咸有堪能菩薩摩訶薩得菩提心阿藍婆藥亦復如是令其身心增長善法善男子譬如有人得念力藥凡所聞事

憶持不忘菩薩摩訶薩得菩提心念力妙藥悉能聞持一切佛法皆無忘失善男子譬如藥名大蓮華其有服者住壽一劫菩薩摩訶薩服菩提心大蓮華藥亦復如是於無數劫壽命自在善男子譬如有人執翳形藥人

與非人悉不能見菩薩摩訶薩執菩提心翳形妙藥一切諸魔不能得見善男子如海有珠名普集衆寶此珠若在假使劫火焚燒世間能令此海減於一滴無有是處菩薩摩訶薩菩提心珠亦復如是住於菩薩大願海中若常憶持不令退失能壞菩薩一善根者終無是處若退其心一切善法即皆散滅善男子如有摩尼名大光明有以此珠瓔珞身者映蔽一切寶莊嚴具所有光明悉皆不現菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是瓔珞其身映蔽一切二乘心寶諸莊嚴具悉無光采善男子如水晶珠能清濁水菩薩摩訶薩菩提心珠亦復如是能清一切煩惱垢濁善男子譬如有人得住水寶繫其身上入大海中不爲水害菩薩摩訶薩亦復如是得菩提心住水

妙寶入於一切生死海中終不沈沒善男子
 譬如有人得龍寶珠持入龍宮一切龍蛇不
 能為害菩薩摩訶薩亦復如是得菩提心大
 龍寶珠入欲界中煩惱龍蛇不能為害

二無生根下十喻攝十行德

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十八之一

音釋

囊 乃朗切 環 音患 鞅 於兩切 俛 即計切
 音靜 陷 筵 芳協切 毳 徒協切 細 莫浮切
 穿也 筵 箱篋也 毳 毛布也 矛 句兵也
 鋸 居御切 鉗 鉗巨淹切 餌 仍吏切
 刀鋸也 鉗 鉗尼輒切 餌 食也

卷五

文

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十八之二 收六

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

善男子譬如帝釋著摩尼冠映蔽一切諸餘
天眾菩薩摩訶薩亦復如是著菩提心大願

寶冠超過一切三界衆生善男子譬如有人

收六

得如意珠除滅一切貧窮之苦菩薩摩訶薩

亦復如是得菩提心如意寶珠遠離一切邪

命怖畏善男子譬如有人得日精珠持向日

光而生於火菩薩摩訶薩亦復如是得菩提

心智日寶珠持向智光而生智火善男子譬

如有人得月精珠持向月光而生於水菩薩

摩訶薩亦復如是得菩提心月精寶珠持此

心珠鑒迴向光而生一切善根願水善男子

譬如龍王首戴如意摩尼寶冠遠離一切冤

敵怖畏菩薩摩訶薩亦復如是著菩提心大

悲寶冠遠離一切惡道諸難善男子如有寶

珠名一切世間莊嚴藏若有得者令其所欲

悉得充滿而此寶珠無所損減菩提心寶亦

復如是若有得者令其所願悉得滿足而菩

提心無有損減善男子如轉輪王有摩尼寶

置於宮中放大光明破一切闇菩薩摩訶薩

亦復如是以菩提心大摩尼寶住於欲界放

大智光悉破諸趣無明黑闇善男子譬如帝

青大摩尼寶若有爲此光明所觸即同其色

菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是觀察諸法

迴向善根靡不即同菩提心色善男子如瑠

璃寶於百千歲處不淨中不爲臭穢之所染

著性本淨故菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如

是於百千劫住欲界中不爲欲界過患所染

猶如法界性清淨故

三帝釋著摩尼下九句攝十迴向德

善男子譬如寶名淨光明悉能映蔽一切寶色菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是悉能映蔽一切凡夫二乘功德善男子譬如寶名爲火燄悉能除滅一切闇冥菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是能滅一切無知闇冥善男子譬如海中有無價寶商人采得船載入城諸餘摩尼百千萬種光色價直無與等者菩提心寶亦復如是住於生死大海之中菩薩摩訶薩乘大願船深心相續載之來入解脫城中二乘功德無能及者善男子如有寶珠名自在王處閻浮洲去日月輪四萬由旬日月宮中所有莊嚴其珠影現悉皆具足菩薩摩訶薩發菩提心淨功德寶亦復如是住

生死中照法界空佛智日月一切功德悉於中現

四有寶名淨光明下六十喻攝十地德即分爲十初四攝初地德

善男子如有寶珠名自在王日月光明所照之處一切財寶衣服等物所有價直悉不能及菩薩摩訶薩發菩提心自在王寶亦復如是

一切智光所照之處三世所有天人二乘漏無漏善一切功德皆不能及善男子海中有寶名曰海藏普現海中諸莊嚴事菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是普能顯現一切智海諸莊嚴事善男子譬如天上閻浮檀金唯除心王大摩尼寶餘無及者菩薩摩訶薩發菩提心閻浮檀金亦復如是除一切智心王大寶餘無及者

二如自在王下三喻攝二地德持戒頭陀等淨功德故

善男子譬如有人善調龍法於諸龍中而得自在菩薩摩訶薩亦復如是得菩提心善調龍法於諸一切煩惱龍中而得自在善男子譬如勇士被執鎧仗一切冤敵無能降伏菩薩摩訶薩亦復如是執菩提大心鎧仗一切業惑諸惡冤敵無能屈伏善男子譬如天上黑栴檀香若燒一鉢其香普熏小千世界三千世界滿中珍寶所有價直皆不能及菩薩摩訶薩菩提心香亦復如是一念功德普熏法界聲聞緣覺一切功德皆所不及善男子如白栴檀若以塗身悉能除滅一切熱惱令其身心普得清涼菩薩摩訶薩菩提心香亦復如是能除一切虛妄分別貪恚癡等諸

惑熱惱令其具足智慧清涼

三善調龍法下四喻攝三地德入諸禪定離惑熱等故

善男子如須彌山若有近者即同其色菩薩摩訶薩菩提心山亦復如是若有近者悉得同其一切智色善男子譬如波利質多羅樹其皮香氣聞浮提中若婆師迦瞻葡迦若蘇摩那如是等華所有香氣皆不能及菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是所發大願功德之香一切二乘無漏戒定智慧解脫解脫知見諸功德香悉不能及善男子譬如波利質多羅樹雖未開華應知即是無量諸華出生之處菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是雖未開發一切智華應知即是無數天人眾菩提華所生之處善男子譬如波利質多羅華一日

熏衣瞻蔔迦華婆利師華蘇摩那華雖千歲
熏亦不能及菩薩摩訶薩菩提心華亦復如
是一生所熏諸功德香普徹十方一切佛所
一切二乘無漏功德百千劫熏所不能及
四須彌山下四喻攝四地德同一切智焰
得無漏故

善男子如海島中生椰子樹根莖枝葉及以
華果一切衆生恒取受用無時暫歇菩薩摩
訶薩菩提心樹亦復如是始從發起悲願之
心乃至成佛正法住世常時利益一切世間

無有間歇善男子如有藥汁名訶宅迦人或
得之以其一兩變千兩銅悉成真金非千兩
銅能變此藥菩薩摩訶薩亦復如是以菩提
心迴向智藥普變一切業惑等法悉使成於
一切智相非業惑等能變其心善男子譬如

小火隨所焚燒其燄轉熾菩薩摩訶薩菩提
心火亦復如是隨所攀緣智燄增長善男子
譬如一燈然百千燈其本一燈無減無盡菩
薩摩訶薩菩提心燈亦復如是普然三世諸
佛智燈而其心燈無減無盡

五椰子樹下四喻攝五地德利人不染俗
故

善男子譬如一燈入於閻室百千年闇悉能
破盡菩薩摩訶薩菩提心燈亦復如是入於
衆生心室之內百千萬億不可說劫諸業煩
惱種種闇障悉能除盡善男子譬如燈炷隨
其大小而發光明若益膏油明終不絕菩薩
摩訶薩菩提心燈亦復如是大願爲炷光照
法界益大悲油教化衆生莊嚴國土施作佛
事無有休息善男子譬如他化自在天王冠

閻浮檀真金天冠欲界天子諸莊嚴具皆不能及菩薩摩訶薩亦復如是冠菩提心大願天冠一切凡夫二乘功德皆不能及善男子如師子王哮吼之時師子兒聞皆增勇健餘獸聞之即皆竄伏佛師子王菩提心吼應知

亦爾諸菩薩聞增長功德有所得者聞皆退散善男子譬如有人以師子筋而爲樂絃其音既奏餘絃悉絕菩薩摩訶薩亦復如是如來師子波羅蜜身菩提心筋爲法樂絃其音既奏一切五欲及以二乘諸功德絃悉皆斷滅善男子譬如有人以牛羊等種種諸乳假使積集盈於大海以師子乳一滴投中悉皆變壞直過無礙菩薩摩訶薩亦復如是如來師子菩提心乳著無量劫業煩惱乳大海之中悉令壞滅直過無礙終不住於二乘

解脫

第六

六

六一燈下六喻攝六地德般若現前頓破
闍故

善男子譬如迦陵頻伽鳥在卵殼中有大勢力一切諸鳥所不能及菩薩摩訶薩亦復如是於生死殼發菩提心所有大悲功德勢力聲聞緣覺無能及者善男子如金翅鳥王子初始生時目則明利飛則勁捷一切諸鳥雖久成長無能及者菩薩摩訶薩亦復如是發菩提心爲佛王子智慧清淨大悲勇猛一切二乘雖百千劫久修道行所不能及善男子如有壯夫手執利矛刺堅密甲直過無礙菩薩摩訶薩亦復如是執菩提心鈺利快矛刺諸邪見隨眠密甲悉能穿徹無有障礙善男子譬如摩訶那伽大力勇士若奮威怒於其

額上必生瘡疤瘡若未合閻浮提中一切人
民無能制伏菩薩摩訶薩亦復如是若起大
悲必定發於菩提之心心未捨來一切世間
魔及魔民不能爲害善男子譬如射師有諸
弟子雖未慣習其師技藝然其智慧方便善
巧餘一切人所不能及菩薩摩訶薩^六初始發
心亦復如是雖未慣習一切智行然其所有
願智解欲一切世間凡夫二乘悉不能及
七迦陵頻伽下五喻攝七地德善入方便
得自在故

善男子如人學射先安其足後習其法菩薩
摩訶薩亦復如是欲學如來一切智道先當
安住菩提之心然後修行一切佛法善男子
譬如幻師將作幻事先當起意憶持幻法然
後所作悉得成就菩薩摩訶薩亦復如是將

起一切諸佛菩薩神通幻事先當起意發菩
提心然後一切悉得成就善男子譬如幻術
無色現色菩薩摩訶薩菩提心相亦復如是
雖無有色不可覩見然能普於十方法界示
現種種功德莊嚴善男子譬如猫狸纔見於
鼠鼠即入穴不敢復出菩薩摩訶薩發菩提
心亦復如是暫以慧眼觀諸惑業皆即窺匿
不復出生善男子譬如有人著閻浮金莊嚴
之具映蔽一切皆如聚墨菩薩摩訶薩亦復
如是著菩提心莊嚴之具映蔽一切凡夫二
乘功德莊嚴悉無光色善男子如好磁石少
分之力即能吸壞諸鐵鉤鎖菩薩摩訶薩發
菩提心亦復如是若起一念悉能壞滅一切
見欲無明鉤鎖善男子如有磁石鐵若見之
即皆散去無留住者菩薩摩訶薩發菩提心

亦復如是諸業煩惱二乘解脫若暫見之即皆散滅亦無住者善男子譬如有人善入大海一切水族無能爲害假使入於摩竭魚口亦不爲彼之所吞噬菩薩摩訶薩亦復如是發菩提心入生死海諸業煩惱不能爲害假

次六

八

使入於聲聞緣覺實際法中亦不爲其之所留難善男子譬如有人飲甘露漿一切諸物不能爲害菩薩摩訶薩亦復如是飲菩提心甘露法漿不隨聲聞辟支佛地以具廣大悲願力故善男子譬如有人得安繕那藥以塗其目雖行人間人所不見菩薩摩訶薩亦復如是得菩提心安繕那藥能以方便入魔境界一切衆魔所不能見善男子譬如有人依附於王不畏餘人菩薩摩訶薩亦復如是依菩提心大勢力王不畏障蓋惡道之難善男

子譬如有人住於水中不畏火焚菩薩摩訶薩亦復如是住菩提心善根水中不畏二乘解脫智火善男子譬如有人依倚猛將即不怖畏一切冤敵菩薩摩訶薩亦復如是依菩提心勇猛大將不畏一切惡行冤敵善男子

如釋天王執金剛杵摧伏一切阿修羅衆菩薩摩訶薩亦復如是持菩提心金剛之杵摧伏一切諸魔外道

八如人學射下十四喻攝八地德無功發心能滅相惑等故

次六

九

善男子譬如有人服延齡藥長得充健不老不瘦菩薩摩訶薩亦復如是服菩提心延齡之藥於無數劫修菩薩行心無疲厭亦無染著善男子譬如有人調和藥汁必當先取好清淨水菩薩摩訶薩亦復如是欲修菩薩一

切行願先當發起菩提之心善男子如人護身先護命根菩薩摩訶薩亦復如是護持佛法亦當先護菩提之心善男子譬如有人命根若斷不能利益父母宗親菩薩摩訶薩亦復如是捨菩提心不能利益一切衆生不能成就諸佛功德善男子譬如大海無能壞者菩提心海亦復如是諸業煩惱二乘之心所不能壞善男子譬如日光星宿光明不能映蔽菩提心日亦復如是一切二乘無漏智光所不能蔽善男子如王子初生即爲大臣之所尊重以種性自在故菩薩摩訶薩亦復如是於佛法中發菩提心即爲耆宿久修梵行聲聞緣覺所共尊重以大悲自在故善男子譬如王子年雖幼稚一切大臣皆悉敬禮菩薩摩訶薩亦復如是雖初發心修菩薩行二

乘耆舊皆應敬禮善男子譬如王子雖於一切臣佐之中未得自在已具王相不與一切諸臣佐等以生處尊勝故菩薩摩訶薩亦復如是雖於一切業煩惱中未得自在然已具足菩提之相不與一切二乘齊等以種性第一故善男子譬如清淨摩尼妙寶眼有翳故見爲不淨菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是無智不信謂爲不淨

九服延齡藥下十喻攝九地德延壽益生等故

善男子譬如有藥爲呪所持若有衆生見聞同住一切諸病皆得消滅菩薩摩訶薩菩提心藥亦復如是一切善根智慧方便菩薩願智共所攝持若有衆生見聞同住憶念之者諸煩惱病悉得除滅善男子譬如有人常持

甘露其身畢竟不變不壞菩薩摩訶薩亦復如是若常憶持菩提心甘露令願智身畢竟不壞善男子如機關木人若無有楔身即離散不能運動菩薩摩訶薩亦復如是無菩提心行即分散不能成就一切佛法善男子如

收六

十

轉輪王有沈香寶名曰象藏若燒此香王四種兵悉騰虛空菩薩摩訶薩菩提心香亦復如是若發此意即令菩薩一切善根永出三界行如來智無爲空中善男子譬如金剛唯從金剛處及金處生非餘寶處生菩薩摩訶薩菩提心金剛亦復如是唯從大悲救護衆生金剛處一切智智殊勝境界金處而生非餘衆生善根處生善男子譬如有樹名曰無根不從根生而枝葉華果悉皆繁茂菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是無根可得而能長

養一切智智神通大願枝葉華果扶踈蔭映普覆世間

譬如有藥爲呪所持下六喻攝十地德深除惑習成一切佛法故

善男子譬如金剛非劣惡器及以破器所能容持唯除全具上妙之器菩提心金剛亦復如是非下劣衆生慳嫉破戒懈怠妄念無智器中所能容持亦非退失殊勝志願散亂惡覺衆生器中所能容持唯除菩薩深心寶器善男子譬如金剛能穿衆寶菩提心金剛亦復如是悉能穿徹一切法寶善男子譬如金剛能壞衆山菩提心金剛亦復如是悉能摧壞諸邪見山善男子譬如金剛雖破不全一切衆寶猶不能及菩提心金剛亦復如是雖復志劣少有虧損猶勝一切二乘功德善男

子譬如金剛雖有損缺猶能除滅一切貧窮
菩提心金剛亦復如是雖有損缺不進諸行
猶能捨離一切生死善男子如少金剛悉能
破壞一切諸物菩提心金剛亦復如是入少
境界即破一切無知諸惑善男子譬如金剛

非凡人所得菩提心金剛亦復如是非劣意
衆生之所能得善男子譬如金剛不識寶人
不知其能不得其用菩提心金剛亦復如是
不知法人不了其能不得其用善男子譬如
金剛無能銷滅菩提心金剛亦復如是一切
諸法無能銷滅善男子如金剛杵諸大力人
皆不能持唯除有大那羅延力菩提之心亦
復如是一切二乘皆不能持唯除菩薩廣大
因緣堅固善力善男子譬如金剛一切諸物
無能壞者而能普壞一切諸物然其體性無

所損滅菩提之心亦復如是普於三世無數
劫中教化衆生修行苦行聲聞緣覺所不能
者咸能作之然其畢竟無有疲厭亦無損壞
善男子譬如金剛餘不能持唯金剛地之所
能持菩提之心亦復如是聲聞緣覺皆不能
持唯除趣向薩婆若者善男子如金剛器無
有瑕缺用盛於水永不滲漏而入於地菩提
心金剛器亦復如是盛善根水永不滲漏令
入諸趣善男子如金剛際能持大地不令墜
沒菩提之心亦復如是能持菩薩一切行願
不令墜沒入於三界善男子譬如金剛久處
水中不爛不濕菩提之心亦復如是於一切
劫處在生死業惑水中無壞無變善男子譬
如金剛一切諸火不能燒然不能令熱菩提
之心亦復如是一切生死諸煩惱火不能燒

然不能令熱善男子譬如三千世界之中金剛座上能持諸佛坐於道場降伏諸魔成等正覺非是餘座之所能持菩提心座亦復如是能持菩薩一切願行諸波羅蜜諸忍諸地迴向受記修習菩提助道之法供養諸佛聞法受行一切餘心所不能持

教六

十三

五金剛非劣惡器下十七喻攝等覺位功德以金剛智終成菩提故其間梵語具如音義以金剛智者既始從種性終至金剛菩提之智堅配理明初心頓具諸位功德正順經宗故毗盧遮那品云一切功德皆在最初菩提心中住即其義也又後一百三句自在德中若唯配十地亦可束之十住為初地十行為二地十向為三地初二三地並為四地四五為五地後五行相其間梵語者忍繁故指疏中隨難已釋其二謂毗婆娑樓那餘未釋者今當具之大應如者應伽云身然身有四名一曰迦耶二曰設理羅三曰第訶四曰應伽然應伽又云分謂支分也次云樹名珊陀那者此云和合或云斷續謂此藥能令已斷

傷者再續和合也阿藍婆者此云藥汁其藥出香山及雪山中天生在於石臼之內或云得喜謂得此藥生歡喜故四須彌下四地德中波利質多羅樹波利此云通也亦曰周而質多羅云間錯莊嚴也言此樹衆雜色華周而嚴飾或曰圓妙莊嚴次云婆師迦華具云婆利史迦言婆利史者此云雨也迦謂迦羅此云時也雨時生故瞻葡迦華此云黃色華其華有香氣而形似梔子華也蘇摩那華此云悅意華其華形色俱媚今見者心悅故五椰子下明五地德訶宅迦此云金色水甚於九轉還丹之力也七迦陵頻伽鳥前已釋竟此云美音或曰妙聲此鳥本出雪山在巖能鳴其音和雅聽者無厭摩訶伽此云大龍亦云大象今此力士力如龍象八如人下八地德中摩竭魚者此云大體即是此方巨鼈之類兩目如日張口如睛谷能吞大舟凡出演流即如潮上喻水如壑高下如山大者可長二百餘里安踏那青色藥

善男子菩提心者成就如是無量無邊乃至不可說不可說殊勝功德若有衆生發阿耨多羅三藐三菩提心則獲如是勝功德法是故善男子汝獲善利汝發阿耨多羅三藐三菩提心求菩薩行已得如是大功德故

第四善男子菩提心者下結釋所屬謂上來多德釋獲善利之言故

善男子如汝所問菩薩云何學菩薩行修菩薩道善男子汝可入此毗盧遮那莊嚴藏大樓閣中周徧觀察則能了知學菩薩行學已成就無量功德

第二善男子如汝所問下正授法界於中
四一授法體二顯法名三窮嚴因之本源
四覈正報之性相故初中四一攝入方便
二加令證入三見所證境四事訖起定初中先牒問勸證

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十八之二
音釋

買音茂鼻尺救切與臭銖市朱切重椰子
遮切竄七亂切殼苦角切銛息廉切庖皮教切
木名逃也六教

慣慣古切習患切瘵所祐也雅直利切磁疾之切噬也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十九 牧七

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財童子恭敬右繞彌勒菩薩摩訶薩

已而白之言唯願大聖開樓閣門令我得入

後爾時善財下求證方便

牧七

時彌勒菩薩前詣樓閣彈指出聲其門即開

命善財入善財心喜入已還閉

第二爾時彌勒下加令證入先約緣加今

其就法亡言會旨則佛法門開故云前詰

等即開理智門示令其悟入也後善財心

喜下約因自證悟佛知見則入法界從迷

之悟加行趣入有門理之殊證已契合能

所兩亡即妄而真更無入處故云還閉

見其樓閣廣博無量同於虛空阿僧祇寶以

爲其地阿僧祇宮殿阿僧祇門闥阿僧祇窻
牖阿僧祇階陛阿僧祇欄楯阿僧祇道路皆
七寶成阿僧祇幡阿僧祇幢阿僧祇蓋周迴
間列阿僧祇衆寶瓔珞阿僧祇真珠瓔珞阿
僧祇赤真珠瓔珞阿僧祇師子珠瓔珞處處
垂下阿僧祇半月阿僧祇繒帶阿僧祇寶網
以爲嚴飾阿僧祇寶鐸風動成音散阿僧祇
天諸雜華懸阿僧祇天寶鬘帶嚴阿僧祇衆
寶香鑪阿僧祇細末金屑懸阿僧祇寶鏡
然阿僧祇寶燈布阿僧祇寶衣列阿僧祇寶
帳設阿僧祇寶座阿僧祇寶繒以敷座上阿
僧祇閻浮檀金童女像阿僧祇雜寶諸形像
阿僧祇妙寶菩薩像處處充徧阿僧祇衆鳥
出和雅音阿僧祇寶優鉢羅華阿僧祇寶波
頭摩華阿僧祇寶拘物頭華阿僧祇寶芬陀

利華以爲莊嚴阿僧祇寶樹次第行列阿僧祇摩尼寶放大光明如是等無量阿僧祇諸莊嚴具以爲莊嚴又見其中有無量百千諸妙樓閣一一嚴飾悉如上說廣博嚴麗皆同虛空不相障礙亦無雜亂善財童子於一處中見一切處一切諸處悉如是見爾時善財童子見毘盧遮那莊嚴藏樓閣如是種種不可思議自在境界生大歡喜踊躍無量身心柔軟離一切想除一切障滅一切惑所見不忘所聞能憶所思不亂入於無礙解脫之門普運其心普見一切普申敬禮

第三見其樓閣下明見所證境於中二先別明所見後總顯見相前中六一見依報二見正報三見伴菩薩四見諸佛五見閣中主閣六總見嚴具作用然此六皆是悲

智之中所有然此等闕表悲智故今初先見後益前中三一一直見一重莊嚴有標列結同虛空者稱法性故次又見其中下依中有依一中見多即微細門亦主伴門後善財童子下一處見多即相在門二爾時下明得益

纔始稽首以彌勒菩薩威神之力自見其身徧在一切諸樓閣中具見種種不可思議自在境界所謂或見彌勒菩薩初發無上菩提心時如是名字如是種族如是善友之所開悟令其種植如是善根住如是壽在如是劫世七值如是佛處於如是莊嚴刹土修如是行發如是願彼諸如來如是衆會如是壽命經爾許時親近供養悉皆明見或見彌勒最初證得慈心三昧從是已來號爲慈氏或見彌勒修諸妙行成滿一切諸波羅蜜或見得忍或

見住地或見成就清淨國土或見護持如來正教爲大法師得無生忍其時某處某如來所受於無上菩提之記或見彌勒爲轉輪王勸諸衆生住十善道或爲護世饒益衆生或爲釋天呵責五欲或爲酸摩天王讚不放逸或爲兜率天王稱歎一生菩薩功德或爲化樂天王爲諸天衆現諸菩薩變化莊嚴或爲他化自在天王爲諸天衆演說一切諸佛之法或作魔王說一切法皆悉無常或爲梵王說諸禪定無量喜樂或爲阿修羅王入大智海了法如幻爲其衆會常演說法斷除一切憍慢醉傲或復見其處閻羅界放大光明救地獄苦或見在於餓鬼之處施諸飲食濟彼饑渴或見在於畜生之道種種方便調伏衆生或復見爲護世天王衆會說法或復見爲

忉利天王衆會說法或復見爲酸摩天王衆會說法或復見爲兜率天王衆會說法或復見爲化樂天王衆會說法或復見爲他化自在天王衆會說法或復見爲大梵王衆會說法或復見爲龍王衆會說法或復見爲夜叉羅刹王衆會說法或復見爲乾闥婆緊那羅王衆會說法或復見爲阿脩羅陀那婆王衆會說法或復見爲迦樓羅摩睺羅伽王衆會說法或復見爲其餘一切人非人等衆會說法或復見爲第七聲聞衆會說法或復見爲緣覺衆會說法或復見爲初發心乃至一生所繫已灌頂者諸菩薩衆而演說法或見讚說初地乃至十地所有功德或見讚說滿足一切諸波羅蜜或見讚說入諸忍門或見讚說諸大三昧門或見讚說甚深解脫門或見讚說

諸禪三昧神通境界或見讚說諸菩薩行或見讚說諸大誓願或見與諸同行菩薩讚說世間資生工巧種種方便利衆生事或見與諸一生菩薩讚說一切佛灌頂門或見彌勒於百千年經行讀誦書寫經卷勤求觀察爲衆說法或入諸禪四無量心或入徧處及諸解脫或入三昧以方便力現諸神變

第二纔始稽首下見正報中二先總標所謂下別顯於中五一見初發心時二或見彌勒最初證得慈心下見其修行得法三或見彌勒爲轉輪下隨類攝生時四或復見爲護世下見處會說法於中先明所處會殊或見讚說初地下顯所說之法五或見彌勒於百千下總見行用

或見諸菩薩入變化三昧各於其身一一毛

扶七

五

孔出於一切變化身雲或見出天衆身雲或見出龍衆身雲或見出夜叉乾闥婆緊那羅阿脩羅迦樓羅摩睺羅伽釋梵護世轉輪聖王小王王子大臣官屬長者居士身雲或見出聲聞緣覺及諸菩薩如來身雲或見出一

切衆生身雲或見出妙音讚諸菩薩種種法門所謂讚說菩提心功德門讚說檀波羅蜜乃至智波羅蜜功德門讚說諸攝諸禪諸無量心及諸三昧三摩鉢底諸通諸明總持辯才諸諦諸智止觀解脫諸緣諸依諸說法門讚說念處正勤神足根力七菩提分八聖道分諸聲聞乘諸獨覺乘諸菩薩乘諸地諸忍諸行諸願如是等一切諸功德門

第三或見諸菩薩下明見伴菩薩身雲演法即前與無量眷屬

或復於中見諸如來大眾圍繞亦見其佛生處種姓身形壽命刹劫名號說法利益教住久近乃至所有道場聚會種種不同悉皆明見

第四或復於中見諸如來下明見諸佛攝化之德

又復於彼莊嚴藏內諸樓閣中見一樓閣高廣嚴飾最上無比於中悉見三千世界百億四天下百億兜率陀天一皆有彌勒菩薩降神誕生釋梵天王捧持頂戴遊行七步觀察十方大師子吼現爲童子居處宮殿遊戲園苑爲一切智出家苦行示受乳糜往詣道場降伏諸魔成等正覺觀菩提樹梵王勸請轉正法輪升天宮殿而演說法劫數壽量聚會莊嚴所淨國土所修行願教化成熟衆生

方便分布舍利住持教法皆悉不同爾時善財自見其身在彼一切諸如來所亦見於彼一切衆會一切佛事憶持不忘通達無礙

第五又復於彼下見閣中主閻別明慈氏一生當作於中先見後爾時下得益可知

復聞一切諸樓閣內寶網鈴鐸及諸樂器皆悉演暢不可思議微妙法音說種種法所謂或說菩薩發菩提心或說修行波羅蜜行或說諸願或說諸地或說恭敬供養如來或說莊嚴諸佛國土或說諸佛說法差別如上所說一切佛法悉聞其音敷暢辯了又聞某處有某菩薩聞某法門某善知識之所勸導發菩提心於某劫某刹某如來所某大眾中聞於某佛如是功德發如是心起如是願種於如是廣大善根經若干劫修菩薩行於爾許

時當成正覺如是名號如是壽量如是國土
具足莊嚴滿如是願化如是衆如是聲聞菩
薩衆會般涅槃後正法住世經爾許劫利益
如是無量衆生或聞某處有某菩薩布施持
戒忍辱精進禪定智慧修習如是諸波羅蜜
或聞某處有某菩薩爲求法故棄捨王位及
諸珍寶妻子眷屬手足頭目一切身分皆無
所惜或聞某處有某菩薩守護如來所說正
法爲大法師廣行法施建法幢吹法蠡擊法
鼓雨法雨造佛塔廟作佛形像施諸衆生一
切樂具或聞某處有某如來於某劫中成等
正覺如是國土如是衆會如是壽命說如是
法滿如是願教化如是無量衆生善財童子
聞如是等不可思議微妙法音身心歡喜柔
輒悅懌即得無量諸總持門諸辯才門諸禪

諸忍諸願諸度諸通諸明及諸解脫諸三昧
門又見一切諸寶鏡中種種形像所謂或見
諸佛衆會道場或見菩薩衆會道場或見聲
聞衆會道場或見緣覺衆會道場或見淨世
界或見不淨世界或見淨不淨世界或見不
淨淨世界或見有佛世界或見無佛世界或
見小世界或見中世界或見大世界或見因
陀羅網世界或見覆世界或見仰世界或見
平坦世界或見地獄畜生餓鬼所住世界或
見天人充滿世界於如是等諸世界中見有
無數大菩薩衆或行或坐作諸事業或起大
悲憐愍衆生或造諸論利益世間或受或持
或書或誦或問或答三時懺悔迴向發願又
見一切諸寶柱中放摩尼王大光明網或青
或黃或赤或白或玻璃色或水精色或帝青

色或虹蜺色或閻浮檀金色或作一切諸光明色又見彼閻浮檀金童女及衆寶像或以其手而執華雲或執衣雲或執幢幡或執鬘蓋或持種種塗香末香或持上妙摩尼寶網或垂金鎖或挂瓔珞或舉其臂捧莊嚴具或低其首垂摩尼冠廿七曲躬瞻仰目不暫捨又見彼真珠瓔珞常出香水具八功德瑠璃瓔珞百千光明同時照耀幢幡網蓋如是等物一切皆以衆寶莊嚴又復見彼優鉢羅華波頭摩華拘物頭華芬陀利華各各生於無量諸華或大一手或長一肘或復縱廣猶如車輪一一華中皆悉示現種種色像以爲嚴飾所謂男色像女色像童男色像童女色像釋梵護世天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽聲聞緣覺及諸菩薩如是一切

衆生色像皆悉合掌曲躬禮敬亦見如來結加趺坐三十二相莊嚴其身又復見彼淨瑠璃地一一步間現不思議種種色像所謂世界色像菩薩色像如來色像及諸樓閣莊嚴色像又於寶樹枝葉華果一一事中悉見種種半身色像所謂佛半身色像菩薩半身色像天龍夜叉乃至護世轉輪聖王小王王子大臣官長及以四衆半身色像其諸色像或執華鬘或執瓔珞或持一切諸莊嚴具或有曲躬合掌禮敬一心瞻仰目不暫捨或有讚歎或入三昧廿七其身悉以相好莊嚴普放種種諸色光明所謂金色光明銀色光明珊瑚色光明兜沙羅色光明帝青色光明毘盧遮那寶色光明一切衆寶色光明瞻波迦華色光明又見諸樓閣半月像中出阿僧祇日月星

宿種種光明普照十方又見諸樓閣周迴四壁一一歩内一切衆寶以爲莊嚴一一寶中皆現彌勒曩劫修行菩薩道時或施頭目或施手足唇舌牙齒耳鼻血肉皮膚骨髓乃至爪髮如是一切悉皆能捨妻妾男女城邑聚落國土王位隨其所須盡皆施與處牢獄者令得出離被繫縛者使其解脫有疾病者爲其救療入邪徑者示其正道或爲船師令度大海或爲馬王救護惡難或爲大仙善說諸論或爲輪王勸修十善或爲醫王善療衆病或孝順父母或親近善友或作聲聞或作緣覺或作菩薩或作如來教化調伏一切衆生或爲法師奉行佛教受持讀誦如理思惟立佛支提作佛形像若自供養若勸於他塗香散華恭敬禮拜如是等事相續不絕或見坐

於師子之座廣演說法勸諸衆生安住十善一心歸向佛法僧寶受持五戒及八齋戒出家聽法受持讀誦如理修行乃至見於彌勒菩薩百千億那由他阿僧祇劫修行諸度一切色像又見彌勒會所承事諸善知識悉以一切功德莊嚴亦見彌勒在彼一一善知識所親近供養受行其教乃至住於灌頂之地時諸知識告善財言善來童子汝觀此菩薩不思議事莫生疲厭

第六復聞一切下見聞嚴具作用於中十段一聞網等演法於中三一近聞次又聞某處下遠聞後善財下得益二見寶鏡作用三見寶柱放光四見寶像威儀五見瓔珞等出生六蓮華重現七寶地現像八樹現半身兜沙羅者此云霜冰九半月現光

十壁現本事於中初見慈氏修行隨類攝
生後又見下觀所事友勸喻善財

爾時善財童子得不忘失憶念力故得見十
方清淨眼故得善觀察無礙智故得諸菩薩
自在智故得諸菩薩已入智地廣大解故於

一切樓閣一一物中悉見如是及餘無量不
可思議自在境界諸莊嚴事

二爾時善財下總顯見相先法後喻今初
謂何力能見以何眼見將何智見依何位
見於何處見如經屬之及結前來所不說

境

譬如有人於睡夢中見種種物所謂城邑聚
落宮殿園苑山林河池衣服飲食乃至一切
資生之具或見自身父母兄弟內外親屬或
見大海須彌山王乃至一切諸天宮殿閻浮

七

十二

提等四天下事或見其身形量廣大百千由
旬房舍衣服悉皆相稱謂於晝日經無量時
不眠不寢受諸安樂從睡覺已乃知是夢而
能明記所見之事善財童子亦復如是以彌
勒菩薩力所持故知三界法皆如夢故滅諸
衆生狹劣想故得無障礙廣大解故住諸菩
薩勝境界故入不思議方便智故能見如是
自在境界譬如有人將欲命終見隨其業所
受報相行惡業者見於地獄畜生餓鬼所有
一切衆苦境界或見獄卒手持兵仗或瞋或
罵囚執將去亦聞號叫悲歎之聲或見灰河
或見鑊湯或見刀山或見劔樹種種逼迫受
諸苦惱作善業者即見一切諸天宮殿無量
天衆天諸采女種種衣服具足莊嚴宮殿園
林盡皆妙好身雖未死而由業力見如是事

善財童子亦復如是以菩薩業不思議力得見一切莊嚴境界譬如有人爲鬼所持見種種事隨其所問悉皆能答善財童子亦復如是菩薩智慧之所持故見彼一切諸莊嚴事若有問者靡不能答譬如有人爲龍所持自謂是龍入於龍宮於少時間自謂已經日月年載善財童子亦復如是以住菩薩智慧想故彌勒菩薩所加持故於少時間謂無量劫譬如梵宮名莊嚴藏於中悉見三千世界一切諸物不相雜亂善財童子亦復如是於樓觀中普見一切莊嚴境界種種差別不相雜亂譬如比丘入徧處定若行若住若坐若臥隨所入定境界現前善財童子亦復如是入於樓觀一切境界悉皆明了譬如有人於虛空中見乾闥婆城具足莊嚴悉分別知無有

障礙譬如夜叉宮殿與人宮殿同在一處而不相雜各隨其業所見不同譬如大海於中悉見三千世界一切色像譬如幻師以幻力故現諸幻事種種作業善財童子亦復如是以彌勒菩薩威神力故及不思議幻智力故能以幻智知諸法故得諸菩薩自在力故見樓閣中一切莊嚴自在境界

後譬如下喻顯見相所以有十喻者所喻別故然有二意一喻能見因緣不同故二喻所見境相別故具初意者十中初一總收七喻能見所見皆如夢事大小無礙等如喻合文尋之餘九皆別二喻自因力隨自業故凡命將終故三四並喻緣力龍鬼所持故然鬼持自他不同龍持自他同體五喻友依報力六是定力七喻性空八喻法界

自在力九喻智定無二力大智海印之三
昧故十幻智自在力二約所喻境相別者
亦初總餘別別中一臨終現業喻喻所見
真應二非人所持喻喻所見能說三龍宮
淹久喻喻念劫圓融四梵宮廣現喻喻一

多無礙五徧處定境喻喻所見明了六乾

城依空喻喻事理無礙七同處異見喻喻

隱顯自在八海現三千喻喻頓現遠近九

幻現衆多喻喻所見純雜無礙六乾城依

喻中前六有合七八九無至第十幻中一
時總合從後倒合初以彌勒菩薩威神故

合於幻師二及不思議幻智力故以合大
海海印之義即智海故三能以幻智知諸
法故即合夜叉與人互不相見以如幻故
四得諸菩薩自在力故合於乾城依空無
礙現自在故以在幻後皆帶幻字以有兩
重之意故有十喻差別不同不為此釋則
謂經文繫
不要也

爾時彌勒菩薩摩訶薩即攝神力入樓閣中

彈指作聲告善財言善男子起法性如是此
是菩薩知諸法智因緣聚集所現之相如是
自性如幻如夢如影如像悉不成就爾時善
財聞彈指聲從三昧起彌勒告言善男子汝
住菩薩不可思議自在解脫受諸菩薩三昧

喜樂能見菩薩神力所持助道所流願智所
現種種上妙莊嚴宮殿見菩薩行聞菩薩法
知菩薩德了如來願善財白言唯然聖者是
善知識加被憶念威神之力

第四爾時彌勒下事訖起定於中四一警

覺令起亦彈指者前來得旨所謂忘言此
中得旨令不滯寂前來得旨者則以定為
門此則以用為門動寂
無二真
入法界二法性下畧示體相初句標此是
下釋所見之相從法智緣生緣生故無自
性故云如是自性如幻夢等悉不成就者

結成上義從緣無性故事不成就無性從

緣故理不成就由不守自性故能從緣成

上之法雖成不離法性故即事得云法性

如是亦是性自具故從法智者疏中以初

性已下經文明自性如幻是所現相以後

悉不成就結成自性如幻夢等初之一對

是約依他^{牧七}即三論意緣生故無性無性故

從緣從由不守自性下約真實性辨即法

性宗真如不變隨緣之義上釋悉不成就

明性相雙寂今云亦是性自具恒沙性德

本來具足非今新成云不成就

勒告下問答所見約問親證推之在因云

住不思議答中謙敬推之在緣云善友力

師資互推反常情也

聖者此解脫門其名何等彌勒告言善男子

此解脫門名入三世一切境界不忘念智莊

嚴藏善男子此解脫門中有不可說不可說

解脫門一生菩薩之所能得

第二聖者下顯法名先問後答答中先明

主門後善男子下眷屬前中三世一切境

界者即此所入所見之境不忘念智者即

能入能現之智良以三世一如故念劫圓

融隨一世中現三際之境智入三世了法

空寂與如真契故一念之中無所不見莊

嚴藏者有二義一以法性嚴故一莊嚴中

包含出生無盡嚴具如一閻中見多閻等

二以無礙智契圓融境嚴如來藏則本具

諸法故上云法性如是非是新成故此門

中具不可說解脫牧七

莊嚴者前約理融事已

境互融故此門下仍

上主門釋眷屬也

善財問言此莊嚴事何處去耶彌勒答言於

來處去

第三善財問言下窮嚴因之本源於中有

二問答初番窮其所歸由上觀希奇攝力之後忽然而失故問其去處答中以從本流末故來攝末歸本故去去不異來故引之於來一時併答

曰從何處來曰從菩薩智慧神力中來依菩薩智慧神力而住無有去處亦無住處非集非常遠離一切善男子如龍王降雨不從身出不從心出無有積集而非不見但以龍王心念力故霈然洪靈周徧天下如是境界不可思議善男子彼莊嚴事亦復如是不住於內亦不住外而非不見但由菩薩威神之力汝善根力見如是事善男子譬如幻師作諸幻事無所從來無所至去雖無來去以幻力故分明可見彼莊嚴事亦復如是無所從來亦無所去雖無來去然以慣習不可思議幻

智力故及由往昔大願力故如是顯現

後番彰其本起於中先問雖蒙引歸來處既不究終歸寧知本起故復尋之答中先法後喻法中先相後性謂智力緣作故來智力緣加故住既從緣來則無來去故此嚴事非在閻中而住亦非別處持來從緣而來故非集緣謝則滅故非常若先定有處所則墮常過先有今無則為斷滅既離斷常何有生滅一異等相故云遠離一切

若先定有下上約顯明此下反釋先有後先無門會歸中道從既離下結釋經文

喻有二先龍王降雨喻偏喻無來之來合中不住內者菩薩力故不住外者自善力故以內外因緣互奪則內外兩亡後幻師現幻喻雙喻來去則無來去
善財童子言大聖從何處來彌勒言善男子

諸菩薩無來無去如是而來無行無住如是而來無處無著不沒不生不住不遷不動不起無戀無著無業無報無起無滅不斷不常如是而來善男子菩薩從大悲處來為欲調伏諸衆生故從大慈處來為欲救護諸衆生故從淨戒處來隨其所樂而受生故從大願處來往昔願力之所持故從神通處來於一切處隨樂現故從無動搖處來恒不捨離一切佛故從無取捨處來不役身心使往來故從智慧方便處來隨順一切諸衆生故從示現變化處來猶如影像而化現故然善男子汝問於我從何處來者善男子我從生處摩羅提國而來於此善男子彼有聚落名為房舍有長者子名瞿波羅為化其人令入佛法而住於彼又為生處一切人民隨所應化而

故七

七

為說法亦為父母及諸眷屬婆羅門等演說大乘令其趣入故住於彼而從彼來

第四善財童子言大聖下嚴正報之性相於中二先問從來後問生處前中先問後答問中上見慈氏從餘處來遽即設敬問法未遑諮問所從故此因前嚴事之來便問來處答中有三來處一約體實法身即無來之來來即無來文有十對思之二善男子菩薩從大悲下約相實報從萬行中來亦猶淨名從萬行道場來矣三汝問我下約用化現隨機熟處而來此三即法報化身亦體相用亦理行事又初唯理後唯事中一具理事此三以下結成上義都有四重然前之三重重三義疏中一一具足如初公一約體是第一義二覺法身是第二義三來即無來是第三義約理也次二段對三亦然其第四云又初唯理者以義包含故言中一具事理者謂

從大悲大慈等即約事也從無動搖 摩羅

無取捨即約理也以行無事理故 提者具云摩羅耶提數摩羅耶者此云鬢

施即山名也提數云中謂其山在此國中

故或國中近此山故瞿者地也波羅云守

護即守護土地及心地故 摩羅提者隨難解釋即化用中

也

善財童子言聖者何者是菩薩生處答言善

男子菩薩有十種生處何者為十善男子菩

提心是菩薩生處生菩薩家故深心是菩薩

生處生善知識家故諸地是菩薩生處生波

羅蜜家故大願是菩薩生處生妙行家故大

悲是菩薩生處生四攝家故如理觀察是菩

薩生處生般若波羅蜜家故大乘是菩薩生

處生方便善巧家故教化眾生是菩薩生處

生佛家故智慧方便是菩薩生處生無生法

忍家故修行一切法是菩薩生處生過現未
來一切如來家故

第二善財下問答生處問中由前云從生

處來故今窮之答中二先通明諸菩薩生

處後別顯慈氏生處前中三初正答生處

次明生緣眷屬後校量顯勝今初有十皆

上句為能生之行下句為所生之家謂若

發菩提心則是菩薩名為生家若有深心

則見善友若得諸地則滿諸度教化眾生

即是覺他有智慧故了法無生有方便故

不取無生之相不滯二乘之寂故生無生

忍家餘可思準又上句亦通所生思之

思準者疏唯釋五句以難見故餘五易了
故但例之然此十句一行因二行緣三行
相此三疏已釋竟四以願扶行應云若發
大願即生妙行五化他謂若有悲心即行
四攝六觀理謂若觀妙理即成般若七隨
事請若事理雙遊是名大乘即方便善巧

入蓋物故疏云教化眾生即是覺他九住
果謂權實雙流則證無生忍故第十上順
謂具修萬行合三世佛家上句亦通者翻
將下句為能生行謂上求下化名為菩薩
即得生於菩提心家下經以菩提心為家
故則前七可通二解後三必須依於前釋
故疏先明上句以為能
生之行後方翻例耳

善男子菩薩摩訶薩以般若波羅蜜為母方

便善巧為父檀波羅蜜為乳母尸波羅蜜為

養母忍波羅蜜為莊嚴具勤波羅蜜為養育

者禪波羅蜜為浣濯人善知識為教授師一

切菩提分為伴侶一切善法為眷屬一切菩

薩為兄弟菩提心為家如理修行為家法諸

地為家處諸忍為家族大願為家教滿足諸

行為順家法勸發大乘為紹家業法水灌頂

一生所繫菩薩為王太子成就菩提為能淨

家族

二善男子下明生緣眷屬有二十句般若

為母方便為父者畧有三義一實知虛疑
與陰俱靜權智流動與陽齊波故二親生
法身實由般若若無方便多共二乘成菩
薩種乃由方便故三者內解外濟如父母
故次檀以福資尸以防護餘可思耳一實
智等

者此言本出莊子第五外篇天道章中彼
云故曰天樂者其生也天行其死也物化
靜而與陰同德動而與陽同波故知天樂
者無天怨無人非無物累無鬼責故曰其
動也天其靜也地一心定而王天下其鬼
不崇其魂不疲一心定而萬物服言以虛
靜推於天地通於萬物此之謂天樂今借
其言況父母之為陰陽之儀故易云先有
天地然後
有父母

善男子菩薩如是起凡夫地入菩薩位生如
來家住佛種性能修諸行不斷三寶善能守
護菩薩種族淨菩薩種生處尊勝無諸過惡
一切世間天人魔梵沙門婆羅門恭敬讚歎
善男子菩薩摩訶薩生於如是尊勝家已知

一切法如影像故於諸世間無所惡賤知一切法如變化故於諸有趣無所染著知一切法無有我故教化眾生心無疲厭以大慈悲為體性故攝受眾生不覺勞苦了達生死猶如夢故經一切劫而無怖畏了知諸蘊皆如

教七

三

幻故示現受生而無疲厭知諸界處同法界故於諸境界無所壞滅知一切想如陽燄故入於諸趣不生倒惑達一切法皆如幻故入魔境界不起染著知法身故一切煩惱不能欺誑得自在故於一切趣通達無礙

三善男子菩薩如是下校量顯勝於中二先總辨生家勝後生於如是尊勝家下別彰智勝

善男子我身普生一切法界等一切眾生差別色相等一切眾生殊異言音等一切眾生

種種名號等一切眾生所樂威儀隨順世間教化調伏等一切清淨眾生示現受生等一切凡夫眾生所作事業等一切眾生想等一切菩薩願而現其身充滿法界

二善男子我身下別顯慈氏生處於中二

先彰實報等周法界文有十句初句總次

八別後一結

先彰實報等周法界亦同出現品無量三輪

善男子我為化度與我往昔同修諸行今時退失菩提心者亦為教化父母親屬亦為教化諸婆羅門令其離於種族憍慢得生如來種性之中而生於此閻浮提界摩羅提國拘吒聚落婆羅門家善男子我住於此大樓閣中隨諸眾生心之所樂種種方便教化調伏

二我為化下顯為順機當現生殊於中先明現生拘吒者此云樓閣此聚落中多樓

閣故或慈氏閣在此中故

或云小舍或曰多家故上經同
譯為房舍聚落今疏取一義耳

善男子我為隨順眾生心故我為成熟兜率

大中同行天故我為示現菩薩福智變化莊

嚴超過一切諸欲界故令其捨離諸欲樂故

令知有為皆無常故令知諸天盛必衰故為

欲示現將降生時大智法門與一生菩薩共

談論故為欲攝化諸同行故為欲教化釋迦

如來所遣來者令如蓮華悉開悟故於此命

終生兜率天

後我為隨順下明當生於中先正顯當生

所為如蓮華者有三義一釋迦下種彼華

開故二昔因含果如華未開因亡果現故

如蓮華開三聞熏含寶如蓮未開見寶亡

言故云開悟智論云菩薩善根不遇如來

智慧日光翳死無疑通證前義

如蓮華者
解次一成果後義見理皆因聞教則教理

行果四法備矣然疏但釋蓮華之言而經

云為欲教化釋迦如來所遣來者今當說

衛國說優波離問佛答此人從今十二年

二月十五日上升閻浮提度數五十六億

萬歲爾乃下生於閻浮提度數後我諸

弟子若有精勤修諸功德或儀不缺掃塔

塗地以眾名香妙華供養行眾三昧深入

正受讀誦經典如是等人應當至心雖不

斷結如得六通應當繫念念佛形像稱彌

勒名如是等輩若一念頃受八戒齋修諸

淨業發弘誓願命終之後譬如壯士屈身

臂頃即得往生兜率天於蓮華上結跏

趺坐百千天子作天伎樂持天曼陀羅華

摩訶曼陀羅華以散其上讚言善哉善哉

又言如是等眾生若淨諸業行六事法必

定無疑當得生於兜率天上值遇彌勒亦

如蓮華者

初一生行

則教理

而經

今當說

於舍

今當說

於舍

今當說

於舍

今當說

於舍

今當說

於舍

今當說

於舍

今當說

於舍

即得往生值遇彌勒頭面禮敬便得聞法
 於無上道得不退轉於未來世得值恆河
 沙等諸佛如來釋曰此亦釋迦所遺來者
 以行釋迦教故若彌勒下生經羅什法師
 譯無如是我聞直云大智舍利弗問佛
 誠聽為說云舍利弗四大海水以漸減少
 三千由旬是閻浮提地長十千由旬廣八
 千由旬平坦如鏡名華軟草遍覆其地廣
 說莊嚴等華藏品已引次云城中有大婆
 羅門主名曰妙梵婆羅門女名摩婆提彌
 勒託生為父母身紫金色三十二相身長
 千尺胸廣三十丈面長十二丈四尺肉眼
 見千由旬常光四照面百由旬瓊佉王奉
 七寶臺彌勒施諸婆羅門婆羅門見其
 壞修無常想出家學道於龍華菩提樹下
 樹莖枝葉高五十里即以出家日得阿耨
 多羅三藐三菩提有無量人發心出家學
 道爾時彌勒見諸大眾作是念言今諸人
 等不以生天樂故亦復不為今世樂故來
 至我所但為得涅槃常樂無因緣是諸人等
 於佛法中種種善根釋迦牟尼佛遺來付
 我是故今來皆至我所我今受之是諸人
 等或以讀誦分別決定修妬路毗奈耶阿
 毗連摩修諸功德來至我所廣教布施持
 戒忍辱精進結云善哉釋迦牟尼佛善教
 化如是等百千萬億眾生今至我所彌勒
 如是三稱讚釋迦如來然後說法言汝等
 衆生能為難事於彼惡世貪欲瞋恚癡
 迷惑短命人中能持戒行作諸功德甚為
 希有善哉釋迦牟尼佛以大悲心能於苦
 救七

惱眾生之中說誠實語示我當來度脫汝
 等如是之師甚為難遇深心憐愍惡世衆
 生救濟苦惱令得安隱釋迦如來為汝等
 故以頭布施割截耳鼻手足支體受諸苦
 惱以利汝等彌勒如是廣安慰已然後說
 法共龍華樹固縱廣一百由旬大眾滿中
 初會說法九十六億人得阿羅漢第二會
 說法九十四億人第三會九十二億人更
 有諸本經大同小異可以
 意得此經正明釋迦遺來

善男子我願滿足成一切智得菩提時汝及
 文殊俱得見我

後我願滿下結會三聖言俱見我者亦有

三意一俱助化故二善財表行文殊信智

成正覺時俱證此故三者文殊古佛善財

當佛慈氏現佛三世圓融浩然大均故云

俱見

善男子汝當往詣文殊師利善知識所而問

之言菩薩云何學菩薩行云何而入普賢行

門云何成就云何廣大云何隨順云何清淨

云何圓滿善男子彼當爲汝分別演說

第四善男子汝當下指示後友中三初勸
往教問次何以釋勸所由三是故善男
子下結勸重釋初中令往文殊者因位將
極令反照心源故

何以故文殊師利所有大願非餘無量百千
億那由他菩薩之所能有善男子文殊師利
童子其行廣大其願無邊出生一切菩薩功
德無有休息善男子文殊師利常爲無量百
千億那由他諸佛母常爲無量百千億那由
他菩薩師教化成就一切衆生名稱普聞十
方世界常於一切諸佛衆中爲說法師一切
如來之所讚歎住甚深智能如實見一切諸
法通達一切解脫境界究竟普賢所行諸行
善男子文殊師利童子是汝善知識令汝得

生如來家長養一切諸善根發起一切助道
法值遇真實善知識令汝修一切功德入一
切願網住一切大願爲汝說一切菩薩祕密
法現一切菩薩難思行與汝往昔同生同行
二中先微意云文殊已見何爲勸往釋意

云彼德深廣宿緣重故於中二先明行廣
後顯緣深今初生菩薩功德者主信法門
長養一切善故爲佛母者主般若門住甚
深智見法實故爲菩薩師者具善巧智通
達解脫究竟普賢行故後是汝善知識下
教七
顯其緣深已多成益

是故善男子汝應往詣文殊之所莫生疲厭
文殊師利當爲汝說一切功德何以故汝先
所見諸善知識聞菩薩行入解脫門滿足大
願皆是文殊威神之力文殊師利於一切處

咸得究竟

三結勸重釋中三初結勸具上二義應往
 勿疲次徵釋先徵意云何以的知具前二
 義後釋意云已所成益皆是彼力故知德
 深緣重若當見者獲益尤增後文殊下結
 德究竟前見為信之首後見為智之終故
 云一切究竟

啟

二十五

時善財童子頂禮其足繞無量而慇懃瞻仰
 辭退而去

第五爾時善財下戀德禮辭

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第七十九

音釋

呵賁 呵 虎何切 闍 昌善切 蘇 洛文切 虹 規
 怒言也 照明也 蚌屬 雖遠
 虹 戶公切 規 五西 肘 陸柳切 臂 肘 崇 雖遠
 切 虹 規 蚌 練 也 肘 也 二尺 曰 肘 崇 雖遠
 津 夷切 訪 問 礎 礎 鐵石也 引 簧 求位切 柳
 於 善 曰 諮 礎 鐵石也 引 簧 求位切 柳

余 避也 齡 虛經切 覈 下車切 遑 胡光切 穰
 木名 齡 年齡也 覈 考實也 遑 駭也 穰
 佞 如羊切 佞 丘迎切 詔 詔目也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第八十一 牧八

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時善財童子依彌勒菩薩摩訶薩教漸次

而行經由一百一十餘城已到普門國蘇摩

那城住其門所思惟文殊師利隨順觀察周

旋求覓希欲奉觀

自下大文第四明智照無二相顯前因法

生果體無分別絕境智等諸二相故又善

財障盡惑除未始動念是故反照唯是初

心更無異也即信智無二第四智照無二相絕境智者謂

一境智無二始末無二亦信智無二由證

染淨無二四智斷無二五理事無二由證

理事無二義故染淨無二感生智性一性

平等始末無差能所齊融亦不生二不

分別故前經云心不稱量諸二法但恒了

達法無二諸法若二若不二於中必竟無

所著方為文但有三第一依教趣求第二

真不二耳

見聞證入第三轉遇勝緣今初言經游百

一十餘城已者百一十義已見上文然此

游城復有二義一但從彌勒至於文殊自

經百一十城非連取前二者加前百一十

友故云餘城即通取前友普收諸法歸一

照故若爾前友此城豈得同耶亦有二義

一者友必依城則一城一友二者或於一

城值於多友或求一友歷於多城而要具

一百一十以順表法故或於一城者如諸

或求一友歷於多城者如解脫處經十

二年求於普眼經歷城多等此義勝前到

蘇摩那者此云悅意即華名也謂智照一

性悅本心故即德生城有本云至普門國

顯攝諸差別歸無二相即普門故言住其

門所者顯解心已極將入般若無二之門

故

是時文殊師利遙申右手過一百一十由旬
按善財頂

第二是時文殊下見聞證入此下即是所
漏脫文義如前說然以極照無二心境兩
亡故畧無敬問信解雙絕故不見現身而

反照未移信心故申右手又不見乃為真

教八

二

凡但了自心空般若故文中三一摩頂攝
受過百一十由旬者徹過前位故始信該
於極果故曰遙申隨順行成故曰右手然
過城約超封域由旬明超數量又前越諸
位斷德後越諸位智地按頂表於攝受亦
以普法置心頂故信至極故

作如是言善哉善哉善男子若離信根心劣
憂悔功行不具退失精勤於一善根心生住
著於少功德便已為足不能善巧發起行願

不為善知識之所攝護不為如來之所憶念
不能了知如是法性如是理趣如是法門如
是所行如是境界若周徧知若種種知若盡
源底若解了若趣入若解說若分別若證知
若獲得皆悉不能

二作如是言下誨示法門即舉失顯得謂

若離信根等不了法性等反顯善財有信
根等能了法性等於中先列所闕行法文
有九句前七闕因一闕行本故二求小故
心劣處生死而憂悔三橫不具四豎不進

教八

三

五滯一善六不廣求七不起無住行願後
二闕緣後不能了下不能成益中有十五
句前五約所知理事後十約能知分齊例
前諸文思之又前九中初一信根是所闕
因餘皆不能成益約法功歸於信約人前

友之法皆由文殊

是時文殊師利宣說此法示教利喜令善財童子成就阿僧祇法門具足無量大智光明令得菩薩無邊際陀羅尼無邊際願無邊際三昧無邊際神通無邊際智令入普賢行道場及置善財自所住處文殊師利還攝不現

三是時文殊下結益歸本於中十句前九結益甚深初一總餘八別前智光明即般若方便後無邊智即智波羅蜜普賢行道場者舉足下足皆與普賢行相應故自所住處者即是法界是文殊大智無住住故又普行道場即法界理自所住處即文殊智此亦義同示於後友普賢之境後一句攝用歸本所作竟故信窮智境信相便亡故云不現

初一總者總即示教利喜示謂顯示法門教謂勸令修行利謂

覺極成益喜謂稱根令悅經從具足無量下別句疏隨難釋先出初句異於第六二三四五並皆不釋後釋七八二句而有二意一當句釋屬於二人二相合釋文殊能住普賢道場是所住故此亦義同者亦安普賢行道場故文無正示故云義同

於是善財思惟觀察一心願見文殊師利及見三千大千世界微塵數諸善知識悉皆親近恭敬承事受行其教無有違逆

第三於是善財下轉遇勝緣修行敬事然此諸友及後普賢皆無指授者表證法界離此彼相故此三千友乃有多義一者成前尚是文殊之益二者順後為入理方便又通論諸友更分三分初文殊一人為信心之始次至後文殊為智滿之終故此總見三千等友後之普賢理智無二又前諸友一一各達即是純門此中諸友一時頓見即顯雜門後普賢一人具前諸友即純

雜無礙又此諸友所得法門受行各別文
所不具結廣從畧故總云三十耳

大文第五增長趣求下顯因廣大相以前
照理無二顯其甚深方堪成佛廣大之因
以隨一一因皆稱法性故文殊般若即攝

相歸體普賢法界即秘密重重若以二聖

相對則文殊為能證若以二聖對善財則

文殊亦為所證未得般若今證得故大文第五

顯因廣大相以隨一一因者釋廣大義異
前攝德成因未說一一稱法界故又前但
因今明因徹果海故文殊下對前辨異攝
相歸性事理無礙秘密重重事事無礙若

以二聖下後二聖
相望辨其能所

增長趣求一切智慧廣大悲海益大慈雲普

觀衆生生大歡喜安住菩薩寂靜法門普緣

一切廣大境界學一切佛廣大功德入一切

佛決定知見增一切智助道之法善修一切

廿八

五

菩薩深心知三世佛出興次第入一切法海
轉一切法輪生一切世間入於一切菩薩願
海住一切劫修菩薩行照明一切如來境界
長養一切菩薩諸根獲一切智清淨光明普
照十方除諸闇障智周法界於一切佛刹一
切諸有普現其身靡不周徧摧一切障入無
礙法住於法界平等之地觀察普賢解脫境
界

文中分三初依教趣求二聞觀前相三見

聞證入今初有二十六句初一標求佛果

後一總觀圓因中間諸句義通前後皆是

趣佛之因並是普賢解脫境界就中間攝

為十對初四四等普周寂靜即捨故次二

福智無外緣境是智故次二正增增助次

二修因知果次三入法現生次二證願修

行次二照上增下次二得實照權次二智
周身徧後三摧障入理其入無礙法向上
成無二礙向下即成無礙法界其住平等
地即前文殊自所住處後總句觀普賢境
即前普賢行道場以是顯因廣大相故文
殊通指善財普觀不同前文一友指於一

友良以普觀方見普賢故

即聞普賢菩薩摩訶薩名字行願助道正道
諸地地方便地入地勝進地住地修習地境
界地威力地同住

第二即聞普賢下聞觀前相於中先聞後
觀今初有十三句初一聞人名後十二聞
行位即聞二字貫下諸句此中聞者非從
一人多人聞之即稱法界而聞耳諸地者
普賢位中自行依地及圓融所攝地也此

句總下八別一地方便者即加行也二即
入心三出心四住心五即修施戒等六即
徧行真如等為所證境亦是所得分齊之
境七即神通作用摧邪攝生等八即同依
佛智而住

渴仰欲見普賢菩薩

二渴仰欲見下明觀於中二先仰德修觀
後觀見希奇今初初聞前人法故生渴仰
即於此金剛藏菩提場毗盧遮那如來師子
座前一切寶蓮華藏座上

次即於下修觀菩提場者是所觀處金剛
藏者約表即於本所信自心佛果菩提體
中金剛智內起一切因陀羅網普賢心觀
約事即前其地金剛而蘊德具嚴故名為
藏然此經體勢應具十會以順無盡又始

起覺場義應歸本故

然此經下總釋文意謂所以却就金剛場

起觀者何於中有二先繫表出意謂華嚴一切皆悉具十會亦應然合有第十攝末歸本重會覺場謂菩提場是根本會起於中八名為末會謂第十會攝前八會歸於初會無不從此法界所今且依文對前本流無不還歸此法界故

末二會即是攝末歸本之義是以善財不

假別指便於初會始成之處如來座前而

起觀求

後今且依文者明其無十故就第九以明此三一者本會二者末會

三自普賢以為攝末歸本之會本有二種遊多乃是此會之本今歸覺場是諸會本

起等虛空界廣大心捨一切剝離一切著無

礙心普行一切無礙法無礙心徧入一切十

方海無礙心普入一切智境界清淨心觀道

場莊嚴明了心入一切佛法海廣大心化一

切眾生界周徧心淨一切國土無量心住一

切劫無盡心趣如來十力究竟心

後起等下正顯觀心有十一句皆稱普賢

境而起於心故後得見

善財童子起如是心時由自善根力一切如來所加被力普賢菩薩同善根力故

二善財下觀見希奇於中二先結前生後

兼顯見因

見十種瑞相何等為十所謂見一切佛刹清

淨一切如來成正等覺見一切佛刹清淨無

諸惡道見一切佛刹清淨眾妙蓮華以為嚴

飾見一切佛刹清淨一切眾生身心清淨見

一切佛刹清淨種種眾寶之所莊嚴見一切

佛刹清淨一切眾生諸相嚴身見一切佛刹

清淨諸莊嚴雲以覆其上見一切佛刹清淨

一切眾生互起慈心遞相利益不為惱害見

一切佛刹清淨道場莊嚴見一切佛刹清淨

一切眾生心常念佛是為十又見十種光明

相何等爲十所謂見一切世界所有微塵一
一塵中出一切世界微塵數佛光明網雲周
徧照耀一一塵中出一切世界微塵數佛光
明輪雲種種色相周徧法界一一塵中出一
切世界微塵數佛色像寶雲周徧法界一一
塵中出一切世界微塵數佛光燄輪雲周徧
法界一一塵中出一切世界微塵數衆妙香
雲周徧十方稱讚普賢一切行願大功德海
一一塵中出一切世界微塵數日月星宿雲
皆放普賢菩薩光明徧照法界一一塵中出
一切世界微塵數一切衆生身色像雲放佛
光明徧照法界一一塵中出一切世界微塵
數一切佛色像摩尼雲周徧法界一一塵中
出一切世界微塵數菩薩身色像雲充滿法
界令一切衆生皆得出離所願滿足一一塵

中出一切世界微塵數如來身色像雲說一
切佛廣大誓願周徧法界是爲十

後見十種下正觀希奇於中二一見瑞相

十句五對各先所依淨土後住處衆生一

瑞相者然其十句皆是淨土而其後句意
在衆生如初對云見一切佛刹清淨一切

如來成正覺即屬淨土二云見一切佛刹
清淨無諸惡道無諸惡道即是住處衆生

五對二觀光明前瑞則直見一重淨刹此
皆然

明重見又前麤此細前體相此業用然皆

是普賢依報之刹又前麤者前但云見一
切佛刹今一一塵中出

一切世界故此爲細言前體相此
業用者前但云見今塵中出故

時善財童子見此十種光明相已即作是念

我今必見普賢菩薩增益善根見一切佛於

諸菩薩廣大境界生決定解得一切智

第三時善財下見聞證入於中三初結前

生後由覩前相生必見心

於時善財普攝諸根一心求見普賢菩薩起
大精進心無退轉即以普眼觀察十方一切
諸佛諸菩薩衆所見境界皆作得見普賢之
想以智慧眼觀普賢道其心廣大猶如虛空
大悲堅固猶如金剛願盡未來常得隨逐普
賢菩薩念念隨順修普賢行成就智慧入如
來境住普賢地

二於時善財普攝下起觀增修初攝散住
定次策勤無退次觀其體徧以法界爲身
故次悲智橫廣次願行豎窮後得果圓因
此乃總攝諸觀行人欲見當倣此修離此
觀心見亦非勝
時善財童子即見普賢菩薩在如來前衆會
之中坐寶蓮華師子之座諸菩薩衆所共圍
繞最爲殊特世無與等智慧境界無量無邊

難測難思等二世佛一切菩薩無能觀察
三時善財下正明見聞證入於中二先正
見聞證入後聞佛德難思前中亦二先顯
得益圓因後位滿齊佛前中分四一見身
得益二摩頂得益三顯因深廣四觀用無
涯初中二先見勝身後得深益前中四一
總見勝德身相二別見毛孔出生三重觀
體內包含四結通周徧今初由前於菩提
場師子座前起勝想故
見普賢身一一毛孔出一切世界微塵數光
明雲徧法界虛空界一切世界除滅一切衆
生苦患今諸菩薩生大歡喜見一一毛孔出
一切佛刹微塵數種種色香燄雲徧法界虛
空界一切諸佛衆會道場而以普熏見一一
毛孔出一切佛刹微塵數雜華雲徧法界虛

空界一切諸佛衆會道場雨衆妙華見一一
毛孔出一切佛刹微塵數香樹雲徧法界虛
空界一切諸佛衆會道場雨衆妙香見一一
毛孔出一切佛刹微塵數妙衣雲徧法界虛
空界一切諸佛衆會道場雨衆妙衣見一一
毛孔出一切佛刹微塵數寶樹雲徧法界虛
空界一切諸佛衆會道場雨摩尼寶見一一
毛孔出一切佛刹微塵數色界天身雲充滿
法界歎菩提心見一一毛孔出一切佛刹微
塵數梵天身雲勸諸如來轉妙法輪見一一
毛孔出一切佛刹微塵數欲界天王身雲護
持一切如來法輪見一一毛孔念念中出一
切佛刹微塵數三世佛刹雲徧法界虛空界
爲諸衆生無歸趣者爲作歸趣無覆護者爲
作覆護無依止者爲作依止見一一毛孔念

念中出一切佛刹微塵數清淨佛刹雲徧法
界虛空界一切諸佛於中出世菩薩衆會悉
皆充滿見一一毛孔念念中出一切佛刹微
塵數淨不淨佛刹雲徧法界虛空界令雜染
衆生皆得清淨見一一毛孔念念中出一切
佛刹微塵數不淨淨佛刹雲徧法界虛空界
令雜染衆生皆得清淨見一一毛孔念念中
出一切佛刹微塵數不淨佛刹雲徧法界虛
空界令純染衆生皆得清淨見一一毛孔念
念中出一切佛刹微塵數衆生身雲徧法界
虛空界隨其所應教化衆生皆令發阿耨多
羅三藐三菩提心見一一毛孔念念中出一
切佛刹微塵數菩薩身雲徧法界虛空界稱
揚種種諸佛名號令諸衆生增長善根見一
一毛孔念念中出一切佛刹微塵數菩薩身

雲徧法界虛空界一切佛刹宣揚一切諸佛
 菩薩從初發意所生善根見一一毛孔念念
 中出一切佛刹微塵數菩薩身雲徧法界虛
 空界於一切佛刹一一刹中宣揚一切菩薩
 願海及普賢菩薩清淨妙行見一一毛孔念

念中出普賢菩薩行雲令一切衆生心得滿
 足具足修習一切智道見一一毛孔出一切
 佛刹微塵數正覺身雲於一切佛刹現成正
 覺今諸菩薩增長大法成一切智

二見普賢身下別見毛孔出生廣徧法界
 實則重重無盡畧顯二十重亦對前善財
 渴仰所起十一心故其初等虛空廣大等
 五心徧此諸句餘之六心別生諸句且除
 初一句次之五句由前觀道場明了心故
 出雲等皆嚴道場次歎菩提心下三句由

前入佛法海心次一句及最初一句由化
 衆生界心次四由前淨一切國土心亦兼
 化衆生心後六句由前住一切劫及趣如
 來十力究竟心並如文思之是知各由自
 心所見分齊然毛孔出生等廣如玄中今更畧示謂彼普賢遊入十方

畧有十門一入世界法界緣起五即入故
 二入衆生界生界佛界無二體故三明供
 養一一供具皆稱真故四明請法窮法界
 智無時不請諸佛無時不雨法故五大智
 攝生了生迷倒而無衆生不礙化故六明
 現通十方塵刹互入重重震動現相而無
 息故七常寂定未曾一念有起動故八廣
 出生念念毛孔出現諸境無窮盡故九者
 說法念念常雨無邊法雨一切故十明
 總說上之九義舉一全收無前後故廣說
 難盡餘
 廣如文

爾時善財童子見普賢菩薩如是自在神通
 境界身心徧喜踊躍無量

三爾時善財下重觀體內包含於中二初
 結前生後

重觀普賢一一身分一一毛孔悉有三千大千世界風輪水輪地輪火輪大海江河及諸寶山須彌鐵圍村營城邑宮殿園苑一切地獄餓鬼畜生閻羅王界天龍八部人與非人欲界色界無色界處日月星宿風雲雷電晝夜月時及以年劫諸佛出世菩薩衆會道場莊嚴如是等事悉皆明見如見此世界十方所有一切世界悉如是見如見現在十方世界前際後際一切世界亦如是見各各差別不相雜亂

後重觀下正顯於中亦二先見三千後如見此下類通十方三際

如於此毘盧遮那如來所示現如是神通之力於東方蓮華德世界賢首佛所現神通力亦復如是如賢首佛所如是東方一切世界

如東方南西北方四維上下一切世界諸如來所現神通力當知悉爾如十方一切世界如是十方一切佛刹一一塵中皆有法界諸佛衆會一一佛所普賢菩薩坐寶蓮華師子座上現神通力悉亦是彼一一普賢身中皆現三世一切境界一切佛刹一切衆生一切佛出現一切菩薩衆及聞一切衆生言音一切佛言音一切如來所轉法輪一切菩薩所成諸行一切如來遊戲神通

四如於此毗盧下結通周徧文有四重舉類未結塵中普賢是知前則身中包含法界廣無邊故顯其普義今則全此合法界身潛入塵中調柔無礙明其普義內外周徧限量斯盡故名普賢善財童子見普賢菩薩如是無量不可思議

大神通力即得十種智波羅蜜何等為十所謂於念念中悉能周徧一切佛刹智波羅蜜於念念中悉能徃詣一切佛所智波羅蜜於念念中悉能供養一切如來智波羅蜜於念念中普於一切諸如來所聞法受持智波羅蜜於念念中思惟一切如來法輪智波羅蜜於念念中知一切佛不可思議大神通事智波羅蜜於念念中說一句法盡未來際辯才無盡智波羅蜜於念念中以深般若觀一切法智波羅蜜於念念中入一切法界實相海智波羅蜜於念念中知一切衆生心智波羅蜜於念念中普賢慧行皆現在前智波羅蜜二善財童子見下明得深益既得智度已彰地滿況十表無盡耶

善財童子既得是已普賢菩薩即申右手摩

教八

十四

觸其頂既摩頂已善財即得一切佛刹微塵數三昧門各以一切佛刹微塵數三昧而為眷屬一一三昧悉見昔所未見一切佛刹微塵數佛大海集一切佛刹微塵數一切智助道具生一切佛刹微塵數一切智上妙法發一切佛刹微塵數一切智大誓願入一切佛刹微塵數大願海住一切佛刹微塵數一切智出要道修一切佛刹微塵數諸菩薩所修行起一切佛刹微塵數一切智大精進得一切佛刹微塵數一切智淨光明如此娑婆世界毘盧遮那佛所普賢菩薩摩善財頂如是十方所有世界及彼世界一一塵中一切世界一切佛所普賢菩薩悉亦如是摩善財頂所得法門亦皆同等

第二善財童子既得下明摩頂得益於中

教八

十五

三初摩頂次既摩下得益前向外觀故得
智度此摩頂親證故得三昧後如此娑婆
下結通良以善財等普賢故

爾時普賢菩薩摩訶薩告善財言善男子汝
見我此神通力不唯然已見大聖此不思議
大神通事唯是如來之所能知

第三爾時普賢下明因深廣因深則果厚
故文分爲三初問答審見二顯因深遠三
結因成果

普賢告言善男子我於過去不可說不可說
佛刹微塵數劫行菩薩行求一切智一一劫
中爲欲清淨菩提心故承事不可說不可說
佛刹微塵數佛一一劫中爲集一切智福德
具故設不可說不可說佛刹微塵數廣大施
會一切世間咸使聞知凡有所求悉令滿足

一一劫中爲求一切智法故以不可說不可
說佛刹微塵數財物布施一一劫中爲求佛
智故以不可說不可說佛刹微塵數城邑聚
落國土王位妻子眷屬眼耳鼻舌身肉手足
乃至身命而爲布施一一劫中爲求一切智
首故以不可說不可說佛刹微塵數頭而爲
布施一一劫中爲求一切智故於不可說不
可說佛刹微塵數諸如來所恭敬尊重承事
供養衣服卧具飲食湯藥一切所須悉皆奉
施於其法中出家學道修行佛法護持正教
善男子我於爾所劫海中自憶未曾於一念
廿八
間不順佛教於一念間生瞋害心我我所心
自他差別心遠離菩提心於生死中起疲厭
心懶墮心障礙心迷惑心唯住無上不可沮
壞集一切智助道之法大菩提心

二中三一別明求菩提行於中二先順顯所行後善男子我於下結離過成德

善男子我莊嚴佛土以大悲心救護眾生教化成就供養諸佛事善知識為求正法弘宣護持一切內外悉皆能捨乃至身命亦無所吝一切劫海說其因緣劫海可盡此無有盡

二我莊嚴下通明悲智行

善男子我法海中無有一文無有一句非是捨施轉輪王位而求得者非是捨施一切所有而求得者善男子我所求法皆為救護一

切眾生一心思惟願諸眾生得聞是法願以智光普照世間願為開示出世間智願令眾生悉得安樂願普稱讚一切諸佛所有功德我如是等往昔因緣於不可說不可說佛刹微塵數劫海說不可盡

教八

十七

三我法海中下別明求法行於中先反顯教八無不能捨一文尚無所不捨況全部耶以一文即一切之一如海一滴故後我所求法下顯求所為結說無盡十七

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十之一

音釋

覲渠遶切見也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第八十二 牧九

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

是故善男子我以如是助道法力諸善根力
大志樂力修功德力如實思惟一切法力智
慧眼力佛威神力大慈悲力淨神通力善知
識力故得此究竟三世平等清淨法身復得
清淨無上色身超諸世間隨諸衆生心之所
樂而爲現形入一切刹徧一切處於諸世界
廣現神通令其見者靡不欣樂

第三是故善男子我以如是下結因成果
於中先結因以有成果之功故云力也文
有十句初四緣因次二了因後四通於緣
了後得此下成果謂由了因故得法身果
由緣因故得色身果

善男子汝且觀我如是色身

第四善男子汝且觀下觀用無涯於中三

初舉益勸觀次觀見奇特後校量顯勝今

初有標釋結初標可知

我此色身無邊劫海之所成就無量千億那

由他劫難見難聞善男子若有衆生未種善

根及種少善根聲聞菩薩猶尚不得聞我名

字況見我身善男子若有衆生得聞我名於

阿耨多羅三藐三菩提不復退轉若見若觸

若迎若送若暫隨逐乃至夢中見聞我者皆

亦如是或有衆生一日一夜憶念於我即得

成熟或七日七夜半月一月半年一年百年

千年一劫百劫乃至不可說不可說佛刹微

塵數劫憶念於我而成熟者或一生或百生

乃至不可說不可說佛刹微塵數生憶念於

我而成熟者或見我放大光明或見我震動
 佛刹或生怖畏或生歡喜皆得成熟善男子
 我以如是等佛刹微塵數方便門令諸眾生
 於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉善男子
 若有眾生見聞於我清淨刹者必得生此清
 淨刹中若有眾生見聞於我清淨身者必得
 生我清淨身中

二我此下釋中二一明難見聞二若有眾
 生下明見聞皆益於中三初明不退菩提
 益次或有眾生下善根成熟益後我以如
 是下總結多門皆不退成熟於中先多門
 皆不退後若有眾生見聞下種種皆成熟
 淨刹可生身云何生此有二義一約法性
 身刹則與刹為體名清淨刹與身為體名
 清淨身從能依有殊欲顯所依體一故言

生身二約相用淨刹是所依之刹淨身則
 身內之刹欲顯身土互融故言生淨身耳
 善男子汝應觀我此清淨身

後汝應觀下總結

爾時善財童子觀普賢菩薩身相好肢節一
 一毛孔中皆有不可說不可說佛刹海一一
 刹海皆有諸佛出興于世大菩薩眾所共圍
 繞又復見彼一切刹海種種建立種種形狀
 種種莊嚴種種大山周匝圍繞種種色雲彌
 覆虛空種種佛與演種種法如是等事各各
 不同又見普賢於一一世界海中出一切佛
 刹微塵數佛化身雲周徧十方一切世界教
 化眾生令向阿耨多羅三藐三菩提時善財
 童子又見自身在普賢身內十方一切諸世
 界中教化眾生

第二爾時善財下觀見奇特於中三初見
毛內含三世間次又見普賢下見普賢身
徧諸刹中出生大用後時善財童子下自
見己身等普賢化

入善財童子親近佛刹微塵數諸善知識所
得善根智慧光明比見普賢菩薩所得善根
百分不及一千分不及一百千分不及一百
千億分乃至算數譬喻亦不能及是善財童
子從初發心乃至得見普賢菩薩於其中間
所入一切諸佛刹海今於普賢一毛孔中一
念所入諸佛刹海過前不可說不可說佛刹
微塵數倍如一毛孔一切毛孔悉亦如是善
財童子於普賢菩薩毛孔刹中行一步過不
可說不可說佛刹微塵數世界如是而行盡
未來劫猶不能知一毛孔中刹海次第刹海

藏刹海差別刹海普入刹海成刹海壞刹海
莊嚴所有邊際亦不能知佛海次第佛海藏
佛海差別佛海普入佛海生佛海滅所有邊
際亦不能知菩薩衆海次第菩薩衆海藏菩
薩衆海差別菩薩衆海普入菩薩衆海集菩
薩衆海散所有邊際亦不能知入衆生界知
衆生根教化調伏諸衆生智菩薩所住甚深
自在菩薩所入諸地諸道如是等海所有邊
際善財童子於普賢菩薩毛孔刹中或於一
刹經於一劫如是而行乃至或有經不可說
不可說佛刹微塵數劫如是而行亦不於此
刹沒於彼刹現念念周徧無邊刹海教化衆
生令向阿耨多羅三藐三菩提

第三又善財下校量顯勝於中三初校量
善根二從初發心下校量所入刹海三善

財童子於普賢下雙顯上二超勝之相於
 中二先別明橫豎深廣於中有三世間一
 器世間一步超過顯橫廣盡未來劫明豎
 窮猶不能知顯深遠藏約包含普入約廣
 徧餘可知於中有下菩薩亦是衆生亦為正覺餘可知後善財

童子於下總結平等周徧不於此沒彼現
 者以沒現相如法性故以此彼相相即故
 也以沒現相者斯則沒而無沒現而無現也真法性中無出沒故此約事理無礙下句云以此彼相相即故者即事事無礙法界然相即有三一約利此利即彼利一利即多利故二約人此身即彼身一步即多步故三約劫一念即是無量劫故又此彼相炳然具故秘要隱顯俱持成故此彼時處互相在故帝網重重同時具足皆不動故

當是之時善財童子則次第得普賢菩薩諸
 行願海與普賢等與諸佛等一身充滿一切
 世界剎等行等正覺等神通等法輪等辯才

狀九

五

等言辭等音聲等力無畏等佛所住等大慈
 悲等不可思議解脫自在悉皆同等

第二當是之時下明位滿齊佛於中初句
 明自得餘皆等上初一等因圓次一等果
 滿一身下別顯等相此即義當等覺因位

既滿更無所修故但說等不辨更求此則
 一生頓成行布亦足非唯但約理觀初後
 圓融上明見聞證入竟

爾時普賢菩薩摩訶薩即說頌言

汝等應除諸惑垢一心不亂而諦聽我說如

來具諸度一切解脫真實道

出世調柔勝丈夫其心清淨如虛空恒放智

日大光明普使羣生滅癡闇

如來難可得見聞無量億劫今乃值如優曇

華時一現是故應聽佛功德

隨順世間諸所作譬如幻士現衆業但爲悅
可衆生心未曾分別起想念

第二從爾時下明聞佛勝德難思前長行
但顯因圓此偈方陳果用非頌前文然有
二意一對普賢普賢意云上見我難思尚

是因位今示汝果尤更甚深二對善財善
財等佛但是因圓以果海難言故不說成
佛今寄現佛之德以顯善財果相故長行
偈文因果綺互文中三初偈頌標德誠聽
許說故長行者長行顯普賢因
偈顯善財果故云綺互故

爾時諸菩薩聞此說已一心渴仰唯願得聞
如來世尊真實功德咸作是念普賢菩薩具
修諸行體性清淨所有言說皆悉不虛一切
如來共所稱歎作是念已深生渴仰
二爾時下長行舉衆渴仰欲聞

爾時普賢菩薩功德智慧具足莊嚴猶如蓮
華不著三界一切塵垢告諸菩薩言汝等諦
聽我今欲說佛功德海一滴之相即說頌言
三爾時普賢下廣陳德相令衆求滿於中
二先長行重誠許說分齊

佛智廣大同虛空普徧一切衆生心悉了世
間諸妄想不起種種異分別
一念悉知三世法亦了一切衆生根譬如善
巧大幻師念念示現無邊事

後偈頌廣顯佛德難思九十五偈分二先
九十三偈別數佛德後二偈六結德無盡勸
信勿疑前中前八十偈法說後十三偈喻
明然通讚毘盧遮那十身圓滿二十一種
殊勝功德即分二十一一段初有二偈即於
所知一向無障轉功德謂佛無障礙智於

一切事品類差別無著無礙故然通讚若通有兩重

一者近通通前法喻二者遠通取此卷末

結德無盡二偈經文良以二偈亦是最後

無盡德故其二十一德一經數節出其名

義文有隱顯欲彰如來無盡德故大體無

異故復出之昇堯率品已廣分別今皆累

指初有二偈者然此二偈舍於總句妙悟

皆滿妙悟即是妙覺智故以無著論不釋

總句疏畧不明若欲明者初偈當之今但

顯別即當第一然準上文二十一德皆有

三節一舉經名如此德經即二行未絕二

無著菩薩立功德三引二論解其本論即今

向無障轉功德三引二論解其本論即今

疏云佛無礙智下文是也是無性意即是

智德故經偈云佛智廣大初之二句即是

德體三及後偈即於所知無障轉也謂即

於其極速時處品類皆知故無有知及與

不知之二相也第四句了俗由於證真故

不起分別亦是真實離智障也若親光釋

不二現行云謂凡夫二乘現行二障世尊

無故謂凡夫現行生死起諸雜染二乘現

行涅槃棄利樂事今前偈唯了生
死雜染後偈唯證涅槃廣大利樂

隨眾生心種種行往昔諸業誓願力令其所
見各不同而佛本來無動念

二有一偈明於有無無二相真如最清淨

能入功德謂了真如無二故無動念二有

者約經即達無相法疏中先引無著立名

後謂了真如下即無性釋意故無動念是

疏以經帖然無性詔此為無住涅槃既自

入真如故不住生死亦令他入故不住涅槃

今經三句即不住生死

或有處處見佛坐充滿十方諸世界或有其

心不清淨無量劫中不見佛

或有信解離憍慢發意即得見如來或有諂

誑不淨心億劫尋求莫值遇

或一切處聞佛音其音美妙令心悅或有百

千萬億劫心不淨故不聞者

三有三偈即無功用佛事不休息功德謂

住佛無住處作佛事不休息故云或見等

三有二偈下約經即住於佛住疏中先依

無著立功德名後謂住佛下即無性釋無

性生起云為欲得上無住涅槃故次明之

即是思德謂佛雖遍聖天梵住而空大悲

偏善安住由住空故不住生死由住悲故

不住涅槃一切時中觀所調伏故隨物欲

或見四有十五偈即於法身中所依意樂

作事無差別功德謂由諸佛所依智同益

生意樂同報化作用同故前經云得佛平

等亦同攝論四種意趣中平等意趣故此

廣列諸佛皆互相徧此釋已妙四有十五偈下約經

即得佛平等疏中分四一依無著立功德

名二謂由諸佛下即彼論釋諸佛有三事

平等即疏所引三同是也三故前經云下

指經即離世間品初也以彼具足二十一

種功德名故四亦同下引他論會釋結云

此釋已妙者古來對德不知如此即二十一

德亦不知此是佛平等但云如來隨機隱

顯忽列諸佛莫知其由今云顯佛平等故

廣列諸佛皆相今更以文理證此諸佛皆

遍耳豈非妙耶

遮那之身今更下即就佛平等中顯實謂是本師更過平等之意趣耳

一東方之佛云在此者明阿闍即是本師
二阿彌陀充滿十方亦合遍此同於本方
即釋迦矣三通取或見明是本師 若言別
或有見為阿闍彌陀諸佛異耳

讚餘佛直言阿闍在此何成讚德若言別
教中恐外救云今明阿闍彌陀遍等自是
別讚彌陀阿闍何得引是本師佛耶故今
遮云若如此者普賢本讚本師釋迦如來
今云東西諸佛遍此何成讚我本師耶

況華藏刹海皆遮那化境無量壽等未出

刹種之中豈非是此佛耶華藏下四引前

法妄當中刹海種內第十三層而有十三

佛刹應數世界圍繞無量壽佛國但言從

此西方過十萬億佛土尚未能滿一合之

塵況於一刹塵數况十三佛刹塵數其十

三箇內皆是化境况華藏世界刹塵有十

不可說佛刹微塵數世界種一刹塵中有十

不可說佛刹微塵數世界皆是本師之所

嚴淨其中皆是遮那如來分身化往安養

近在十重之內何得非是本師法華央掘並

說十方分身法華下五引他經成立中二
皆釋迦分身之佛何得故知法藏別緣
彌陀阿闍佛等近而非耶
十六王子皆方便說引難為決他經一引

清淨平等覺經說法藏比丘然大寶積第
 十七無量壽如來會說名佛法處比丘專
 者關嶽山說阿難起問白佛言大德世專
 已身諸根悉皆清淨或光赫奕如初融金聚
 又如明鏡照光經從昔已來初未曾見
 志得瞻仰生希有心世尊今者入大寂定
 行如來行皆悉圓滿善能建立大丈夫行
 思惟現在去來諸佛世尊何故往斯念也
 佛讚聖知便為說往昔過無邊阿僧祇無
 數大劫有佛出現號曰然燈此阿僧祇復
 舉諸佛最後乃云世主佛前無邊數劫有
 佛出世號世間自在王彼佛法中有一比
 丘名曰法處有殊勝願詣如來所以得讚
 佛既讚佛已佛為說二十億清淨佛土
 具足莊嚴彼比丘悉皆攝受攝已滿足五
 劫思惟修習便向彼佛發功德乃至成願
 已後更經多劫修行成就功德乃至成願
 後阿難問比法處比丘成就功德乃至成願
 來耶為今現在佛名曰極樂西方去此十萬
 億佛刹彼有世界名曰極樂西方去此十萬
 彼成佛號無量壽今現在說法然後廣說
 其土莊嚴釋曰既如來說法然後廣說
 得列為即本師耶二引法華經十六王子
 即第三大通智勝佛云彼佛弟子十六沙
 彌今皆得阿耨多羅三藐三菩提於十方
 國土現在說法有無量百千萬億菩薩聲
 聞以為眷屬其二沙彌東方作佛一名阿
 閻在蘇喜國二名須彌頂東南方二佛一
 名師子音二名常滅西南方二佛一名帝
 空住二名常滅西南方二佛一名帝相二

名梵相西方二佛一名阿彌陀二名摩訶
 切世間苦惱西方二佛一名多摩羅跋
 在二名雲自在王東方佛名壞一切世
 間怖畏第十六我釋迦牟尼佛於安
 土成阿耨多羅三藐三菩提釋曰既第一
 佛名曰阿閻第九王子即為彌陀十六釋
 迦本因既殊得佛又引云何渾亂言皆本
 師故疏釋云皆是方便復更問言豈法華
 經判為方便今當還引法華答之法華壽
 量品云於是中間我說然燈佛等又復言
 其入於涅槃如是皆以方便分別則等言
 已等十六王子復應問言然燈去今方一
 僧祇可為方便自在王佛大通智勝已經
 無量無邊不可思議阿僧祇劫豈為方便
 故應答言云然燈雖已久矣比之壽量劫
 數不多謂說大通磨三千大千地種以
 為其墨過於東方千國土即下一點以為
 校量彼佛滅度但過是數無量無邊百千
 阿僧祇劫豈同壽量說成佛遠經云譬如
 五百萬億那由他阿僧祇過於東方三千
 假使有八阿僧祇微塵一塵一塵如是不著
 億是那由他阿僧祇微塵一塵一塵如是不著
 盡是以微塵一塵一塵一塵一塵一塵一塵
 此百千萬億那由他阿僧祇微塵一塵一塵
 之喻方之大通三千墨點非可類矣自此
 劫未皆是方便故然燈詩言無不諫也
 以昔人云十六王子尚掩成道之初斯言
 愜當則知彌陀阿閻佛等皆是本師成佛

後事義無惑矣自在王佛展轉多以理推
初但以數明劫豈如林塵為劫耶

之皆是如來海印所現何緣不說自所現

佛而說他耶故知賢首佛等皆本師矣理以
推下第七結成正義十方諸佛皆我本師
海印頓現且法華分身有多淨土如來何
不指已淨土而今別徃彌陀妙喜思之故
知賢首彌陀等佛皆本師矣復何怪哉言

賢首者即壽量品中過百萬阿僧祇利最
後勝蓮華世界之如來也經中偈云或見
蓮華勝妙利賢首如來往其中若此不是
歎本師者說他如來在他國土為何用也
且如總持教中亦說三十七尊皆是遮那
一佛所現謂毘盧遮那如來內心證自受
用成於五智從四智流四方如來謂大圓
鏡智流出東方阿閼如來平等性智流出
南方寶生如來妙觀察智流出西方無量
壽如來成所作智流出北方不空成就如

來法界清淨智即自當毘盧遮那如來言
三十七者五方如來各有四大菩薩在於
左右復成二十謂中方毘盧遮那如來四
大菩薩者一金剛波羅蜜菩薩二寶波羅
蜜菩薩東方阿閼如來四菩薩者一金剛
菩薩二金剛王菩薩三金剛受菩薩四
垂菩薩二金剛王菩薩三金剛受菩薩四
金剛善哉菩薩南方寶生如來四菩薩者
一金剛寶二金剛威光三金剛幢四金剛
笑西方無量壽如來亦名觀自在王如來

九
十一

四菩薩者一金剛法二金剛利三金剛因
四金剛語北方不空成就如來四菩薩者
一金剛業二金剛法三金剛藥又四金剛
奉已上總有二十五也及四攝八供養故
三十七言四攝者即鈎索鑽鈴八供養者
即香華燈塗戲鬘歌舞並上有金剛下有
菩薩然此三十七尊各有種子皆是本師
智用流出與今經中海印頓現大意同也
問若依此義豈不違於平等意趣乎等意
趣云言即我者依於平等意趣而說非即

我身如何皆說為本師耶答平等之言乃
是一義唯識尚說一切眾生中有屬多佛
多佛共化以為一佛若屬一佛一佛能示
現以為多身十方如來一一皆爾今正一
佛能為多身依此 然此段文亦兼顯第十
而讚方讚本師

七隨其勝解示現差別佛土功德 然此段
辨其兼合此含第十七德故至下文說相
則少所以此中兼此德者有二意故一為
類例義相似故不欲繁文故現妙喜極樂
等土二者以第十七成於此段全是今師
由差別土皆是本師一併現故
不見此意豈知經旨勿輕爾也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第八十一之二

音釋

阿閼 梵語也此云無
動闍切六切

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第六十三 牧十

唐于闐國三藏沙門實叉難陀 譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

或見清淨大菩薩充滿三千大千界皆已具足普賢行如來於中儼然坐

牧十

或見此界妙無比佛無量劫所嚴淨毗盧遮那最勝尊於中覺悟成菩提

或見蓮華勝妙刹賢首如來住在中無量菩薩衆圍繞皆悉勤修普賢行

或有見佛無量壽觀自在等所圍繞悉已住於灌頂地充滿十方諸世界

或有見此三千界種種莊嚴如妙喜阿閼如來住在中及如香象諸菩薩

或見月覺大名稱與金剛幢菩薩等住如圓鏡妙莊嚴普徧十方清淨刹

或見日藏世所尊住善光明清淨土及與灌頂諸菩薩充徧十方而說法

或見金剛大燄佛而與智幢菩薩俱周行一切廣大刹說法除滅衆生翳

一一毛端不可說諸佛具相三十二菩薩眷屬共圍繞種種說法度衆生

或有觀見一毛孔具足莊嚴廣大刹無量如來悉在中清淨佛子皆充滿

或有見一微塵內具有恒沙佛國土無量菩薩悉充滿不可說劫修諸行

或有見一毛端處無量塵沙諸刹海種種業起各差別毗盧遮那轉法輪

或見世界不清淨或見清淨寶所成如來住壽無量時乃至涅槃諸所現

普徧十方諸世界種種示現不思議隨諸衆

生心智業靡不化度令清淨

如是無上大導師充滿十方諸國土示現種

種神通力我說少分汝當聽

文中三初八主伴嚴土攝生同次四微細

含容轉法同後三總攝多門結前生後中文

有三前二云同者順功德中平等德故

或見釋迦成佛道已經不可思議劫或見今

始為菩薩十方利益諸衆生

或有見此釋師子供養諸佛修行道或見人

中最勝尊現種種力神通事

或見布施或持戒或忍或進或諸禪般若方

便願力智隨衆生心皆示現

五或見釋迦下三偈即修一切障對治功

德謂一切時常修覺慧治六蔽等故既云

已經多劫則不定始成五或見下約經即到無障礙處疏中

先引無著立功德名後謂一切時下謂釋
論意以會經文彼論具云謂已慣習一切
煩惱及所知障對治聖道即一切智及定
慧性以為能治故無著論認為修治又已
刊於永離一切障處故經名為到無障處
經中別說但明十度而偈總云供養諸佛
修行道則無所不具疏有等言既云已經
者即此段初半偈經云或見釋迦成佛道
已經不可思議劫所以疏中勝此言者遮
天台師之謬釋也謂彼學者多云華嚴雖

則玄妙而有二事不如法華一兼別義是
故不說聲聞作佛二說如來始成止覺不
說本師壽量久成故疏中指此經文即是
此經說久成處若以此後不得該前則法
華壽量不能該於我始坐道場於三七日
思確等迹然彼師以久成為本始成為迹
今經之本則非古非今若就迹門則能今
能久生公亦云是以極設長壽言如耶是
一若伽耶是者非復伽耶耶既非彼長
安獨是乎長短斯非則所以長短存焉誠
為妙悟不說聲聞得作佛者約不共義既
不厭捨曾何素之況一成一一切成無一衆
生不具佛智善須
得意勿雜釋經

或見究竟波羅密或見安住於諸地總持三

昧神通智如是悉現無不盡

或現修行無量劫住於菩薩堪忍位或現住

於不退地或現法水灌其頂

或現梵釋護世身或現刹利婆羅門種種色

相所莊嚴猶如幻師現眾像

六有三偈即降伏一切外道功德於中初

二即教證二道後一現所摧同類之身六有

三偈下即經不可轉法疏中先引論立名後於中下便以論意釋經彼論且云由有上德故他不能轉利有情事故次明之謂教證二法皆不為他所轉動故無有餘法勝過此故言初二即教證二道者二偈之中各舍教證初句證道次諸地句舍於教證次半偈唯教後偈之中堪忍不退皆是證道餘即教道

或現兜率始降神或見宮中受嬪御或見棄

捨諸榮樂出家離俗行學道

或見始生或見滅或見出家學異行或見坐

於菩提樹降伏魔軍成正覺

或有見佛始涅槃或見起塔徧世間或見塔

中立佛像以知時故如是現

或見如來無量壽與諸菩薩授尊記而成無

上大導師次補住於安樂刹

或見無量億千劫作佛事已入涅槃或見今

始成菩提或見正修諸妙行

或見如來清淨月在於梵世及魔宮自在天

宮化樂宮示現種種諸神變

或見在於兜率宮無量諸天共圍繞為彼說

法令歡喜悉共發心供養佛

或見住在夜摩天忉利護世龍神處如是一

切諸宮殿莫不於中現其像

於彼然燈世尊所散華布髮為供養從是了

知深妙法恒以此道化羣生

或有見佛久涅槃或見初始成菩提或見住

於無量劫或見須臾即滅度

身相光明與壽命智慧菩提及涅槃眾會所

化威儀聲如是一一皆無數

或現其身極廣大譬如須彌大寶山或見加

跌不動搖充滿無邊諸世界

或見圓光一尋量或見千萬億由旬或見照

於無量土或見充滿一切刹

或見佛壽八十年或壽百千萬億歲或住不

可思議劫如是展轉倍過此

佛智通達淨無礙一念普知三世法皆從心

識因緣起生滅無常無自性

於一刹中成正覺一切刹處悉亦成一切入

一一亦爾隨衆生心皆示現

七或現兜率下十六偈即生在世間不爲

世法所礙功德於中初五八相現世無礙

次三處天宮殿無礙次六隨世巧化無礙

後二結無礙智之能徧隨機

七或現下的經即所行無

礙疏中先出功德名於中下後科文解釋
彼論具云顯示如來於所化中無高下礙
故次明之謂世法八風不能拘礙故八風
即利衰毀譽稱讚苦樂降神處宮即是利
也棄榮離俗即是衰也若生若滅有苦樂
也學異行者兼於苦樂多明苦也坐道樹
下降魔駁也正覺譽也涅槃起塔亦爲衰
也次三處天多明四順次六巧化義兼逆
順

如來住於無上道成就十力四無畏具足智

慧無所礙轉於十二行法輪

了知苦集及滅道分別十二因緣法法義樂

說辭無礙以是四辯廣開演

諸法無我無有相業性不起亦無失一切遠

離如虛空佛以方便而分別

如來如是轉法輪普震十方諸國土宮殿山

河悉搖動不使衆生有驚怖

如來普演廣大音隨其根欲皆令解悉使發

心除感垢而佛未始生心念

或聞施戒忍精進禪定般若方便智或聞慈
悲及喜捨種種言辭各差別
或聞四念四正勤神足根力及覺道諸念神
通止觀等無量方便諸法門
龍神八部人非人梵釋護世諸天眾佛以一

音為說法隨其品類皆令解

若有貪欲瞋恚癡念覆慳嫉及憍諂八萬四
千煩惱異皆令聞說彼治法

若未具修白淨法令其聞說十戒行已能布
施調伏人令聞寂滅涅槃音

若人志劣無慈愍厭惡生死自求離令其聞
說三脫門使得出苦涅槃樂

若有自性少諸欲厭背二有求寂靜令其聞
說諸緣起依獨覺乘而出離

若有清淨廣大心具足施戒諸功德親近如

來具慈愍令其聞說大乘音

卷十

六

或有國土聞一乘或二或三或四五如是乃
至無有量悉是如來方便力

涅槃寂靜未曾異智行勝劣有差別譬如虛
空體性一鳥飛遠近各不同

佛體音聲亦如是普徧一切虛空界隨諸眾
生心智殊所聞所見各差別

佛以過去修諸行能隨所樂演妙音無心計
念此與彼我為誰說誰不說

如來面門放大光具足八萬四千數所說法
門亦如是普照世界除煩惱

卷十

六

八如來住下有十八偈明安立正法功德

於中初四偈立三乘法輪兼顯業用次三
明立六度道品對治法次七明一音隨類
聞法不同乃至無量後四明平等語業而

應一切八如來住下即經立不思議疏中

依前方便能作利益之事故次明之謂十

二分教名所安立由深廣故不可思議釋

具足清淨功德智而常隨順三世間譬如虛

空無染著為衆生故而出現

示有生老病死苦亦示住壽處於世雖順世

間如是現體性清淨同虛空

一切國土無有邊衆生根欲亦無量如來智

眼皆明見隨所應化示佛道

九具足下三偈明授記功德謂記別過未

如現在故云悉明見九具足下即經普見

名次謂記別下是指論解論云以上如行

利有情事三世諸佛悉皆平等故次明之

謂於三世平等性中能隨解了過去未來

曾當轉事皆如現在而授記故後從故云

皆悉明見矣

是舉經帖

究竟虛空十方界所有人天大衆中隨其形

相各不同佛現其身亦如是

若在沙門大衆會剃除鬚髮服袈裟執持衣

鉢護諸根令其歡喜息煩惱

若時親近婆羅門即為示現羸瘦身執杖持

瓶恒潔淨具足智慧巧談說

吐故納新自充飽吸風飲露無異食若坐若

立不動搖現斯苦行權異道

十有四偈明示現受用變化身功德十有

者約經即身恒充滿一切世間疏中但出

功德之名耳無性詔云顯上利益一切頓

遍非次第作故次明之經中

多分說變化身畧無受用

或持彼戒為世師善達醫方等諸論書數天

文地衆相及身体咎無不了

深入諸禪及解脫三昧神通智慧行言談諷

詠共嬉戲方便皆令住佛道

十一或持下二偈明斷一切疑功德謂於

一切境善決定故能斷他疑

十一等者明經即習恒明

達一切諸法無性釋云以於上十方彼彼之處作斷疑事故次明之疏中先出功德名後於一切下論釋於一切境善決定下欲斷他疑要須自斷方能斷他經中既為世師內外兼了故能斷疑

或現上服以嚴身首戴華冠蔭高蓋四兵前

後十

後共圍繞警眾宣威伏小土

或為聽訟斷獄官善解世間諸法務所有與

奪皆明審令其一切悉欣伏

或作大臣專弼輔善用諸王治政法十方利

益皆周徧一切眾生莫了知

或為粟散諸小王或作飛行轉輪帝令諸王

子采女眾悉皆受化無能測

或作護世四天王統領諸龍夜叉等為其眾

會而說法一切皆令大欣慶

或為忉利大天王住善法堂歡喜園首戴華

冠說妙法諸天觀仰莫能測

或住夜摩兜率天化樂自在魔王所居處摩

尼寶宮殿說真實行令調伏

或至梵天眾會中說四無量諸禪道普令歡

喜便捨去而莫知其往來相

或至阿迦尼吒天為說覺分諸寶華及餘無

量聖功德然後捨去無知者

十二有九偈令入種種行功德謂徧了

切有情性行隨根令入故

十二等者約經先出功德名後謂徧了論釋無性生起云由所化生有差別故次明之離世間品

但名了一切行若深密等云於一切行成就大覺無性云入種種行法皆成大覺故經文中隨其心行現種種形種種法乃至為說覺分諸寶華諸聖功德即是皆成大覺

義也

如來無礙智所見其中一切諸眾生悉以無

邊方便門種種教化令成就

十三如來無礙智一偈即當來生妙智功德謂佛知久遠故十三如來下約經盡一斷他疑疏中先出功德名後謂佛智下解釋彼論具云由即於前所化有能善巧別知故謂聖聲聞言此人全無少分善根如來知彼善法當發現證過去微少善根種子所隨故故經文中無礙智見一切衆生以無邊門皆令成熟

譬如幻師善幻術現作種種諸幻事佛化衆生亦如是為其示現種種身

譬如淨月在虛空令世衆生見增減一切河

池現影像所有星宿奪光色

如來智月出世間亦以方便示增減菩薩心

水現其影聲聞星宿無光色

譬如大海寶充滿清淨無濁無有量四洲所

有諸衆生一切於中現其像

佛身功德海亦爾無垢無濁無邊際乃至法

界諸衆生靡不於中現其影

十四有五偈隨其勝解示現功德謂隨解現身故十四下即經無能測身疏中先立功德名後謂隨解現身故即論釋也若解深密云凡所現身不可分別不可分別即無能測無性生起云由上云善巧別知故此云於前所化邪正及俱行中無有分別故今經中情與非情萬類皆現乃至云佛身功德海亦爾無垢無濁無邊際等

譬如淨日放千光不動本處照十方佛日光

明亦如是無去無來除世間

譬如龍王降大雨不從身出及心出而能霑

洽悉周徧除炎熱使清涼

如來法雨亦復然不從於佛身心出而能開

悟一切衆普使滅除三毒火

十五有三偈即無量所依調伏有情加行

功德意云佛智為無量菩薩調伏衆生加

行之所依故十五下即一切菩薩等所求智疏中先出功德名後意云

下以論意釋具足論云為欲引發不定種性聲聞菩薩唯讚大乘故次明之言等所

求者無不

如來清淨妙法身一切三界無倫匹以出世

間言語道其性非有非無故

雖無所依無不住雖無不至而不去如空中

畫夢所見當於佛體如是觀

故十

十六如來清淨下二偈明平等法身波羅

蜜多成滿功德然同攝論法身具五種相

初句白法為相以是極果圓滿自在故次

二句不思議相次一是無二相次一無依

相次句常住相次句二喻者空畫喻無依

夢喻非有無二相餘不可喻或略不喻

六

如來下約經即到佛無二究竟彼岸疏中
先依論立名後釋經法身相今初無性釋
云為遮所化於大師疑一切智非一切智
故次明之由滿諸度是一切智論云平等
釋經無二平等有二一身平等於法身滿
中諸度故二果位諸度無增減故名為平
等親光則以住於法身即是彼岸無著則
以彼岸是於法身所有二義俱通然同下

故十

六

三界有無一切法不能與佛為譬喻譬如山

二釋法身相即第九論彼相分中論云諸
佛法身以何為相應知法身畧有五相一
轉依為相謂轉滅一切障離染分依他起
性故轉得解脫一切障於法自在轉為現
前淨分依他起性故經云雖無所依滅
染依故也無不住得淨分也二白法所成
為相謂六波羅蜜圓滿得十自在故疏
示圓滿自在三無二為相謂有無無二為
相由一切無所有故空所顯相是實有故
有即為二為相業煩惱盡非所為故自在
示現有為相故異一性無二為相由一切
佛所無差別故無量相續現等覺故依經
云其性非有非無故正是初意四常住為
相謂真如清淨相故本願所引故所應作
事無竟期故此有三身常義故經雖無不
至即應化普周受用廣過二身常義不
去者自性身常不去即不變常無不至即
相續不斷常與三不取捨相謂真如清淨
自內證故無有世間喻能喻故非諸尋思
所行處故故經云一切三界無倫匹即無
喻能喻以出世間言語道故非尋思所行
而五相相融為法身體疏但畧配故鈔委
出或畧不喻者以素文釋空中之畫若準
新經乃有三喻謂如空白日亦如夢則空
可喻二謂無所依及常住相如白日喻
白法為相如夢一喻喻無二相欲言其有
覺竟無實欲言其無夢境歷然故非
有無為無二相其不思議後偶顯之

林鳥獸等無有依空而住者

十七有一偈明隨勝解示現差別佛土功

德既隨解而現故不可喻此偈亦總拂前

喻如山等必不依空有等必不能喻佛

下約經即具足如來平等解脫疏中先立
名後既隨解而現下釋經論云以外人聞

上平等謂同一性故次說言不相問雜謂

一切如來十身體用各各別故猶如冥室

千光結此一段差別佛土上第四門已兼

明竟故此但舉顯不思議故不可為喻

大海摩尼無量色佛身差別亦復然如來非

色非非色隨應而現無所住

十八一偈明三種佛身方處無分限功德

十八下即經證無中邊佛平等地疏中但

出功德名耳無性云由疑上如來妙智究

竟非一非異其相云何故次明此無中處

等常無常等皆二邊相論或名中言方處

者謂諸世界無分限者釋無中邊無中邊

言畧有四義一虛空無中邊佛德如彼無

有分限二世界無中邊諸佛十身即於其

中稱世界壹平等遍滿三此法身等於佛

地中平等遍滿無中邊無有分限四此

法身等遍一切處為諸衆生現作饒益然

故十

十二

非自性無中邊故經中明身如摩尼具無
量色即第二充遍一切然非色非非色爲
無中邊即第三四義其隨現無住亦第三
義及第一義無分限故親光詔此爲真如
相殊勝功德義亦全同
以其雙非復無住故

虛空真如及實際涅槃法性寂滅等唯有如

是真實法可以顯示於如來

十九一偈攝三種功德同法性等即窮生

死際常現利樂一切有情功德等虛空即

無盡功德等實際等即究竟功德以如實

際之際窮未來際故十九下約經即極於

來際配三德名疏文具之即以實際配於

經中窮未來際然第十九功德無性云以

上言無中邊相云何無相故次明之極於

法界謂此法界最清淨故離諸戲論是法

界最清淨相能起等流利益之事極此法

界無有盡期第二十等虛空界無盡功德

無盡云謂上作利樂皆無盡故此約自利

盡如來一切真實功德亦復如是其窮未

來際云究竟功德者論云如未來際無有

盡期如來利他功德亦復如是究竟無盡

合無性開二故但第
二十初有一主起

利塵心念可數知大海中水可飲盡虛空可

量風可繫無能盡說佛功德

若有聞斯功德海而生歡喜信解心如所稱

揚悉當獲慎勿於此懷疑念

第十

十三

後二偈結德無盡亦是別顯無盡功德雖

是總結即當別文於中前偈結德後偈勸

信古德亦有將此二偈為一部流通已如

前說上來且欲將後二偈以為總結故配
三德理實後二正是等虛空界窮來
末際無盡功德故說云

亦是別顯無盡功德

全疏大科為四中第三開章釋文一大科

自立談第二卷第十三葉將釋經義四字

起至此方竟言四大科者一總序名意終
於立談第一卷二歸敬請加

終於立談第二卷十二葉三開章釋文
談括七十六本半後一科即謙讓迴向

法性深廣難思議我已隨分略開解願斯

功德同實際普令含識證菩提此一偈亦
疏例同立

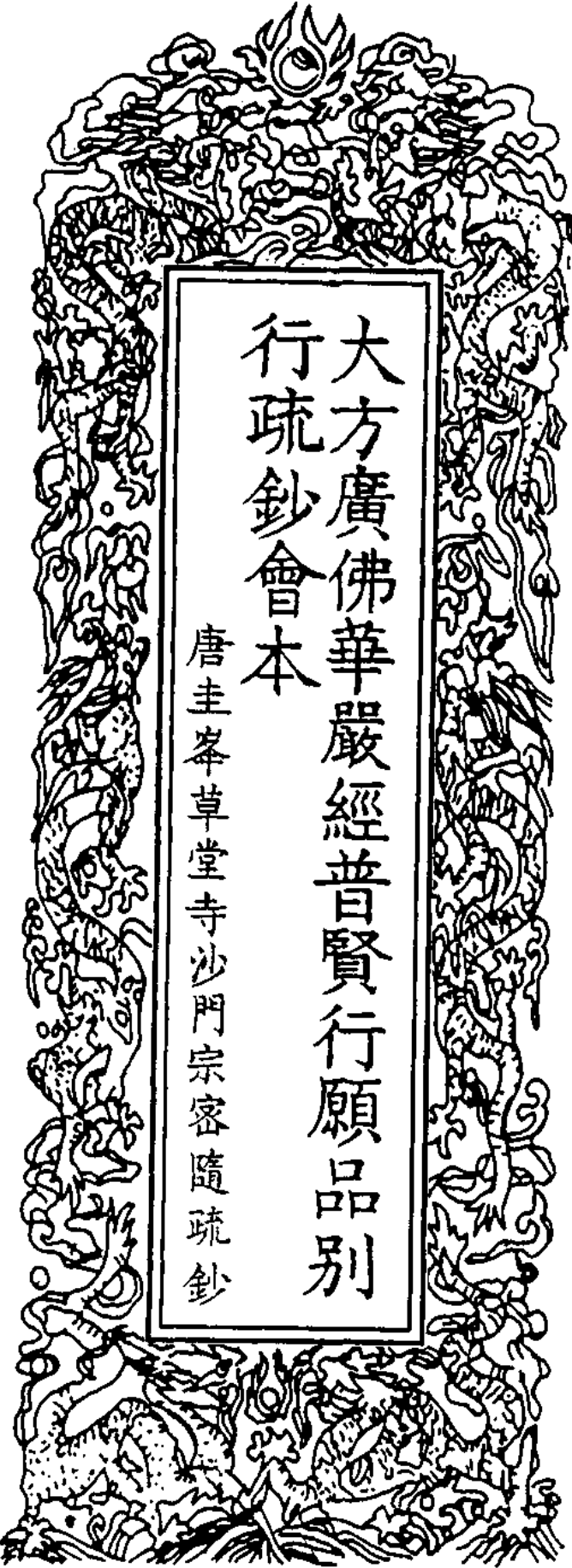
法性深廣下即大文第四謙讚迴向上半
謙讚上句讀下句謙下半迴向三處初句
迴向實際後二迴向衆生及迴向菩提然
迴向菩提復有二意一自成菩提二令他
成令他成者義同迴向衆生菩提發心不
期自為即以向他為自益耳故令含識同
證菩提賢首法師發願得云誓願三願修
習此圓融無礙普賢法乃至失命終不離
盡未來際願相應以此善根等法性音詞
無盡衆生界一念多劫修善行盡成無上
佛菩提也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第八十三之三

音釋

須臾史羊朱切須
史不又就吸許及切
呼吸也獨薄各切
獨也嬪

也又服也



大方廣佛華嚴經普賢行願品別
行疏鈔會本

唐圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔



清刻龍藏佛說法變相圖

大方廣佛華嚴經會本普賢行願品疏科文

唐圭峯草堂寺沙門 宗密 撰集

將釋疏文大分為二

初標舉題目

後正釋疏文

初總叙文意

二歸敬請加

三開章釋文

四慶讚回向

一通叙為佛法大宗

二別歎此經申旨趣

三教起由致希奇

四略釋總綱要

初總歎六

初本源深妙

二成益頓超

初時處互融

後聖凡交徹

三詮旨圓融

四說儀深奧

五明器非器

六顯機益深

初約人顯益

二約法顯益

三始末顯益

四權實顯益

後結歎三

三起教由致希奇

初昔翻未具

初所述疏目

後能釋疏目

初約法以明

後別明體相

次約人以顯

後法喻結歎

初約佛以顯

後約王以明

初窮盡源流

後廣深難測

初標指其源

次正明深妙

後喻結難思

初至究竟寂

二妙智合空

三真身普應

四說本恆傳

五真修妙證

初舉善財

後釋南友

初信智無二

後理智同體

初四德名數

後六德義數

初昔翻未具

後形外義結

用一

初釋總題

後明品目

初總指述處

後正舉述人

初為諸法本

次包遍離情

後妙用自在

初能包空有

後妙入言象

初智德

後斷思

初寂用俱常

後依正交徹

初情智同原

二真妄合體

三絕相普收

四寂用無方

五融拂事理

六性德重

初具器

後非器

初即染以圓淨

後高處以順道

初反顯漸權

後正明圓頌

初聖明化廣之緣

次外國文為釋之因

風東教其符其失化千三過一而四性以理事

後今譯多具三	初總配記	後正明諸經之相
四聖釋經綱要三	次別釋	初聖垂詔命
二歸敬請加分	後能歸三業	次慶承詔命
初三句歸敬	初能歸三業	後譯讚之相
後一句請加讚	後所歸三業	初三字法寶
三開章釋文分	初總標大意	次七字佛寶
後別釋釋手	次別釋十門	後一句僧寶
一教起因緣	後總結指廣	初畧標大意
二辨教宗旨	初標列章門	次反顯釋成
三翻譯傳授	初總標大意	後順結由致
四釋經名題	初總標大意	後順結由致
五隨文解釋	初總標大意	後順結由致
初標標章門	初總標大意	後順結由致
後正明宗旨	初總標大意	後順結由致
初總明佛教宗旨	初總標大意	後順結由致
次通難成有宗說	初總標大意	後順結由致
後別明此經宗旨	初總標大意	後順結由致
初畧配能所法	初總標大意	後順結由致
後廣釋義門	初總標大意	後順結由致
初開章標門	初總標大意	後順結由致
後標章解釋	初總標大意	後順結由致
初明所入門	初總標大意	後順結由致
次明能入門	初總標大意	後順結由致
初結前生後備	初總標大意	後順結由致
後融而開釋	初總標大意	後順結由致
後能所契合	初總標大意	後順結由致
初釋事法界	初總標大意	後順結由致
次釋理法界	初總標大意	後順結由致
後無障礙法界	初總標大意	後順結由致

初相即無礙門	初標指解釋	後通難喻顯
次形奪無礙門	後舉喻結顯	初門正理事相
後雙標無礙門	初標標門名	初事壞即理
初標標	後正釋義理	後理泯即事
後開釋	初開有後釋	第三門理不礙事
初開釋	初前七門明無礙	第四門事不礙理
後融結	後後三門明無礙	第五門理事雙泯
初融前門之所以	初第八門明無礙	第六門理事雙存
次正融前門之行相	初第九門明無礙	第七門存泯無礙
後融結	初第十門明無礙	初述由偏譯
初明能入門	初畧指身心	初標列有三
初總標能入門	二廣釋心入	後義釋三種
二別說身心能入	初明入理法界	後總結扶契
後能所契合	後入無礙法界	一能所歷然
初釋歸入義	初標舉開章	二能所無二
次雙指因果	次隨章別釋	三能所俱泯
後寄說因果	後結前起後	四存泯無礙
三翻譯傳授	初標	五舉一全收
初標	後正釋	初後我正釋第一
後解釋	初正指其源	後兼喻以顯智
初徵源	後以畧合廣	初引西域相傳
後翻譯	初明音本	次詳理印定
初總標三譯	次與善本	後釋其所以
後別標	後負元本	初會主能說理
次會通今昔	初明昔謂非經	次普賢因果理
後別明今昔	二以今證昔是經	後品卷窮終理
初翻此品具緣	三辨昔疑所以	初彰昔緣劣
初正明翻譯	四明昔文合隱	後明今緣勝
次會通新舊	五今文備足無疑	初彼帝心誠
初得梵本之希奇	初得梵本之希奇	後我皇德感

五隨喜功德。	初普賢力二	後信解力二	初標成	後釋成
六請轉法輪。	後能禮相二	後結無盡二	初總明徧常	後別顯周徧
七請佛住世。	後顯無盡二	後彰無問二	初身多	後徧禮
八常隨佛學。	後彰無問二	後彰無問二	初標舉屬名	後會遠釋意
九恒順眾生。	後彰無問二	後彰無問二	初標舉屬名	後會遠釋意
十普皆回向。	後彰無問二	後彰無問二	初標舉屬名	後會遠釋意
初文前對辯二	後此經唯二	後此經唯二	初標舉屬名	後會遠釋意
後正釋經文二	後別明虛空二	後別明虛空二	初標舉屬名	後會遠釋意
二稱讚如來三	後總例餘三	後總例餘三	初標舉屬名	後會遠釋意
初牒門名三	後總例餘三	後總例餘三	初標舉屬名	後會遠釋意
次釋行相三	初所讚境	初所讚境	初標能讚相	二正明讚歎
後結無盡三	次能讚因	次能讚因	二正明讚歎	三讚所經時
三廣修供養三	後能讚相	後能讚相	四明其周徧	初總指供具
初標門名三	一所以之境	一所以之境	初總指供具	後別列種類
次釋行相三	二能供之因	二能供之因	初總指供具	後別列種類
初正明供行四	三列所供具	三列所供具	初總指供具	後別列種類
後校量顯勝二	四正明供養	四正明供養	初總指供具	後別列種類
初校量	初總指法勝	初總指法勝	初總指供具	後別列種類
初舉所校量	後別明七種	後別明七種	初總指供具	後別列種類
後正明校量	初叙先譯差錯	初叙先譯差錯	初總指供具	後別列種類
初對辯得失二	後申詳審正	後申詳審正	初總指供具	後別列種類
二逐難釋經二	初按定本文	初按定本文	初總指供具	後別列種類
後徵釋二	二引梵本釋	二引梵本釋	初總指供具	後別列種類
初釋徵二	初標舉梵文	初標舉梵文	初總指供具	後別列種類
後釋所以	次釋上梵文	次釋上梵文	初總指供具	後別列種類
後結歸勝供	後勝劣所以	後勝劣所以	初總指供具	後別列種類
後結無盡	三釋釋勝供	三釋釋勝供	初總指供具	後別列種類
初標指經文	四引經釋成	四引經釋成	初總指供具	後別列種類
二重成前義	五重以理釋	五重以理釋	初總指供具	後別列種類

四懺除業障三	後名唯華言釋二	後釋懺悔相二	初因歸且業	後實通諸障
初呼懺名	初能懺功德	初能懺功德	初因歸且業	後實通諸障
次正釋行相	二所懺體相	二所懺體相	初方等華懺	後實通諸障
初總釋懺相	初雙標理事	初雙標理事	初方等華懺	後實通諸障
初明作法事懺	次廣釋理事	次廣釋理事	初方等華懺	後實通諸障
二起行理事懺	後雙結理事	後雙結理事	初方等華懺	後實通諸障
三明逆順十心	初標經具二	初標經具二	初方等華懺	後實通諸障
初總標逆順	後別釋二種	後別釋二種	初方等華懺	後實通諸障
二別明順逆	初所懺十順	初所懺十順	初方等華懺	後實通諸障
三對別品料簡	後能懺十逆	後能懺十逆	初方等華懺	後實通諸障
後正依經釋	初總標列	初總標列	初方等華懺	後實通諸障
初舉所懺	一結滅對辯	一結滅對辯	初方等華懺	後實通諸障
初正舉	二業具	二業具	初方等華懺	後實通諸障
初顯多	三業具	三業具	初方等華懺	後實通諸障
初總屬別明	初能懺業具	初能懺業具	初方等華懺	後實通諸障
後歸所懺心	初標屬經意	初標屬經意	初方等華懺	後實通諸障
後辯懺相	次三業所因	次三業所因	初方等華懺	後實通諸障
初正釋懺相	後義釋三業	後義釋三業	初方等華懺	後實通諸障
後懺成功德	初懺所對境	初懺所對境	初方等華懺	後實通諸障
初法喻總明	後懺所對境	後懺所對境	初方等華懺	後實通諸障
後結歸大意	初所對境	初所對境	初方等華懺	後實通諸障
後總結無盡	二能懺心	二能懺心	初方等華懺	後實通諸障
五隨喜功德	初標所因	初標所因	初方等華懺	後實通諸障
初呼懺名	二明所益	二明所益	初方等華懺	後實通諸障
初所喜成善	初餘教之意	初餘教之意	初方等華懺	後實通諸障
後對辯次第	後此經之意	後此經之意	初方等華懺	後實通諸障
次正釋行相	初標所喜佛	初標所喜佛	初方等華懺	後實通諸障
初正釋經文	後明所喜事	後明所喜事	初方等華懺	後實通諸障
二喜諸趣善	初別明功德	初別明功德	初方等華懺	後實通諸障

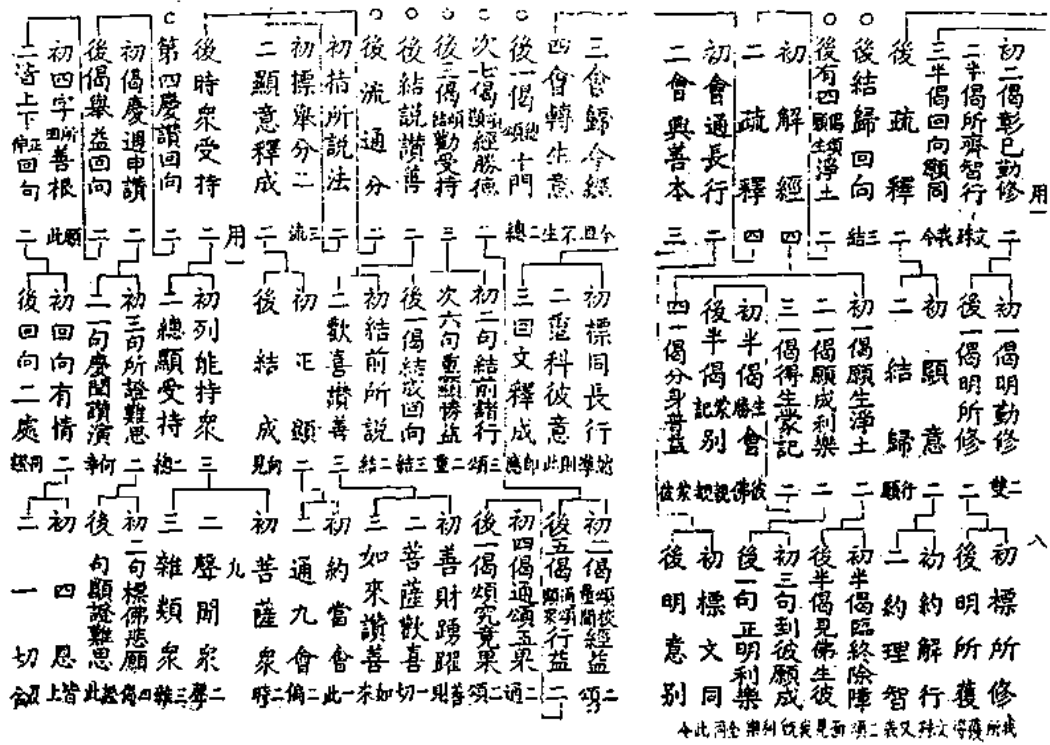
後釋代苦	初總徵	後今脫苦	初但起悲願
次正釋	初總釋	後勝益	二同事為緣
後結益令知	初別釋	後總釋	三說法息苦
初正結大願	初正料簡	後造修妨	四損命自墮
後舉益令知	後總釋妨	初成修益	五苦已濟物
初舉益知	初成修益	後成修益	六願苦同真
後顯經勝德	初標能供人	後成修益	七自他無異
初校量開經德	二列所供具	初成修益	初成修益
初舉能校量	三正明供施	後成修益	初成修益
次明所校量	四供所經時	後成修益	初成修益
後正明校量	初總明法行	後成修益	初成修益
後顯餘衆行德	後畧說功德	後成修益	初成修益
初總明法行功德	初業障除	後成修益	初成修益
後明守戒離	後魔鬼潛護	後成修益	初成修益
後舉一行	初增上果	後成修益	初成修益
後廣辯德	二等流果	後成修益	初成修益
初通明五果	初讚歎行人	後成修益	初成修益
次別明淨土果	後齊本聖果	後成修益	初成修益
初顯法功能	三異熟果	後成修益	初成修益
後別明勝果	四士用果	後成修益	初成修益
初得見聖眾	五離繫果	後成修益	初成修益
次見聖功德	初解脫煩惱	後成修益	初成修益
後得生家記	後堪受物供	後成修益	初成修益
後利生大用	初世界終失	後成修益	初成修益

後究竟成供果	初降魔成道	後正利生
初正釋經文	初正解此文	初配釋三報
後疏文總解	後通釋前意	後舉益勸修
後結勸受持	初有三偈頌	初結前勝德
後偈頌	二有三偈頌	二正明受持
初標舉	三有三偈頌	三重明勝德
後正頌	四有三偈頌	初行願速成
初五示普回	五有三偈頌	二獲福無量
次七偈頌	六有三偈頌	三令生離苦
後三偈頌	七有三偈頌	四得生淨方
初五十二頌	八有三偈頌	初標顯勸意
後一偈頌	九有三偈頌	後舉德勸持
初疏先總會通	初標所以	初正結不離
初標舉	次別屬釋	次科判重顯
後會通	後總結成	後因釋不次
後隨經正申解釋	初有一偈頌	初三句所回善根
初三十六頌	次三句所回善根	後一句正明回向
後四偈頌	後結歸回向	初正屬大意
初標科釋妨	初釋經違妨	後釋畧之妨
後正釋經文	初順生順佛頌	初正會行相
初二偈頌	二為生舉佛頌	初總標廣畧
次二偈頌	二引證結成	二正明會意
後三偈頌	初會前畧畧	一指同大經
初疏會	初對屬引經文	初此通孤頌
後經文	初依經配釋	初前狹此通
初二十頌	初釋前偈	初次此通
後有八偈頌	初釋後偈	初此通
初受持願	初釋後偈	初此通
二修行二利願	初釋後偈	初此通
初有句難長行	初釋後偈	初此通

初標釋總句 二標釋別句 三後第句斷長心 四成熱象生願 五初正釋頌 六後指法源 七不離願 八五供養願 九初總釋 十後別釋	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後	初行體 二行業 三行相 四行名 五行證 六行意 七行初 八行後 九行初 十行後
--	--	--	--	--	--	--	--	--	--

初承事處 二後所事佛 三承事時 四地經具闕 五十成正覺願 六初標舉科分 七初明業用	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋	初明業用 二後依地經釋 三初明業用 四後依地經釋 五初明業用 六後依地經釋 七初明業用 八後依地經釋 九初明業用 十後依地經釋
---	--	--	--	--	--	--	--	--	--

大方廣佛華嚴經會本普賢行願品疏科文



大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會本卷第一

唐圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔

△大方廣佛華嚴經△普賢行願品△疏

一卷并序

將釋疏文大分爲二第一解疏題目第二
 正解疏文初中分二初明所疏題目後辨
 能述人名初中有二先明所釋經題後明
 能釋疏目初中分二初釋總題即大部之
 通名後明品目即品章之別目今且初文
 問總名七字爲是唐言爲是梵語答於中
 佛之一字卽是梵語餘之六字總是唐言
 問若總就梵文呼之如何答若舊梵云摩
 訶毘佛略教隨健孃驟呵欲底修多羅此
 說略也若就正者應云摩訶尾沒馳理也
 沒馱馱孃孃反名賀素怛唵云摩訶云大
 尾沒馳云方廣沒馱云覺者孃孃云雜華
 狹賀云嚴飾素怛唵云契經若總就唐言
 應云大方廣覺者雜華嚴飾契經共十一
 字今以順古又生善故乃去覺者二字存
 佛之一字又去雜飾契三字存華嚴經三
 字卽於十一字中略却四字存其七字以
 總名七字也於中上六字所詮之義下一
 字能詮之教就所詮中大方廣卽所詮法
 卽清淨法界具體相用三佛華嚴卽所詮證

人於中嚴爲總相餘分因果經之一字卽
 能詮教如下疏文第二明品目者卽普賢
 行願品梵云阿進底也云出地一尾目乞
 又云二尾灑也三滿多跋捺囉云四左
 哩五鉢囉云捉馱囊六鉢囉云吹捨七跋
 哩囉尾目乞又云解脫尾灑也此云境
 思議尾目乞又云解脫尾灑也此云境
 界三滿多跋捺囉此云普賢左哩此云行
 鉢囉捉馱囊此云願鉢囉吹捨此云入跋
 哩囉多此云品卽不思議解脫境界普賢
 行願入品今順此方故入字居初疏中文
 略具足應云入不思議解脫境界普賢行
 願品不思議等卽是所入普賢行願爲能
 入入通能所問疏主何以不具標耶答良
 以入經解文乃具標也故疏題遠略但標
 能入故但云普賢行願品也下文廣辨自
 下明能釋疏目者卽疏一卷并序五字是
 也言疏者釋疏辭決也卽是疏決開通之
 義良以經中義理幽深若不疏決開通無
 由啓悟故又說文云書義爲疏今卽纂集
 經論深義書寫一處用解經文故名爲疏
 也言一者數也卷卽卷舒唯此獨行故云
 一卷并序者并謂兼并序者序序爾雅云
 入門見屏謂之序卽東西牆見牆所以別
 宅舍之淺深觀序所以知作者之意旨又
 序者敘也卽敘述也謂敘述經之大意纂
 於文前令習學者頓
 觀其大旨故云序也

△勅太原府大崇福寺△沙門澄觀述下

明能述人名者即勃太原府等言太原府者即總指其處即三京之北京也至到河東衛之分野即古之并州大崇福寺者曲指別處簡非開元龍興石室等也梵云毘呵囉正云尾賀羅此云行處出家道人所行止處故以為名此名為寺者起自摩騰初來漢國同諸賓客權止鴻臚後建伽藍標名白馬得寺名也言沙門等者正舉能述人沙門梵語具云室囉末拏上單下複此云勤息故經云息心達本源故號為沙門然有勝義世俗示道汚道之異如十輪經次之二字即疏主名也歷九宗聖世為七帝門師賜號清涼如碑廣述言述者疏主自謙不言作也慈云但是傳於舊章而不新製述者傳於舊文製者製禮作樂故論語云子曰述而不作信而好古竊比於我老彭夫子云我但傳述舊章而不新製所以然者製禮作樂必使天下人行之有德無位故述而不作也云竊比於我老彭者竊者私竊老彭者彭祖也以其壽八百歲故曰老彭又王弼云老彭即彭祖老彭好述古事夫子云我私竊聞比於老彭亦是述而不作信而好古今疏主意亦同此故但云述也言勅者臣下曰令君今為勅即疏主當時奉詔譯經製疏流行於世故云勅太原等也

△大哉真界△萬法資始△包空有而絕相△入言象而無迹△妙有得之而不有

用一

上

真空得之而不空生滅得之而真嘗緣起得之而交映
 自下第二正釋疏文大分四段第一總標大部名意第二歸敬請加第三開章釋文第四慶讚迴向初中又四第一通教法界為佛法大宗第二大方廣佛華嚴經者下別數此經以申旨趣第三梵玄籍百千下教起由致慶遇希奇第四大方廣者下略釋總題令知網要今初應假問云諸家造疏多先敘佛為物示生無像現像隨宜說法先小後大等今何最初便敘法界應答云以是此經之所宗故又是諸經之通體故又是諸法之通依故一切眾生迷悟本故一切諸佛所證窮故諸菩薩行自悟本故初頌說不同諸家有漸次也謂權實不同隨宗異故文中有三一約法以明二我佛下約人以顯三是知下法喻結歎初中又二初一句總標體性二別明體相今初大哉真界者兼下句借周易乾卦文勢用之彼象辭云大哉乾元萬物資始乃統天謂乾卦有四德即元亨利貞以乾是卦名元是卦德以是其首德故連乾稱之云大哉乾元者陽氣昊天乾體廣遠又以元大始生萬物故云大哉萬物資始乾元稱廣大之義者以萬象之物皆資乾元而得生始所以得稱廣大乃統天者以其至健而為物始以此能統領於天也天是有形之物以其至健能總統有形是乾元之德也今此則借初二句文勢而所宗不同彼指乾元此明真

界彼指萬物不過天地之內此言萬法總該世出世間故不同也言大哉者是發語之端仰歎之詞也真界者即真如法界法界類雖多種統而示之但唯一真法界即諸佛衆生本源清淨心也故下立宗云統唯一真法界即是一心又起信云所言法者謂衆生心是心即攝一切世出世間法又詳立錄云此經諸會所證不同則萬差合則一性舒則彌論法界卷則攝在萬心今則不離一心全明法界緣起言一心者即是衆生本心與真法為根本乃至云而此法界體是一心應知自心則成佛本等准二諸文斯義明矣明知權教以八識為心一向有為生滅不得為體今明一法界心准起信論於此一心方開真如生滅二門此明心即一真法界故此總標為體性也兩宗心義下當廣明此總標體性竟疏萬法資始下二別明體相也於中三一明為諸法本二明包通離情三妙用自在今初資者假藉之義無有一法不是本心所現無有一法不是真界緣起無有一法先於法界由是萬法資假真界而得初始生起也然一法界心成諸法者總有二門一性起門二緣起門開鍵中約親疎也性起者性即上句真界起即下句萬法謂法界性全體起為一切諸法也法相宗說真如一向凝然不變故無性起義此宗所說真性湛然靈明全體即用故法爾嘗為萬法法爾嘗自寂然寂然足全萬法之寂然故不同虛空斷空頑疑而已萬法是全

寂然之萬法故不同迥計創見定相之物擁隔質碍既出世間一切諸法全是性起則性外更無別法所以諸佛與衆生交徹淨土與穢土融通法法皆彼此互收塵塵悉包含世界相即相入無碍鎔融具十玄門重重無盡良由全是性起也故還源觀五止門中第三性起起應萬差故曰繁依體起用名為性起起應萬差故曰繁今古嘗然名為法爾既云今古嘗然即不待別遇外緣牽之本來法爾嘗起也縱諸緣互相資發就此門中緣起亦成性起約此義故諸佛嘗普適一塵中說華嚴法界永無休息故普經有性起品也二緣起門有二一染緣起二淨緣起染者謂諸衆生雖中全有如上真性及性所起過塵沙之善法良由迷之不自證得便顛倒過計別執過塵沙之惡法故云染緣也釋此便為二門一無始根本二展轉枝末根本者謂獨頭無明也言獨頭者迷本無因橫從空起不同餘法展轉相因此復有二一迷真二執妄迷真者不識自體法身真智故十地品云於第一義諦不了故曰無明執妄者即不識本自身心即法爾自然別執妄心及一切質碍諸法也故圓覺經云妄認四大為自身相六塵緣影為自心相故名無明也二展轉枝末者有三種一由前獨頭無明故起種種煩惱二由煩惱造種種業三由業成故受六道種種生死諸苦果故佛名經云獨頭無明為煩惱種又云此三障者更相由藉因煩惱故以起

惡業惡業因緣故得苦果一從無明起煩
惱者唯就煩惱鹿相即自貪嗔癡謂既妄認
四大五蘊為自身心即自然貪一切榮樂
之事欲以潤之嗔一切違情之境恐損害
之愚癡之情種種計校如上煩惱皆由執
妄而起也二從煩惱造業者既貪嗔狂盛
即造十惡等業或貪來生富樂之報造諸
善業或厭下苦處障欣上淨妙離修四禪
八定不動業由迷第一義故善惡不動俱
是有漏染業也三從業受報者然聲響形
影之報纖毫^用不差由前惡業成則有地獄
餓鬼畜生種種苦報由前善業成則有四
洲及六欲天等種種樂報由前不動業成
則有色界四禪無色四空等種種差別之
報所受苦樂之身是別業正報所居勝劣
器界是共業依報既未返本還源並非究
竟由是三界五道妙高鐵圍四海七金日
月水陸山河大地萬象森羅邱陵坑坎雜
穢充滿十方各各差別乃至三千大千世
界如是無量無邊品類有情即生老病死
器界即成住壞空劫劫生生遷流不絕皆
是染緣起也故大經云心如工畫師能畫
諸世間五蘊悉從生無法而不造又不增
不滅經云法身流轉五道名曰眾生勝鬘
經云不染而染起信論云無明熏真如成
諸染法等二淨緣起者亦有二義一分淨
二圓淨分淨有三一聲聞二緣覺三權教
六度菩薩且聲聞者謂有眾生聞小乘教
知前三界不安皆如火宅厭患心生欲求
出離修五停心觀七方便等斷四諦下分

別煩惱得初果進修漸斷俱生煩惱乃至
證阿羅漢果即四果四向是也緣覺者亦
由知前三界過患根性猛利遇緣見性成
辟支佛於中有麟角部行之異然上二乘
唯除我執未除法執唯斷煩惱障未斷所
知障唯證生空未證法空故云分淨權教
菩薩等者聞定五種性定三乘教信唯識
理不執我法發三心四願修六度萬行斷
二障證二空即三賢十聖若身若智及諸
功德并所居國土也言分淨者以未聞圓
頓實教但守所習權宗權宗畢竟無有實
果故出現品云假使有諸菩薩於百千億
那由他劫具修六波羅蜜及三十七菩提
分法若不聞此不思議大威德法門或時
聞已不信不願不悟不入不得名為真實
菩薩即知若不守權宗定無稱性究竟之果
也良由但云聖淨凡不淨斷障後方淨未
斷時不淨穢土不淨別有淨土等故云分
淨權實兩宗不同如大疏立該中廣辯也
二圓淨者亦有二門一頓悟二漸修頓悟
者翻前根本無明也謂有圓機聞此圓教
知一切眾生皆如來藏無別八識生滅之
種煩惱生死即是菩提涅槃一切國土染
相本空無非淨土初發心時便成阿耨菩
提見一切眾生皆如是故出現品云善
薩應知自心念念皆有佛成正覺如自心
一切眾生心亦復如是唯此義故即頓悟
時徹於法界若自若他唯見清淨不見更
有染法也既不迷真執妄故云翻前無明
漸修者謂雖圓頓悟解而多劫已成顛倒

妄執習已性成難為頓盡故須背習修行
 契合本性此復有二一離過二成德離過
 者翻前展轉枝末三障也既自識真淨法
 身靈鑿真心即不妄認四大緣慮之軀本
 因煩惱而為此身既不認此身即貪嗔自
 息貪嗔既息即不造業既無有業即無三
 界六道苦樂之報故云離過也言成德者
 既無障惱則一向稱性修行顯發性上塵
 沙功德妙用然非謂先離過盡然後成德
 即心境離過之時即稱性念圓修萬行
 念念圓成萬德故雖初發心便同正覺而
 不碍行布行位歷然且行行交參位位
 融攝因該果淨果徹因源斷障即與一切
 衆生同體普斷成佛即與一切衆生同體
 普成故出現品云如來成一切衆時普見一
 切衆生成正覺普見一切衆生般涅槃即
 此圓教中四十二位若賢若聖若心若境
 若依若正若人若法並是圓淨緣起之法
 也言緣起者由本因中開圓教信圓法發
 圓解起圓行圓除諸障圓證法界既藉此
 諸緣修證故言緣起證時即見凡聖皆然
 故言圓淨故大經云若人欲了知三世一
 切佛應觀法界性一切唯心造法華經云
 佛種從緣起起信論云真如熏無明成諸
 淨法統而言之則淨緣起門翻前染緣起
 門以合前性起門也然此華嚴圓宗具別
 教一乘同教一乘二義上性起門即別教
 義迥異諸教故上緣起門即同教諸宗攝
 諸教故大疏玄談全揀全收同教緣起義然
 別教性起義全收諸宗即同教緣起義然

約機約法故開二門既入法融通二亦交
 徹二門不二統為華嚴圓宗所顯真界生
 起萬法之義門也二明包遍離情者疏包
 空有而絕相入言象而無迹上句包合所
 詮法下句適能詮教又合者亦合能詮適
 者亦適所詮文影略也言包空有者有二
 意一包虛空及萬法有謂性雖包空而有性
 非有空融同性是絕空相性雖包有而性
 非有有融同性是絕有相性若是空是有
 則不能包空包有良由性非空有故能包
 空有也非有包有如老子云當其無有器
 之用故知有若實有即碍於空空若斷空
 則碍於有良由真界包之有成幻有必不
 碍故真空即真空必不碍有既空有存泯無
 碍故真界雙包而絕相也二即一體而說
 空有謂性無一物即名包空而靈心不昧
 即絕空相性具萬德即名包有德皆是性
 即絕有相如瑩淨明鏡空無一物是名含
 空而明鑒朗徹故絕空相明鏡本具能現
 衆像之德是名包有能現即是明鏡故絕
 有相以喻對法義自分明問文云絕相者
 為絕空有之相為絕真界之相答相之極
 也極於空有但於真界而絕空有之相即
 真界當體便是絕相也言入言象而無跡
 者言象之義下文廣辨此明真性不離言
 教之中然且絕蹤跡也如水遍入諸波無
 別水相不同人入屋中別有人相故曉公
 起信疏序云玄之又玄豈出萬象之表寂
 之又寂猶在百家之談此證入言象也非
 象表也五目不能觀其容在言裏也四辯

莫能談其狀此證而無跡也。大經云：法性遍在一切處，一切衆生及國土，三世悉在無有餘處。入亦無形相，而可得妙。三妙用自在者，疏妙有至交映，是妙有得之而不有真空得之而不空者，不見真界之人。障說三乘因果，則起心取相，而求聞說諸法皆空，則不喜化生，巖土若得真界，即知一切皆同真界，不空不有也。於有處見之，疑對難有，則與之不異，故有即不有，於空處見之，空則與之不異，故空即不空。不空不空，故自然不失修行，不有故自然不取於相也。生滅得之而真常者，生滅之法不出遍計所執，及依他緣起，若得真界，即知遍計如繩上蛇，本無所有，全是麻繩，既無法可生，可滅，但是圓成，真常也。依他無性，攪緣而起，故即生無生，即滅無滅，如繩無自性，全是於麻，故依他即圓成，真常也。況三性皆無性，但是法界真常，居然可見。然此宗云：依他不唯依衆緣之他，全依真界而起，為衣他也。設假因緣，因緣亦依真界，故關鏡中說法界起諸法時，有性起門及緣起門，言緣起得之而交映者，先約義緣起相，由後約法也。塵沙法數，無非法界緣起，故緣起之法，皆舍寂照，如觀一塵，既全是法界，即寂照具足。如鏡明而復淨，故能現多鏡。入已一中，此一鏡，又入多鏡之內，交相映入。一鏡既爾，餘鏡皆然。一塵既同法界，寂而又照，故能含一切法。入已一中，此一塵又入一切法中，交相映入。一塵既爾，一切皆然。重重交映，而無盡也。皆由真界，故

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會本 一五·一五五八

爾
 △我佛得之妙踐真覺△廓淨塵習△寂寥於萬化之域動用於一虛之中△融身刹以相舍流聲光以遐燭
 第二我佛得之妙踐真覺下約人以顯文中二初約佛顯後約王顯初中三一智德二斷德三恩德今初妙踐真覺者踐謂履踐真覺即清淨本覺故妙嚴品云已踐如來普光明地彼數菩薩履踐佛境今明如來履踐淨覺深淺不同但引之以證踐字依起信論覺有三種一者本覺二者始覺三者究竟覺言本覺者論云謂心體離念離念相者等虛空界無所不適法界一相即是如來平等法身依此法身說名本覺既是法身之覺理非新成故名本覺二始覺者依本覺立以有不覺故謂此心體隨無明緣動作妄念故論云依於本覺而有不覺依不覺故說有始覺由本覺內熏力故漸有微覺厥求乃至究竟還同本覺故論云不覺隨染生智淨相即此始覺也三究竟覺者此明始覺心源時染緣都盡始本不殊平等離言離言絕慮蕭焉無奇以始本無二名究竟覺是則覺心源故名究竟覺不覺心源非究竟覺不名真覺是究竟覺故名真覺見始本異不名妙踐達無二故方名妙踐衆生不悟真界履踐六塵五欲如來契合本源故踐真覺

一一一 龍藏

成聖德也。佛是覺者，即指於人。真覺是所踐之覺，即指於法。若以人契法，能所不忘。雖踐不名為妙，今得真界融之能所契合，故名妙踐。二斷德者，疏廓淨塵，習即障無不寂也。廓謂空廓，淨謂清淨，塵謂障垢。即煩惱所知二障也。然二障從塵至細，有三一現行二種子三習氣。習氣微細難除，尚皆廓淨。況種現耶？大疏云：蕩無纖塵，斷障之義。下文有釋三思德。疏寂寥至還燭寂寥於萬化之域，動用於一虛之中者。上句

用而常寂，下句寂而常用。寂者無聲寥者無色。萬化者即一切法。從緣假有，如幻化也。域者疆域，一虛者即一真虛寂也。融身利以相舍者，依正無碍也。然依正交徹，義有六句。一依內現，依謂塵合世界現相。品云：佛刹微塵數，如是諸刹土，能於一念中。一一塵中現也。二正內現，正謂毛孔中現。佛經云：如來於一毛孔中，一切刹塵諸佛坐。菩薩眾會共圍繞，演說普賢之勝行也。二正內現，依謂毛孔中現。刹僧祇品云：於

一微細毛孔中，不可說刹次第入毛孔。能受彼諸刹諸利，不能過毛孔四依內現。正謂塵中現。佛下文云：於一塵中，塵數佛各處。菩薩眾會中，無盡法界塵，亦然深信。諸佛皆充滿五依內現。依正謂塵中現。佛身及刹經云：一塵中，無盡身復現種種莊嚴。刹六正內現，依正謂毛孔中現。全佛身及刹經云：一毛孔內，難思刹等微塵數。種種住一一皆有。適照尊在眾會中，而說法五六二句，具彰相即相入方成融身刹也。

言相舍者，以稱性故。隨舉其一，必全收一切也。疏流聲光，以還燭者，即流布聲教之先也。故十地論有：教光智光也。亦可聲是聲教。光是光明。故大經云：佛放光明，遍世間。照耀十方諸國土，演不思議廣大法。永破衆生疑惑，闍退者遠也。燭者照也。十方利上機感，即聞不局三。千界內，故云還燭也。

△我皇得之靈鑒虛極保合大和聖文掩

於百王淳風吹於萬國敷玄化以覺夢垂天真以性情。我皇得之至性情者，第二約鑒虛極者，謂英靈鑒達虛無太極之道也。靈鑒智也，虛極理也。知一切法，保合大和。乃利貞，謂無為而化，各正性命。下合於人，故聖人無心以百姓心為心。既德合天地中，應人倫反朴還淳。三才一貫，為大和也。和為大樂，故禮記云：大樂與天地同和。大禮與天地同節。論語云：用和為貴。以禮節之意，取禮樂備也。聖文掩於百王者，約時整輪德超三古也。上古三皇中，古五帝下古三王，文謂經綸天地故周易云：觀乎天文，以察時變；觀乎人文，以化成天下。君臣父子尊卑上下，謂之人文。此則德宗聖文明若也。淳風吹於萬國者，約處橫說道貫萬邦也。謂淳朴之風，萬國遍布如春風一舉萬卉芳菲，故有詩云：唯有春

風無厚薄貧家桃李也成陰言敷立以
覺夢者謂數暢玄妙佛法風化教令警覺
衆生無明大夢故大經云譬如閻中寶無
燈不可見佛法無人說雖慧莫能了即令
悟真性永斷無明也言垂天真以性情者
禮記云人生而靜天之性也感物而動性
之欲也欲即情欲若以情情於性則妄
動爲情若以性性於情情則真靜爲性今
垂無爲之化令息妄動之
欲情合於天真之靜性也

△是知不有太虛曷展無涯之炤不有真

界豈淨等空之心三法喻結歎者疏是知

是喻中空無日而不顯如日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙
如本日無空而不舒暢不礙日月行不礙

△大方廣佛華嚴經者即窮斯旨趣盡其

源流△故恢廓宏遠包納冲遠不可得而

思議矣大方廣下第二別歎此經以中旨

今初斯者指如上融攝旨趣也良由窮此
融攝旨趣故得恢廓宏遠等恢謂曠蕩廓

空也宏大也今云宏遠則周遍義包納則
合容義即當法界觀中第三周遍合容觀
也冲謂冲深遠謂幽遠即適容二門皆稱
理深遠難見也不可得而思議者謂理深
事廣俱不思議况一多即入故宜詞喪慮
絕故龍樹菩薩判維摩經爲小不思議經
信念毛芥須臾須臾指華嚴經爲大不思議經
信念毛芥須臾須臾指華嚴經爲大不思議經

△指其源也△情塵有經智海無外△妄

惑非取重玄不空△四句之火莫焚萬法

之門皆入△冥二際而不一動千變而非

多△事理交徹而雙亡△以性融相而無

盡△若秦鏡之互炤猶帝珠之相含重重

交光歷歷齊現指其源也下第二釋歎文

益頓起三詮旨圓融四說儀深奧五約器
明非器不測六指側顯當機益深初中有
三一標指其源二正明深妙三喻結難思
今初謂欲明功用故先標源也二正明深
妙文中有一融情智二融真妄三顯四
句百非四融真俗一多五融拂事理六融
緣事相今初情塵有經智海無外經有二
義一約喻二約法喻即塵合大千經卷如
情念合圓明大智文在出現品如下具引
遠源觀中釋云塵即衆生妄念經即大智

圖明智體既其無邊故曰量同十界二約
 法者即經是常義故淨經云天地之經而
 人則之御注云經者常也今意云明情塵
 生滅之念智推體即真常故次句云智海
 無外若情塵非常者即智海有外也以外
 有情塵故既外無情塵故知情即常也然
 迷悟更依真妄相待若求真去妄如弃影
 勞形若體妄即真似處陰而影滅也二融
 真妄疏妄惑非取重玄不空然惑與取益
 一義耳聲論云惑取之知夫妄惑者合是
 取執之義今以稱性融通惑乃非取故科
 云融真妄也重玄不空者文勢用老經經
 云玄之又玄故云重玄彼意以虛無自然
 為玄妙恐滯情於此遂拂跡云又玄若佛
 法中意以空空為重玄即空病亦空也今
 意云即於空便具恒沙德用故云不空
 大疏云萬德有非有一源空不空如海對
 虛明天地同一色此則空有交映也三顯
 四句百非疏四句之此則空有交映也三顯
 入四句者謂有無亦有亦無非有非無諸
 宗墮此便成四謗故大般若云般若波羅
 密猶如火聚四面不可取取即被燒墮
 即成謗故須離之法中離四句今明圍教
 所宗諸法本來離過觸向成德四皆法門
 故云四句之莫莫也然成謗成門四句
 不別如何異耶謂於四句中執一斥餘則
 句句皆病如人各執一門執一若四句
 存泯無得則四句皆門執一若四句
 於何法而說四句皆然所依法謂真俗相
 對成四即法皆具四也依真俗二諦明

四句者一真隨緣故有二緣無性故無三
 上二句俱存故亦有亦無四互奪俱泯故
 非有非無又不是有無是真性故又約教
 者謂詮生死則俗有真無涅槃則俗無真
 有涅槃經云空者所謂生死不空者謂大
 涅槃此上一猶約諸法以說若剋就真性亦
 有相無名故三際今未三處中外求不得
 無相無名故三際今未三處中外求不得
 故三性亦有亦無上一句由上二同時互相
 有非無此有二意一即由上二同時互相
 奪故一時俱泯二直指真性不是有無但
 是真性也言萬法之門皆入者顯萬法也
 萬者指於總數其實該於一切然一切法
 不出四句諸宗以四句為謗故一切皆非
 所以每論妙理皆云離四句絕百非離於
 謗也今既四句成德故萬法悉是妙門曉
 公云一塵則所說皆非得意則所說皆是
 如見一塵稱理推之即悟性空全體便見
 法界故此一塵即是入法界之門一切皆
 爾也四泯真俗一多殊真一際而不一動
 千變而非多言二際者謂真俗二諦及生
 死涅槃乃至諸佛衆生相待之法皆是二
 際也今且約二諦明之真隨緣即俗俗無
 性即真故云真也二既真合即應是一以
 互奪故離名數故亦非一大經云無中
 無有二無二亦復無三世一切空是則諸
 佛法仁王經云於解常自一是一於諸常
 自二是一又二諦並非雙恒垂未嘗各一
 雙孤雁博地高飛兩隻驚鴛池邊獨立動
 千變而非多者泯一多也謂變動差別之

法全同真性性無分限故不是多然亦非
 一已在上句故但舉非多而實一多皆泯
 也又可兩句共成真俗一多謂真二際是
 真不一是泯真也動千變是俗非多是泯
 俗也又真二際是一言不一即泯一也動
 千變是多言非多即泯多也據此後義以
 真為一以俗為多不同十玄門中一多俱
 取事法故五融拂事理疏事理交微而兩
 亡者交微即融兩亡即拂此經所詮之事
 必全理之事所詮之理必全事之理故言
 交微然由交微同時故互相奪二俱亡也
 理即事故事理已泯也事即理故事復亡也
 六融攝事相疏以性融相而無盡者謂一
 一事相皆攝理性由性融之故能包一切
 能過一切重重無盡也以性融相者明重
 重之所以也此則十玄門德用所因中第
 四法性融通門意也謂若唯約理則但一
 味無別相入若唯約事則互相礙不能相
 入今約事理融通故得有斯無礙也謂不
 異理之一事全攝理性時令彼不異理之
 多事隨所依理皆於一中現也若一事攝
 理不盡則理有分限失若一事攝理盡而
 多事不隨理現則事在理外失今既一事
 全攝理性多事豈不於一中現故經云華
 嚴世界所有塵一不於一中現故經云寶
 光現佛如雲集此是如來剎自在言無盡
 者正辨事無礙重無盡通十玄門故
 此一云中四字明所以三字正辨重也
 大疏序云理隨事變則一多緣起之無邊
 事得理融則千差涉入而無碍兩對皆上

用一

千

句明所以下句正明事無盡此上但以
 非一非異解之義即窮矣又周遍舍融觀
 中四句一切中一切中一切中一切中
 一四一切中一切中一切中一切中
 至齊現者鏡喻則兼前諸門交徹之意以
 兩鏡相對如事理二門若取相入展轉成
 多則亦喻事事無碍也珠喻則唯喻融攝
 無盡言素鏡者秦朝有鏡能照人心故朱
 錦詩云西園有秦鏡其光世所希照人見
 肝瞻鑿物窮幽微今意取文涉稽古又取
 至極之明故云秦鏡謂兩鏡互照中置一
 燈互相影入交參無碍也帝珠者帝釋殿
 網之珠明淨一入多中
 多入一中重重無盡也
 △故得圓至功於頃剋見佛境於塵毛△
 諸佛心內衆生新新作佛衆生心中諸佛
 念念證真 故得下第二成益頓超於中二
 初時處超後因果超今初言故
 得至塵毛者上句時下句處時中言故得
 圓至功於頃剋者由如上鏡界融攝微妙
 故得信解悟入有斯頓證梵行品云若諸
 菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生
 二解一切佛法疾得現前初發心時即得
 阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自
 性成就慧身不由他悟言頃剋者對諸教
 時剋反顯可知見佛境於塵毛者處超也
 准時中例亦可云若與如是觀行相應不
 待上尋彌勒西訪彌陀即一塵一毛便見

佛境如斯文句遍大部中若要見者即前
 融身刹六句中引文是也二因果趨者
 疏諸佛心內至證真者然因果交徹義有
 四句一衆生全在佛心中故即果門攝法
 無遺故出現品云如來成正覺時於其身
 中普見一切衆生成正覺乃至普見一切
 衆生般涅槃又佛性論第二如來藏品云
 一切衆生悉在如來智內故名爲藏也故
 云諸佛心內衆生作佛也二佛全在衆生
 心中故即因門攝法無遺故出現品云菩
 薩應知自心念念常有佛成正覺何以故
 諸佛如來不離此心成正覺故如自心一
 切衆生心亦復如是悉有如來成等正覺
 也三由前生佛互相在時各實非虛則因
 果交徹隨一成佛全在二心四由生全在
 佛則同佛非生佛全在生則同生非佛兩
 相形奪二位齊融則無成佛及不成佛故
 出現品云譬如虛空一切世界若成若壞
 常無增減何以故以虛空無生滅故諸佛
 菩薩亦復如是若成正覺不成正覺亦無
 增減何以故菩提無相無非相故佛子假
 使有人能化作恒河沙等心一一心復化
 作恒河沙等佛皆無形無相如是盡恒河
 沙等劫無有休息佛子於汝意云何彼人
 化心化作如來凡有幾何如來性起妙德
 菩薩言如我解於仁所說義化與不化等
 無有異云何問言凡有幾何普賢菩薩言
 善哉善哉佛子如汝所說設一切衆生於
 一念中悉成正覺與不成正覺等無有異
 何以故菩提無相故若無有相則無增減

佛子菩薩摩訶薩應如是知成等正覺門
 於菩提一相無相釋曰上來但以反覆
 對故有四句而大旨不過因果交徹亦可
 如文而見也但衆生成佛之義難以忍可
 於心略爲問答問此中成佛爲約事成爲
 約理成若約事成云何同性故若約理成
 云何成正覺入涅槃耶答此是華嚴大經
 若不對諸宗難以取解今約五乘及五教
 而辨淺深然諸衆生若於人天教中觀之
 具足人法二我若於小乘教中觀之但是
 五蘊實法本來無我若大乘始教法相宗
 則說唯識所現若無相宗則說幻有即空
 人法俱遣若大乘終教唯如來藏具恒沙
 性德故衆生即在纏法身法身衆生義一
 名異猶據理說若大乘頓教則相本自盡
 性本自現不可說言成佛不成佛等若依
 此宗華嚴舊來成正覺亦涅槃竟非約同
 體此成即是彼成也難曰若爾何故現有
 衆生非即佛耶答成就衆生位看者尚不
 見唯心即空安見圓教中事如人迷東爲
 西正執西故若諸情頓破則法界圓現無
 不已成猶彼悟人西處全東又難若爾諸
 佛何以更化答衆生不如是知所以須化
 如是化者爲究竟化如是化者無不化時
 故下結云大悲相續救度衆生五教
 不同皆聖言量不可將教就情識說

△一字法門海墨書而不盡一毫之善空

界盡而無窮 三詮旨圓融疏一字法門至
 無窮者上句詮下句旨詮者

即善財所遇第三善友海雲比丘云我從彼佛得此普眼法門受持讀誦憶念思惟假使有人以大海量墨須彌聚筆書此無盡廣大海藏普眼法門一品中一門一門中一法一法中一義一義中一句一乃至少尚不可得何況盡能具足書寫釋曰乃至少分者即一字也以能詮一字全即所詮法界故即無盡不同諸宗能詮定非所詮也一毫之善空界盡而無窮者即十種行願皆結云如虛空界無有盡等如切豈佛行願結云以虛空界不可盡故我此禮敬無有窮盡餘九例然也

△語其定也冥一如於無心即萬動而恒寂△海湛真智光含性空△星羅法身影落水△圓音非扣而長演果海離念而心傳△萬行忘炤而齊修漸頓無礙而雙

入正誦係淨與者文中有五一明至定二明妙智三明真身四明說本五明修證今初疏語其定也至恒寂科云至定者即慧之定也夫定有多種或邪或正大乘小乘有漏無漏有慧無慧今且隨要而說總有二種一事二理如遺教經云制之一處無事不辦即事定也起信論云能觀心性契理不動即理定也故諸經論中或單說事定或偏說理定學者隨執一文引據互斥若此宗必須二俱無碍又必即定即慧

用二

三三

謂禪非智無以窮其寂智非禪無以深其照禪宗七祖云即體之用自知即知之體自寂故次明真智今云冥一如者能冥是慧無心是定即契合本源而無能契於華於理無分別心亦非無記但不計有與不有空與不空一切皆不可不亦不可此語亦不受泯絕無寄於萬種紛動之法本來自寂何者以心生故一切法生心若不寂滅相如在夢中妄見百千萬眾及平覺悟本來空寂是知法生滅者由心生滅起信論云心生則種種法生心滅則種種法滅今意明心但不生體亦非滅故諸萬動本來自寂無生滅也二明妙智者疏海湛真智光含性空即定之智故云妙也大疏云湛智海之澄波虛含萬像與此大同而有兩異一則彼約定門此約智門二則彼含萬像此含性空以定是海印三昧故含智門無分別智契合真性故含性空可知即所證之理理即境也攝境歸智故云含也文中兩句皆有法喻如海波浪澄淨湛然不動空無雲翳廓爾清虛大海傍無邊涯連天一色空徹海底海含空天由海虛明故含空由空明朗故入海以況真智識念不生寂然不動性無塵境廓爾空寂大智橫無邊涯含性一味性徹智體智含空性由智淨明故含性由性徹智體智含空喻一一相對昭然可見如肇論說古師云無心於萬物萬物未嘗無此則心淨物存

物不能入心如天有雲霧天不能入海故
 華公判云失在於物虛三明真身疏星羅
 法身影落心水者由前理智冥合故得一
 切諸法無非法身十方世界眾生有發菩
 提空心識淨者無不應現而為說法如秋
 天空朗羅列星辰萬器百川不分而過晴
 空列宿以喻法身淨水澄川以喻機感法
 喻對合理亦昭然故大經云菩薩清涼月
 遊於畢竟空眾生心水淨菩提影現中但
 彼以月喻菩薩此將星喻法身餘義同也
 然應感相對亦有四句一星入一器中
 水如一佛應一眾生二一星入一切器中
 水如四一切星入一切器中三一切星入一
 佛相對一多之數可知下文云於一佛前
 見不可說塵數身一一身禮不可說塵數
 佛即是此第二第三句大疏云較性空之
 以月唯一也此取星喻義則備矣四明說
 本者疏圓音非扣至心傳者圓音者一音
 中具一切音一切音即一音或一音應一
 切音皆圓音出現品有十喻喻如來圓音
 言十喻者一劫盡唱聲喻喻聲無主如彼
 經說譬如世界壞時無主無作法爾而出
 四種音聲如於欲界出如是聲汝等當知
 初禪安樂離諸欲惡起過欲界眾生聞已
 自然而得成就初禪捨欲界身生於梵天
 乃至第四於第三禪出如是聲四禪寂靜
 超逾淨天間已自然成就生彼如是皆從
 衆生善根所生佛音亦爾無主無作從佛

功德出四種聲謂示眾生苦令修人天行
 乃至第四超過二乘說無上道然無有主
 宰故曰圓音二響聲隨緣喻聲無主經
 說譬如呼響因於谷出及音聲起無有形
 狀不可親見但隨緣應佛音亦爾但隨眾
 生欲解緣出其性究竟無言無示不可宜
 說三天鼓開覺喻喻無主無作無斷適入
 一切經說譬如諸天有大法鼓名爲覺悟
 無主無作無起無滅若天放逸空中發聲
 告言汝知一切無常虛妄變壞勿生戀著
 若放逸者後悔無及諸天聞已皆悉憂懼
 請法行道皆得安樂佛音亦爾不住方所
 無有言說而能演出無功用聲過於法界
 譬悟羣有四天女妙聲喻喻隨聲信解經
 說譬如善口天女出一妙音則與百千種
 樂相應一復有百千音聲佛音亦爾於
 一音中出無量聲隨眾生心欲各生意解
 五梵聲及眾喻喻化不失時經說譬如大
 梵住於梵宮出梵音聲梵眾皆聞而謂一
 一皆同已語然不出眾外佛音亦爾眾會
 皆聞皆謂同其語而根示熟之所不聞六
 眾水一味喻喻無曲經說譬如眾水皆同
 一味隨器異故水有差別水無念慮亦無
 分別佛音亦爾一解脫味隨根差別七降
 兩滋榮喻喻稱根經說譬如阿那婆達多
 龍王與大密雲遍闍浮提普注甘雨百穀
 苗稼皆得生長江河泉池一切盈滿其水
 不從龍身心生而能種種饒益眾生佛音
 亦爾與慈普遍雨甘露法令眾歡喜增長
 善法滿足諸乘不來不出饒益一切八漸

降成熱喻無遲速經說譬如摩那斯龍
王將欲降雨未便即降先起大雲彌覆虛
空凝停七日待諸衆生作務究竟過已漸
降普潤大地佛音亦爾先與法雲成熱衆
生待根熱已然後普降令其滿足無上法
味九降靈難思喻雖差別同一性故經
說譬如海中大莊嚴龍王於大海中降百
千種莊嚴雨而水無分別龍難思力令其
莊嚴佛音亦爾無所分別或以十音百音
千音八萬四千音無量音等各別說法隨

衆生根皆令歡喜十遍降種種喻其普
遍經說譬如娑竭羅龍王欲現自在力饒
益衆生咸令歡喜與雲彌覆色相多般或
白或紅若干差別出衆電光四天下中雨
種種雨龍心平等無有彼此但隨善根異
而有差別佛音亦爾欲以法化先布身雲
彌滿法界隨其樂欲爲現不同振大法雷
兩衆法雨具斯十義故曰圓音也言非扣
而長演者則常說遍說不待機請也如下
教起十因中第一法爾中辯言果海離念

而心傳者果海離念則非情識所解既絕
所解則言之不及須亡言得意得意即
心傳故別行十地經云我今說一分論釋
云十地有二分一分因分二果分以果分不
可說但寄因分以明故云一分今言心傳
即傳說不及者果分也亦即楞伽宗說二
通中宗通也二通之義下立宗中辨亦即
達磨無念爲宗以心傳心不立文字之義
也故禪經序云禪定之門此是阿難曲承
旨諦若遇非其人則幽關莫闕罕窺其庭

若得意忘言則途中授與等斯則句句言
說而無說念念智契而無契無說無契者
常說常契也五明修證者疏萬行亡炤至
雙入上句修下句證言亡炤者有二意一
亡則都息萬緣爲定也炤則炤真覺妄爲
慧也此同古德說無作戒定慧彼云無妄
心是定知無妄心是慧妄心不起是戒亦
同蜀中金禪師無憶是戒無念是定莫忘
是慧今云亡者即彼無憶無念之戒定也
今云炤者即彼莫忘之慧然皆是對治方

便未爲稱性之修也二者炤亦都不當情
爲亡炤也炤尚須亡況於識念然其本性
靈知不昧故非斷滅即荷澤大師說空寂
炤爲自性戒定慧之意也故疏主答順宗
皇帝心要云無心於亡炤則萬慮都捐任
運以寂知則衆行爰起放曠任其去住靜
鑒見其源流語默不失立微動靜畢稱法
界皆萬行亡炤而齊修之意也亦同起信
性無怪吝順本性故修行檀波羅蜜乃至
性離愚癡隨順修行般若等也言漸顯無

礙而雙入者先通釋漸頓備圓後正銷疏
意初中法相宗云從小入大爲漸直從大
乘發心爲頓今則不然即以法相宗行位
地前伏惑登地斷惑分證真如乃至等覺
後心金剛喻定解脫道中方始妙覺圓明
爲漸也無相宗一向不說地位如初卷楞
伽第四卷中文云十地則初地初則爲八
地第九則爲七七亦復爲八第二爲第三
第四爲第五第七爲第六無所有何次也
已上並是彼經文如此起間意顯圓融之

後此是古說若唐三藏新譯云法前法後
 後解勝也七世智辯聰八長壽天故論云
 三塗北長壽前後法中故名之為難者以
 不堪受教難入佛法令發正願不墮彼中說
 教中有權入難法第一願生中國輪能推
 有四輪能推入難法第一願生中國輪能推
 五難但如法持戒用心求生中國若得生
 已即便超却却地獄餓鬼畜生北洲及無想
 天也第二願值善友輪若得達善知識及
 蒙教導聽聞正法即是推却法前法後難
 也上至諸佛下及凡夫解佛法者於我有
 益總名善友也第三能發正願輪推却世
 智辨聰難謂若於三寶中起深信樂常發
 正願世世相續即能推却世智辨聰難也
 第四種諸善根輪能推却世智辨聰難也
 不具難若依佛正法修行用心當來感
 得身相諸根具足便是推却諸根不具難
 也所以頌云善處推前五值願植餘三即
 是四輪能推八難也此八難有情不能入
 佛法中來諸經論中無不此說也若約華
 嚴圓教之力亦得入佛法中進修證果故
 隨好品說地獄天子得生兜率頓證十地
 即知地獄有情非障障故經云佛子我為菩
 薩時於兜率天宮放大光明名光幢王娑
 十佛剎微塵數世界彼世界中地獄眾生
 遇斯光者眾苦休息得十種清淨眼耳鼻
 舌身意亦復如是咸生歡喜踴躍稱慶從
 彼命終生兜率天中有鼓名甚可愛樂
 彼天子聞說普賢廣大迴向即得十地等
 諸天子聞說普賢廣大迴向即得十地等

由此即知地獄非障也又十地品云唯住
 海水劫火中堪受此法必得聞言住海水
 者龍等所居即畜趣非難言劫火中者若
 約通途說劫火中無其有情若約佛境界
 佛力所持變化施為及法威德力所加即
 得如法安隱天人常充滿乃至常在靈鷲
 山及餘諸住處等此多是法前法後難謂
 劫火中不合有有情速佛豈得有聞法今
 既得其見聞者即難中非難也今此華嚴
 說地獄畜趣尚自得聞法得證聖果豈況
 餘類凡聖者也故云四心被廣八難頌超
 也又大疏云見聞為種八難超十地之階
 刊定記云若乃具金剛雖八難而聞經
 皆同此也如出現品云譬如丈夫食少金
 剛終竟不消要穿其身出在於外何以故
 金剛不與肉身雜穢而同一故若於如來
 所種少善根亦復如是究竟智處何以故
 行煩惱身過到於無為究竟智處何以故
 此少善根不與有為諸行煩惱而共住故
 此少善根性究竟故此說稱性而修少善
 法也疏而一極者即一乘至極之教也如世
 不測也一極者即一乘至極之教也如世
 歌詞唱高則和寡且巴歌一曲和者百千
 陽春白雪和者一二言二乘絕聽者即此
 品初世尊入師子頻申三昧會中菩薩大
 莊嚴佛境界多林及宮殿虛空三處有種
 聲聞不見不聞故經云爾時上首諸大聲
 聞大智舍利弗神通目健連摩訶迦葉頌

第十大在遊多林皆悉不見如來神力如來
 嚴好如來境界如來遊戲如來神變乃至
 亦復不見不可思議菩薩境界等事何以故
 善根不同故彼於過去本不修習見一切
 佛種種神通妙善根故乃至云本不曾於
 生死之中發阿耨多羅三藐三菩提心故
 如是種種皆是普賢智眼境界不與一切
 二乘所共以是因緣彼諸上首大德聲聞
 不能聞不能見不能信不能知又云佛子
 如恒河岸有百千億無量餓鬼裸形飢餓
 渴之舉體焦然鳥驚豺狼競來搏撮為渴
 所逼欲求水飲雖住河邊而不見河該有
 見者見其枯竭何以故深厚業障之所覆
 故彼大聲聞亦復如是雖復住在遊多林
 中不見如來廣大神力捨一切智無明翳
 障覆其眼故不曾種植薩婆若地諸善根
 故所以疏云二乘絕聽也又大疏云若夫
 高不可仰則積行菩薩聽於龍門深
 不可窺則上德聲聞杜視聽於嘉會此則
 兼權教六度菩薩亦絕聽也故古讚六最
 初佛入正受定名師子頻申大眾渴仰生
 疑念諸法王開演如來示相而答意顯德
 用無涯人法渾而何分因果齊歸法界會
 中聲聞小果權舉五百比丘同處遊多園
 林不覩如來嘉會一則法門深遠二則因
 非大心三則自利亡悲四為夫求勝果今
 亦巧彰佛德二乘淺智難知意表圓教希
 逢又顯不共之典非但小乘不了守權尚
 自高推唯明普眼之
 境非他劣見所窺之

用一

子九

△當其器也百城詢友一道棲神△明正
 為南方盡南矣蓋我為友人皆友焉當其
 下六指例顯當機益深文中有一約人
 以顯益二約法以顯益三始末交徹以顯
 益四得失相對以顯益今初當其器者即
 善財童子指此為例依教皆然故彌勒云
 若有敬慕心亦當如是學百城詢友者但
 舉圓數其實一百一十城詢問善友也故
 八十經初云爾時善財童子依彌勒菩薩
 摩訶薩教漸次而行經遊一百一十城已
 到普門國思惟觀察一心願見文殊師利
 一百一十表十地及等覺一皆具諸地
 功德故或不分等覺即開十信進退皆表
 一百一十此宗三賢行相不殊十地故不
 別表所謂初住初行初迴向初地也二三
 乃至十住十地行相皆然此依大疏辯也
 一道接神者棲託心神也一道有三義一
 唯向南二唯一因一果三萬聖千賢皆修
 萬行更無異路三皆一道義也明正為南
 者謂善財始自發心福城東見文殊便漸
 次展轉一向南行歷諸善友明者以南主
 火是陽是明北主水是陰是闇正者不住
 東西二邊故東主西當南北中正之道表
 求法者背闇向明離邊當正故云明正更
 有三義一一方已有多友餘方例然二南
 主生長表求法者生長善根故三西域居
 人宅多東向順日月轉表於善財順人法
 次故舊疏云善財求友表隨順以南行方

盡南矣方是假法二無定體東西南北相
待立名但取明正之義所向盡名為南如
此始名悟入法界故善財至寄十地之友
多在菩提道場又不言却迴向北故知若
觸向明正一切皆南也益我為友人皆友
焉者有二義初隨相說二稱性說隨相說
者謂見善者生不及之心見惡者發探湯
之智既三人同行必有我師況多者也但
能擇善者從之不善者改之則觸向皆師
也又見賢而思齊即為益也或見不賢而

內自省亦為益也又老子云善人是不善
人之師不善人是善人之資皆是益我為
友之義故人皆友焉二稱性說者夫法界
圓宗觸類成教但因之生解即名為師如
推一塵見具無邊之德塵即是師所以善
財再遇文殊智照無二之後便遇三千世
界微塵數善友知
識者意在茲焉

△遇三毒而三德圓入一塵而一心淨△

千化不變其慮萬境順通于道二約法以顯益疏遇
三毒而三德圓至順通于道者三毒成三
德有通有別通者三毒本空元是三德迷
情執取以德為毒今悟則貪無貪相元是
戒也嘆無起滅本自寂然元是定也故法
句經云戒性如虛空又云瞋心等陽欲癡
無癡相是為慧也又心王經說三藏云貪
相不生是為戒藏嗔相不生是為定藏癡
相不生是為慧藏諸法無行經云貪欲即

是道患癡亦復然如是三事中有無量佛
法是知迷為八萬四千塵勞門悟成八萬
四千波羅蜜塵勞雖眾根本不過三毒波
羅蜜雖多根本只是三德也別者即善財
所遇善友其類不同表一切類中皆有法
門令後學者於人不親種性於法莫存取
捨故婆須密女示貪欲之相所以鄰里生
疑抱持啜吻皆獲功德其所得法門名離
貪欲際解脫門無厭足王示其瞋相傷熱
無量眾生所得法門名如幻解脫門勝熱

婆羅門四面火聚中有刀山令投身入中
向上兼日五熱炙身示現外道癡迷邪見
之相善財見之所得法門名般若波羅蜜
普莊嚴解脫門三毒之相尚有法門況餘
類耶是知契合華嚴圓教婆須密愛水而不
渴無厭患火而不燒勝熱邪見而不侵矣
言入一塵而一心淨者有二義一以情念
為塵念即無故淨也二即微塵塵體稱性
故淨也一塵一念既爾千心萬境總然故
次云千化不變其慮用一無二心三非四佛五心六作七佛
萬境順通于道也
一即處處非佛無

△契文殊之妙智宛是初心△入普賢之

玄門曾無別體三始末交徹以顯益文中
文殊之妙智者即善財歷諸善友再遇文
殊當智照無二相契合本心絕能所相故
不見身但逢申右手摩頂得法義在下五
相中解也宛是初心者最初在福城東得

見文殊表信智今又見文殊未證智意明
 信證雖說始終智體元來不別所以皆是
 文殊如第二十信會在普光明殿說第七
 因圓果滿重會普光亦表證極不離初心
 正同此也故大疏云啓明東廟智滿不異
 於初心也二本末疏入普賢之玄門曾無
 別體者善財求友最後至普賢菩薩處微
 細觀察普賢之身見一一毛孔中有不可
 說不可說佛刹海云乃至善財所見佛刹
 微塵數諸善友往詣親近積集智慧比此
 暫見普賢所得境界百分不及一乃至優
 波尼沙陀分亦不及一善財從初發心乃
 至普賢於其中間所入刹海相續不斷今
 於普賢一毛孔中一念所入過前不可說
 不可說倍如一毛孔一切毛孔一一相好
 一一支節悉亦如是善財於普賢毛孔刹
 中行一步至不可說不可說佛刹微塵數
 世界如是盡未來際劫猶不能知一毛孔
 中種種刹海種種佛海種種菩薩會海
 如是等海皆悉不知究竟遼際故云玄門
 也然不離一心一性一毛一塵故次云曾
 無別體又經最後結云善財則得普賢行
 願海與普賢等與諸佛等一身充滿等正
 覺現前等乃至不思議解脫自在悉皆同
 等既前後橫豎皆等何有別體故大
 疏云寄位南求因圓不逾於毛孔也
 △失其旨也徒修因於曠劫△得其門也
 等諸佛於一朝四得失相對以顯益者疏

義一通相而言由此經境界一念一塵皆
 全收法界故一念失則全乖曠劫修而無
 益一念得則全契刹那證而無遺若指經
 文則出現品意簡權教六度菩薩非器對
 前二乘絕聽則積行菩薩總歸於龍門
 之意經云設有菩薩於無量百千億那由
 他劫具行六波羅蜜修習種種善提分法
 若未聞此如來不思議大威德法門或特
 聞已不信不解不願不入不得名為真實
 菩薩以不能生如來家故後即云若聞
 此法信願悟入當知此人生如來家具足
 一切諸菩薩法遠離一切諸世間法深入
 如來無量境界即後云故大疏云良以
 有作之修多劫終成敗壞即前云無心體極
 一念便契佛家即後云故知無念為宗寶為
 妙也既得意失意懸殊誠見此經大益也
 △杳矣妙矣廣矣大矣△實乃罄諸佛之
 靈府拔玄根之幽致昇慧日以廓妄翳慈
 風以長春包性相之洪流掩羣經之光彩
 △豈唯明逾朝徹靜越坐亡而已矣三結
 三初以四德名歎次以六德義歎後形外
 義結今初臨者矣妙矣廣矣大矣杳矣微
 妙德相意也廣則業用大則體性次以六
 德義歎疏實乃等是一諸佛靈妙所集之
 都府如千珍萬寶所集之庫藏唯此經罄
 而竭之無有遺隱二名相蔽於玄理如土

埋根唯此經玄妙之法而令露現故云拔也三日出而雲霧散慧發而妄想除也四佛慈利生平等普度開提不受窮盡未來又涅槃無此兩重之意故云長春也五涓涓滔滔無流不納大海也若性若相無義不益大經也大疏云千門潛注與眾典為洪源萬德交歸攝羣經為眷屬六果日麗天奪眾景之耀與眾經即胡圓宗布世掩羣

經之輝耀二經也後形外義結疏豈唯明逾朝微等者莊子中事此有二意總意云尚掩諸經況於外典也言朝微者莊子第三南北子寒問乎女偶曰子之年長矣而色若孺子何也曰吾聞道矣子琴曰可得學耶曰惡惡可子非其人也夫卜梁倚有聖人之才而無聖人之道偶曰我有聖人之道而無聖人之才吾欲以教之庶幾其果為聖人乎注云聖人者欲以教之庶幾其

物已外矣吾又守之七日而後能外不能外生不見已外矣守之九日而後後能入不見獨死也言坐立者亦莊子第五顏回以契道之言白夫子曰回益矣仲尼曰何謂也曰回亡禮樂矣禮則心則曰可矣猶未也曰回亡禮樂矣禮則心則曰可矣猶未也

也他日復見曰回益矣曰何謂也曰回坐亡矣仲尼蹙然曰何謂坐亡曰回墮支體點聽明離形去知同於大通此謂坐亡也今疏意云據諸教所詮鑒用之智寂滅之理早以逾於朝微之明坐亡之靜若以華嚴圓妙之旨不唯超彼而已兼諸權教小乘亦皆超越故有豈唯而已耶之言也

△然玄籍百千幽關半掩然玄籍百千下
慶遇希奇文中二一明昔翻未具二明今
譯多具今初龍樹菩薩至龍宮見華嚴經
有三本下本有十萬偈四十八品中本有
四十九萬八千八百偈一千二百品上本
有十三千大千世界微塵數偈一四天下
微塵數品上中二本間淨提人力劣不能
住持龍樹菩薩遂將下本流布天竺也言
玄籍者玄妙典籍也百千者即下本經十
萬偈也言幽關半掩者謂晉譯三萬六千
偈唐加九千偈成四萬五千偈經來未具
故幽微闕鍵之
教而半掩也

△我皇御宇德合乾坤光宅萬方重譯來
 貢△東風入律西天輪越海之誠南印御
 書北闕獻朝宗之敬△特回明詔再譯真
 經光闡大猷增輝新理△澄觀顧多天幸

欽屬盛明奉詔譯場承旨幽贊△并躍兢

惕三復竭愚露滴天池喜合百川之味塵

培華嶽無增萬仞之高二明今譯多具疏

法界品二十一卷成四十卷亦未全足故

云多具文中三一明聖朝德化廣被為譯

之緣二明外國遠獻梵本是譯之因三正

明詔命述譯讚之相今初疏我皇御宇德

合乾冲者謂臨每區宇德合天地乾天坤

地光宅萬方者尚書堯典篇云昔在帝堯

聰明文思光宅天下孔安國注云謂聖德

也今我德宗皇帝德及外國故彼以華嚴

梵本來貢也重譯來貢者夫外國貢獻經

歷數國即展轉譯語從一國至一國乃至

於此故云重譯如獻白雉九譯至此也二

明外國遠獻梵本是譯之因者疏東風入

律至朝宗之敬言東風入律者漢武帝十

州記說西胡月氏國遣使遠進三種物謂

小師子續弦膠反魂香經半年不問此事

使者因隨帝入苑射帝弓弦斷使者曰何

皇帝德風及於西天故彼輪奉過海之忠
誠遠貢經本如昔三物也南印者都望天
竺即是此國之西就彼五天即是南印土
也御書者彼國表云乎自書寫六方廣佛
華嚴經百千偈中所說善財童子親近承
事佛刹微塵數善知識行中五十五聖者
入不思議解脫境界普賢行願品謹奉進
上等北闕獻朝宗之敬者百川朝宗於海
萬國朝宗我唐故以獻經而申遠敬疏特
同明詔下三正明詔命述譯讚之相於中
三一聖番詔命二慶承詔命三譯讚之相
今初但是展演舊經入法界一品故云光
闡大猷及增輝也猷謂嘉猷嘉美之德也
二慶承詔命疏澄觀願多天幸至幽贊者
反顧我有天然之幸得遇盛明之時奉詔
譯經製疏也三譯讚之相疏并躍至之高
者并謂手舞羅謂足蹈兢謂戰兢兢惕
謂悚惕三復竭愚者謂再三反復竭盡其
心不敢孟浪也謙故曰愚然三復之言即
論語云南容三復白圭謂毛詩云白圭之
玷尚可磨也斯言之玷不可為也意謂圭
玷可以磨治若過言一出駟馬追之不及
南容讚詩至此章句再三反復以將誠慎
其言也今用此意露滴天池者智度論中
指海為天池意云製疏譯經一言一義得
契佛心如露滴海也塵培等者即于貢對
魯哀公讚夫子之言謂哀公問于貢云汝
師賢乎對曰賢哀公曰賢復如何答曰不
知又問何以不知于貢曰吾於夫子門下
如人終日戴天不知天之高終日履地不

知地之厚飲海知飽安知其深哀公曰譽師太過數子貢曰捧土培山寧有益保社

謙詞

△大方廣所證法也佛華嚴能證人也△

極虛空之可度體無邊涯大也竭滄溟之

可飲法門無盡方也碎塵刹而可數用無

用一

三

能測廣也離覺所覺朗萬法之幽邃佛也

芬敷萬行榮耀眾德華也圓茲行德飾彼

十身嚴也貫攝玄妙以成真光之彩經也

△總斯七字為一部之宏綱則無盡法門

思過半矣大方廣者下第四卷釋總題合

三結歎今初可知二釋名者疏極虛空至

歸無盡之文云利虛心念可數知大海中

水可飲盡虛空可量風可繫無能盡說佛

功德今取虛空釋體大海水釋相大塵刹

釋用大唯不取心念及風也碎塵刹者碎

塵數之利並為微塵也離覺等者能覺即

苦提所覺即涅槃故楞伽云一切無涅槃

無有涅槃佛亦無佛涅槃遠離覺所覺既

用一

三

故雖俱離而朗照萬法之無遺非一向同
楞伽也芬敷萬行者草木感果之花也榮
耀眾德者草木兼通金玉莊嚴之華也圓
茲行德飾彼十身者雙以二華二德嚴飾
佛身也貫攝等者貫穿攝持玄妙之義門
門門煥爛無量無邊門門尋之一一皆徹
佛智如尋影以至於本故大經云如因日
光照還見於日輪演然以智慧光通達於佛
智佛智體如日輪演無量義如日光三結
歎者疏總斯七字等尚書云若網在綱有
條而不紊紊者亂也孔氏序云舉其宏綱
撮其機要思過半矣者周易繫辭文勢孔
于云學者觀其彖辭是以盡過半之思今
意云若解七字之義即一部之功已過半
矣

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會

本卷第一

音釋

豸 土玩切深去聲 唵 唵色洽切 偶 弋渚切
豸 易象豸者斷也 唵 武粉切 偶 弋渚切
蹶 子六切 蹶 呼回切 音 蹶 尺律切
蹶 音 蹶 灰毀也 蹶 音 蹶 蹶 音 蹶

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會
本卷第二 用二

唐圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔

上來第二正釋疏文四分中一總敘文意
二歸教請加三開章釋文四慶讚同向初
德叙文意已竟自下
第二廣釋歸教請加

△稽首歸依△真法界△光明徧炤諸如

來△普賢文殊海會尊△願得冥資贊玄

妙第二歸教請加於中分二初三句是歸

能歸三業稽首歸依後有一十七字即所

者屈也至也首者頭也歸者向順之義依

者憑託之意味主欲擬製述先起三業度

恭敬仰屈已頭頂以至於地心冥諦境口

誦詞句剖析心誠乞求加一顯示言祥故

初歸敬三寶答畧有七意德故四儀式應

二發生信心故三令知思德求加四儀式應

然故五表有承稟故六為者三護故七隨

願先聖故且初顯示吉祥敬欲令所製久

久流通二利吉祥故先申歸敬也成實心故

三寶最吉祥故表經初說起疑或生信起信

者欲令後人聞此教無不起疑或生信起信

心故於最初先歎三寶令於三寶生願信
已方於正教不疑謗改三令知思德故者
謂佛有說法思法有生解思信有傳教思
若無佛寶即無人說法若無法寶即無由
生解若無僧寶即無人傳教是以由佛說
法由法生解由僧傳教令得聽聞由此三
應方成慧悟令知思德故疏先明四儀式
何啻臣子將欲發揚正教先白三尊儀式
應然故歸教也五表有承稟故者欲顯所
述且非胸臆皆依聖教盡有經典承稟三
寶所證所說製成此疏以誨後人故於最
初先申歸敬六為求加護故者像季傳敬
障難恒多先敬三尊上求加護七隨順先
聖故者西天聖眾諸善陸僧造論釋經皆
先歸敬願諸先聖故敬三尊教意極多不
能繁述釋此所歸三寶分二先標三寶義
後正銷疏文今初三寶之義佛法大綱學
者要知不可不說畧以五門分別一釋名
二出體三建立四次第五問答分別今初
有從喻為名依賢性論有六義一希有如
世間金玉等世間難得三寶亦爾百千萬
劫眾難遇二明淨如世間金玉體性明
淨三寶亦爾離染無垢所以明淨三勢力
如世間金玉有威德勢力三寶亦爾見道力
用神通威力四莊嚴如世間金玉莊嚴世間
三寶亦爾定慧莊嚴出世法故五最上如
世間金玉於世最上三寶亦爾修出世道最

尊最上六不變如世金玉不可改易百鍊
 不輕久埋不生三寶亦爾不為世法之所
 改易具此六義故名寶從數及喻以為
 名也次別論云於一切境能除二障如
 覺者佛地論云於一切境能除二障如
 夢覺如蓮華開自覺他覺行圓滿名之
 為佛覺即是佛當體為名梵云達摩此
 法即教理行果自性執持名之為法執
 即法當體為名梵云僧伽此云和合眾
 乘聖人理事二和體無違諍和合是用
 即是假和合之象依主得名第二出體者
 於中有二先辨差別後明體性初文有三
 一住持二別相三同體皆可寶重生福之
 田也初住持者佛謂形像法謂教分五謂
 五乘教文三佛相三寶五教以法初法身
 小乘教文三佛相三寶五教以法初法身
 即五分教三佛相三寶五教以法初法身
 身化題二法寶文四一教身初法身
 法支題三行法寶文四一教身初法身
 聖道八題四果法寶文四一教身初法身
 如二報身寶文四一教身初法身
 化二法寶文四一教身初法身
 寶三行法寶文四一教身初法身
 實十身寶文四一教身初法身
 一真身寶文四一教身初法身
 寶文四一教身初法身
 法寶文四一教身初法身
 四寶文四一教身初法身
 論亦不出一性亦三一佛寶
 論亦不出一性亦三一佛寶

淨觀也三就融通說世出世間差別之法
 盡託圓明大覺現一切皆佛也如鏡現像皆
 便是鏡所現之法一寂滅雖寂滅而不壞
 是鏡相不異故一相隨性而遍法界性
 相性相不異故一相隨性而遍法界性
 隨相而千差盡未來際隨性而遍法界性
 可執持法也既一相隨性而遍法界性
 一切和合無違一住持三寶佛寶不訖金
 體性者有三一住持三寶佛寶不訖金
 園綠望盡等並以四塵為體法寶若紙素
 竹帛等亦以四塵為體僧寶若凡夫僧即
 以有漏五蘊為體若國畫僧亦以四塵為
 體此等住持皆令真寶三寶勢力不斷名
 住持也故淨法身即無垢真如為體自
 二別相三寶法身即無垢真如為體自
 受用身以實無漏五蘊為體他受用身以
 平等性智所現相分似無漏五蘊為體
 身有三若大化身似無漏五蘊為體
 細色心相分似無漏五蘊為體
 淨觀也三就融通說世出世間差別之法
 盡託圓明大覺現一切皆佛也如鏡現像皆
 便是鏡所現之法一寂滅雖寂滅而不壞
 是鏡相不異故一相隨性而遍法界性
 相性相不異故一相隨性而遍法界性
 隨相而千差盡未來際隨性而遍法界性
 可執持法也既一相隨性而遍法界性
 一切和合無違一住持三寶佛寶不訖金
 體性者有三一住持三寶佛寶不訖金
 園綠望盡等並以四塵為體法寶若紙素
 竹帛等亦以四塵為體僧寶若凡夫僧即
 以有漏五蘊為體若國畫僧亦以四塵為
 體此等住持皆令真寶三寶勢力不斷名
 住持也故淨法身即無垢真如為體自
 二別相三寶法身即無垢真如為體自
 受用身以實無漏五蘊為體他受用身以
 平等性智所現相分似無漏五蘊為體
 身有三若大化身似無漏五蘊為體
 細色心相分似無漏五蘊為體

成所作智中所現通覺及細色心相分似
無漏五蘊為體若隨類化身以成所作智
中所現唯粗色心相分似無漏五蘊為體
若法寶有四一教謂名句文二理謂二空
真如三行謂六度十度萬行四果謂菩提
涅槃殊勝之果此之四法總為法寶體三
寶通以三乘聖人無漏五蘊為體三同體三
寶持義名法寶如為體如有覺義名佛寶如
經云若能觀三寶常住同真諦等也又淨

名經云佛則是法法即是眾是三寶皆無
為相與虛空等又寶積經云正見法身尚
不見佛何況形色以空遠離尚不見法何
況言說以無為法尚不見僧何況有和合
眾也三建立者有四一翻邪三歸為彼外
宗有三一邪尊二邪教三邪人翻彼三故
建立三寶歸依法已寧捨身命終不歸依
自在天等歸依法已寧捨身命終不歸依
外道典籍歸依僧已寧捨身命終不歸依
外道邪眾為所翻有三故立三寶廣如優
婆塞經說也二對根者為上根人趣佛菩
提說於佛寶為中根人求自然智及因緣
法而能入道說於法寶為下根人依師受
學理事不違方能入道說於僧寶三約喻
者佛如良醫法如良藥僧寶如看病人四
依因者一依如來為因二依正法為因三
依止我弟子為因諸有情類要由三因得
涅槃樂如十輪經說具上四義不增不減
但說三寶也四辨次第者有三一約功用
次第教化眾生無過於佛故先明佛寶由

有佛故說三乘法故次明法寶由有佛法
化三乘眾故後明僧寶二約修行次第
切聖人以法為本先明法寶由有法故
有修行次明僧寶由有法僧當得佛果後
明佛寶三約勝劣次第同體三寶中法寶
為勝故經云諸佛所師所謂法也以法常
故諸佛亦常故法寶勝也別相三寶中佛
寶為勝故經云天上天下無如佛十方
世界亦無此世界所有我盡見一切無有
如佛者故佛寶勝也住持三寶中僧寶為
勝由人能弘道非道弘人在即法在人
亡即法亡故僧寶勝也五問答分別者問
前云三乘聖人皆是僧寶聲聞眾多可名
為僧獨覺獨出云何成僧答緣覺有二一
獨覺出無佛世靜慮思惟即能悟道此既
無眾闕於事和但是行法非僧寶也二眾
出亦有無量大緣覺眾具理事二和所以
成僧今約眾出故仁王經云時有八百萬
億大仙緣覺非斷非常四諦十二因緣皆
悉成就也問出家菩薩具有二和可名為

僧在家菩薩唯有理和莫不成僧答在家
菩薩雖無事和而有理和性無乖諍即得
成僧不同聲聞要具二和也問菩薩僧中
有其幾人答依仁王經綴絡經說有四
二賢聖所謂地前三賢地前十聖及等覺
妙覺如彼廣說所以不取十信者為是凡
位也如四十二位中四十一是僧寶妙覺
一位是佛寶所攝也上來五段不同畧明
三寶義竟後別銷疏文者疏真法界者即
法寶也攝法差別但歸真界也先標法者

諸佛之師故疏光明遍照等者佛寶也梵
 語毘盧遮那此云光明遍照此就新梵語
 翻也若舊梵語翻毘盧遮那此云過一
 切處寂屬法身盧舍那此云光明偏照屬
 在報身若舊梵文即不如此二種梵名但
 新舊別非分法報之異故舊譯華嚴總名
 盧舍那唐譯經中皆曰毘盧遮那即三身
 十身通名毘盧遮那也今此中用即法報
 通稱此最為正况此宗中法報無異同是
 一源不同諸教有為無為別又據此大經
 及一字頂輪王經釋迦毘盧及一切義成
 等皆是異名故知三身更無別稱但是古
 德義說也故知此中不錯用也言光明遍
 照者謂常寂光遍一切法如鏡之明像像
 皆遍也諸如來者主伴互收也舉一為主
 一切皆伴伴者不離主也普賢文殊海會
 尊者皆伴也二聖為海會菩薩之尊也又
 聖能歸之人即指海會菩薩是我之尊也
 後會通二聖菩薩數過剎塵名著在經者
 亦有數百億歸二聖者良有所以二聖本
 尊總為二聖託以表法不徒然也今依三
 聖圓融觀卷顯二門一相對明表二相融
 顯圓初中二聖為因遮那為果果超言相
 且說二因若悟二因立微則身果海深妙
 也二聖畧為三對一能信所信對言能信
 所信表是因中謂普賢表所信法界即在
 緣如來藏故理趣般若云一切眾生皆如
 來藏普賢菩薩自體遍故初會即入藏身
 三昧者意在此也文殊表能信之心佛名
 經云一切諸佛皆因文殊而發心故善財

始見發大心故經云出生一切菩薩無依
 息故二解行對普賢表所起萬行上下經
 文五周因果皆普賢行故文殊即能起之
 解慈氏云汝得見諸善友聞菩薩行入解
 脫門皆是又殊威神力故又云常為一切
 菩薩師故三理智對普賢表所證法界即
 出纏如來藏善財童子入其身故一毛廣
 大即無邊者稱法性故云普賢身相如
 虛空故又見普賢即得智波羅蜜者明依
 理發智故文殊表能證大智本所事佛各
 不動智故常為無量諸佛母故諸經中說
 法多顯般若為智趣故善財再見文殊後方
 見普賢者顯有智方能證理故是以古德
 銘後文殊為智智無二相也不現身者心
 境兩亡故以文殊權實之智證普賢體用
 之理此之一門古德親同三藏三藏言有
 經說未傳此方又此一門亦表定慧理本
 寂故智即慧故亦表體用普賢寂寂以為
 心體文殊智慧故亦表體用普賢寂寂為
 亦二先明二聖法門各自圓融後以二聖
 法門互相圓融初中謂文殊必因於法方
 能成解有解無信增那見故有信無解長
 無明故信解真正方了本源成其極智反
 昭不異初心初發心時便成正覺又前方
 便之智不離體故後文殊名智昭無二相
 昭信不殊於智故從無身相以展右手老
 以文殊三事融通隱隱次普賢三事自相
 稱體由行證理無行外之理由顯行必
 行無理外之行故隨所證理行無不具足

圓極之理言之不及多以喻況皆此類也若更深而論之但以名言施設所顯之義亦皆是象不唯譬喻以理畢竟言不及故謂聞教生解義相生時亦是變影起故也二反顯離言象而倒惑執言象而迷真者出取捨之過也若末生不遇善友不聞聖教曠劫長守倒見終無自悟之期故經云譬如閻中寶無燈不可見佛法無人說雖慧莫能了執言象而迷真者謂但守於教不求指歸是執言也縱求義理但隨文生解便為真實不能以教為明鏡照見自心不能以自心為智燈照幽旨是執象也故經云不能了自心云何知正道彼由顛倒慧增長一切惡如覺鏡時本圖見面便執見者為實豈不轉更成迷故云執言象而迷真又疏主述華嚴剎海變相讚云執象或亡象取空外求斯人鼓識浪浩劫乘冥搜即象見無象萬法歸毛頭圓機說一葉法界知春秋此即一向別教圓宗稍異前教前則答蹄定非魚兔此乃言象即同所答故一中見多而無盡也如聞谷聲無聲即知常應見鏡像無像即知常現也三順結故聖人利見至必有由矣者利見之言借周易語彼乾卦九五之爻是仁君登位之象文云九五飛龍在天利見大人言飛龍在天者大人造也造者至也至者仁君至於位也大人者聖人也聖人與天地合其德與日月合其明與四時合其序與鬼神合其吉凶此為仁也利見者仁君至位叙以聖德能合異類濟物理人利無

不普蓋乃異法交感位極尊過人臣之機會也今明我佛聖人功圓德備體無不周智無不遍四心同替唯務益生有感必通隨機誘化知根利鈍各稱所求與利見而賜妙方物受教而皆得度則必無虛設也故云聖人利見垂象設教必有由矣

△因緣不同畧明十義△一法爾常規二酬昔行願三遂通物感四明示真門五開物性原六宣說勝行七令知位次八顯果難思九示其終歸十廣利今後

釋十門初

△此初法爾常規者一切諸佛法爾皆現無盡身雲說斯圓教故

釋中一法爾常規下夫王道坦坦十

古同規一乘五門諸佛齊證所證法性法爾隨緣緣性融通法爾無盡性雖一切皆應今就說教為門既舉全收即無盡矣改佛說法爾皆於無盡世界常轉無盡法輪窮未來際無有休息斯則處以毛端橫該法界時以剎那豎窮劫海處則頓起時則常起不待別因如萬籟之聲非關揀擊日月之焰不因川原但隨見聞說有初成九會等別諸慈悲者於無盡中畧此留傳令尋於此見無邊法如觀瞻際見無際空而

此時處即同無盡也

△二酬昔行願者昔在因中願周法界依

願起行但為衆生故今酬之徧說徧益二

昔行願至通益者因既願周于法界果必
遍說酬之如源遠則流長根深則果茂然
因雖無量無邊統唯此二故下疏有車輪
鳥翼之况願周適者現相品云毘盧遮那

佛願力周法界一切園土中恒轉無上輪
行周適者主山神偈云往修勝行無有邊
今獲神通亦無量法門廣開如塵數悉使
衆生添悟喜今說普賢行願正是此因也

△三遂通物感者謂佛證涅槃寂然不動

機宜叩聖感而遂通若無感緣佛說何益

三遂通物感至何益者夫風息浪澄海現
萬像妄盡心寂佛應羣機然澄海雖常能

現無外器而現何佛智慧常能談無感緣
而何說故大疏云昔因法爾雖能常通約
可說傳皆由機感其猶上有白月下資澄
潭潭清影現機感應生等其寂然不動感
而遂通兩句是周易之文疏乃巧通義勢
揀而用之然其機感亦有二種一過二別
通謂凡厥生靈皆合佛智無不被矣別謂
雖皆普被機有優劣故益有淺深其猶一
水方圓任器器分五種一正為謂一乘圓
機宿世曾聞今能悟解造觀修行或便證

入二兼為謂開雖未悟能信向以成堅
種如食金剛終竟不消墮執定行布之
也三引為謂權教六度十中其大第行
位不信圓融之法故十中其大第行
布之名而誘引之法故十中其大第行
乳能愈病以性投之終令實如置藥乳中
二乘既守自位不投相而自亡四權為謂
聲聞或示在座如聲如首彰其絕分警餘
外道聞提聞雖生勝墮於地獄一薰耳識

功不唐捐罪畢終令獲益乃至成佛如狂
罵藥服之病除如塗毒鼓聞者皆死以斯
五類收無不盡其通別
機感具依此品廣疏也

△四明示真門者衆生流轉總為迷真故

示真門令其返本真原之要即下所宗明

示真門至下所宗者諸經就機權引本意
欲令歸真若無此經稱性極談究竟無所

歸處為談真實故說斯經衆生流轉等者
大經云衆生無始來生死久流轉不了真
如義故諸佛與世共本欲示真門故法
華經云如來唯為一大事因緣故出現於
世等即下所宗者第二辯宗旨中云統唯
一真法界乃至開為理事法界無障碍法
也
△五開物性原者良以衆生性合智海識

洞真空但衣蔽明珠室埋祕藏要假開示

令其悟入雖明物性原至今其悟入者前
不就心中識悟如何開耶出現品云佛于無
段名開因性不具得執者顯但小若雜妄
一象生而不證得執者顯但小若雜妄
想一切者而不自證得執者顯但小若雜妄
有大經卷自然量等三千大千世界無
疏謂書寫三千大千世界卷復重等六
功德如全住在一微塵中復重等六
千世界而全住在一微塵中復重等六
是時有一人智慧明達具足成就清淨
天眼見此經卷在微塵內論說諸法
即起方便破彼微塵諸法論說諸法
諸象生普得饒益離佛子如來智慧亦復
如是無量無礙普能利益一切眾生

新世具足在於衆生身中
妄想執著不知不覺不得利益
以無障礙清淨智慧普觀法界一切衆生
而作是言奇哉奇哉此衆生云何當教以
如來智慧愚癡迷惑不知不覺我當教以
聖道令其永離妄想於身中得見如來
廣大智慧與佛無異故此云性無故即
識洞真空者幻化妄識本來虛無故即
微真海也故大珠云衆生包性德而為體
獲智海以為源但相變體殊情生智隔今

今可以此寶貿易所須常可如意無所乏
短然法合有二意一約結緣說則圓解為
殊與說為繫煩惱皆暗與醉何殊微有解
生還同繫了五道求樂名曰艱難證小濕
樂名為得少說法華會親友再達知見既
開猶如得買以因易果萬德周圓何異貧
人所求皆遂二約本性說謂珠雖本具繁
乃有時未盡知乃名為繫雖聞未悟猶
如醉人墜福田名求衣食加之調伏乃
在衣中欣善福田名求衣食加之調伏乃

欲令知此合體達本情忘故談斯經以為
顯示釋曰此則兼明衆生迷真執妄之由
也如福德智慧相貌具足之身猶不見本
貧賤醜陋病苦惱之身猶不信自身福德
端正脚端云是我身也信者營之令
悟惡身便是好身假開示令其悟入大疏
身儼是故此云要假開示令其悟入大疏
文備又是利生之要故具引釋也言衣蔽
明珠者法華第四五百弟子授記品中
陳如等諸大聲聞同時領解得記所說之
喻經云譬如有人至親友家醉酒而臥是
時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏
與之而去其人醉臥不覺知起已遊行
至於他國為求食故勤力求索甚大艱難
若少有所得便以為足於後親友會過見
之而作是言汝得安樂夫何為衣食乃至
是我昔欲令汝得安樂夫何為衣食乃至
日月以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而
汝不知勤苦憂惱以求自活甚為癡也汝

是艱難再遇本緣如逢親友既悟知見猶
 如得寶證入法界德用無邊即無所乏短
 昭然可見矣言室埋秘藏者即如來藏經
 有九喻皆喻佛智蘊在衆生名如來藏此
 當第五喻也經云譬如貧家有珍寶藏寶
 不能言我在於此既不自知又無語者不
 能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如
 來知見大法寶藏在其身內不聞不知乾
 或五欲輪轉生死受苦無量是故諸佛出
 與於世爲開身內如來法藏九喻中餘八
 取意引之一運華妻愛內有化佛結跏趺
 坐法合云我觀衆生諸煩惱中有如來智
 雖在煩惱常無染污也二蓋在巖樹羣峰
 圍繞智者方便除障得登臺喻智慧峰喻
 須臾三稜米未離皮捨愚者輕棄智者精
 之當爲御食四真金匣不淨處經歷多載
 真金不壞五貧人宅中有珍寶藏即上所
 引六如菴蘿果內實不壞種之於地成大
 樹王合云如來智慧在無明殼內如果在
 核內七有人持金像往於他國途遇險難
 懼被劫奪弊物裝之令人不識此人命終
 像弄曠野行人謂爲弊惡之物得天眼者
 去弊得金八有一女人貧賤醜陋衆人所
 惡而懷貴子當爲聖王四天下女人不
 知自爲下劣之想九鑄師鑄真金像成已
 置地外雖無內象不變開模見羅九喻
 一法合也下總校量功德云供養過去
 恒河沙佛乃至造恒河沙七寶臺高十內
 旬日月如是乃至五十恒河沙七寶臺供
 養恒沙如來不如有樂喜菩提受持此

經乃至一喻所得功德百分不及一十
 分不及一乃至算數譬喻所不能及也
 △六宣說勝行者欲契真性非行不階故
 說普賢無方勝行 六宣說勝行者等者說頓
 悟本心圓明反傷多劫
 流浪故須修習勝行令勢本源源觀云
 如大摩尼寶體性明淨久被塵塗而有鑿
 穢之垢若人唯念寶性不以種種磨治終
 不能發光現物真性亦爾久被煩惱垢染
 若人唯念真如不以持戒定慧種種薰修
 終無淨用故經云不如說行於佛菩提則
 爲水滌又及句經言雖論千言不行何益
 不如一聞動修得益爲明勝行故說此經
 然有二種一造成就諸行二頓成諸行且初
 者謂次第深淺各各差別於中又二一行
 本二行相言行本者謂善提心大經云志
 失善提心修諸善根悉爲魔業故二千行
 法冠於最初善財見諸善友皆先陳已發
 表是修行器故然善提心畧有三種一者
 心體二者心相三者心德言心體者廣有
 無量海雲比丘說有十心要畧唯三一者
 直心一向正念真如法故即是智無所
 執著二者深心樂修一切諸善行故謂發
 大願即四弘誓願等三者大悲心救護一
 切苦衆生故則前二所作為衆生救護一
 切苦衆生故則前二所作為衆生救護一
 氏章云善提心爲燈大慈心爲油大願爲
 姓光焰法界光即大智上解心體竟言心
 相者謂要無齊限若約惡願則盡度衆生
 畫修諸行經云虛空界盡等也若約正念

真如則下無衆生可度上無菩提可求中
無萬行可修亦無真如可念故淨名云當
令此諸天子捨於分別菩提之見菩提者
不可以身得不可以心得寂滅是菩提滅
諸相故等即斯意也若融上三心則度而
無度修而無修故經云若於一切智發生
回向心見心無所生當獲大名稱言菩提
心德者依上發心一念之德過於虛空諸
佛共讚多劫不盡故彌伽反禮於初心若
白月之新吐海雲警其能發美青松之萌

芽不有愛雲之心豈展昇天之翼若無等
佛之志豈成妙覺之尊是故經云一切功
德皆於最初菩提心中住雖終始不殊而
先心難矣發菩提心及慈氏章中廣說
其體相德三不相捨離猶如日輪體是殊
寶其相圓明德無不照成熱苗稼廓微虛
空三無離理也此是行本廣六妙門將入
行海故先須發菩提心發心品云欲見十
方一切佛欲施無盡功德藏欲滅衆生諸
苦惱宜應速發菩提心二明行相謂十度
萬行廣在經文上來兩段總是第一遍成
諸行也二頓成諸行者一行身一切行故
此復有二一約心觀謂一念相應能頓具
故謂此心即是佛智佛智即是無念無念
心體內外無著地請過自止滅忍可諦理
也離身心相礙寂然不動輝了見性空寂
也善達有無妨礙進詣妙覺顯是真修習
劫決斷分明諸十度具矣餘行例然故修
一行成一切行二約性融以修一行故稱
法性性融攝故合此一行如性普收無行

不具即十玄門中諸行純雜具德也應云
理性行全攝然前過成行布之行與此
理成圓融之行二無障礙以行布是教相
施設圓融是理性德用相是性之相故行
布不得圓融性相之性故圓融不得行
布圓融不碍行布故一為無量行布不碍
一為無量故涉入重重故世親以六相圓
融上下之
文非一也

△七令知位次者行則頓修位分因果因

有階降果無差別因果圓融是此行位
知位次者發意修習念在圓融則有
成未成言因言果驗未成之中復以塵
習厚薄業障深淺根有利鈍修有進息致
令得少為足之謂階降不同若不知之或
或得少為足之謂階降不同若不知之或
計六信三說十地七住會前說後說一十
盡智者圓冥同性海故得果用無二無差
三果品即妙覺七住會下始明無礙然對
四果與一平等行布位初後深諸位差別
有融二種攝攝一切功德妙品信該果海
圓融之位攝攝一切功德妙品信該果海
位之中攝攝一切功德妙品信該果海
初發心時便成正覺妙覺竟後有二品明
如行說故第七會說妙覺竟後有二品明
平等因果融融前差別
因果總同無碍也

△八顯果難思者既修勝行必有所趣頓

證法界成大菩提得涅槃故

八顯果難思者下言難思者

華嚴所詮佛果真應相即分置全收凡聖

通周十蓮華藏相圓明十出現門法赤勝

諸教遂機且說三身四智此經稱性備談

十身威雄若不讀華嚴經不知佛富貴為

欲顯斯果德故說華嚴大經十種因緣皆

應一一隨其本因如此假為問答之勢然

德雖無窮統唯二種一依報果謂華藏世

界海以十不可說佛刹微塵數世界為一

華藏世界海也三正報果謂如來十身融

三世間為十身也此二無碍以為佛德然

依正淨融有六句序中已明既修已下者

若非稱性圓因不成融通滿果若不頓證

法界非真菩提

涅槃故云爾也

△九示其終歸者終歸法界若因若果若

境若心一以貫之法界究竟

九示其終歸至究竟者經

云平等真法界無佛無衆生但以相待義

門強名因果心境今既證窮念絕何果何

因因果心境一體無異故經云如心佛亦

爾如佛衆生然應知佛與心是三無差別

如金作器巧拙懸殊一以貫之唯金究竟

法界義如下宗中說從四至九次第與大

疏一向例者彼釋大部之意願於根本頓

宗欲明從本起末故法界居初標云教本

此釋入不思議境界一品之意願於修證

次第欲明進入本源故法界最後標云終

歸今且畧明此中次第生起之意不能和

會大部之疏故云畧明也第一直明經宗

法爾常說通說二云何以法爾常說通

酬彼往昔周普之行願故三云說雖常通

若就益物須感應道交故機投即說如渾

清即影現種種於此上通論教因未據

修入之次故彼此疏同也四顯三云感應

化物已有諸經何須說此未示真法不能

究竟解脫故五云雖聞真法如何令其悟

入為開物性源令知自心本有斯法故六

心開即行起七行有漸須知位次故八

位滿成佛故九證極契本還歸法界故法

界即第四真法也故知發心畢竟二不別

善光重會再見文殊有餘力則更於此說

下第十門亦是通相結益故

此彼同最後明者流通相也

△十廣利今後者聖人設教祇在益生現

益當機流芳萬古矣

十廣利至萬古矣者

始用乃無終兩滴滄溟與海俱竭一言簡

性與性齊終法界無終斯教何益況大慈

願力護令法眼常存盡衆生界皆蒙勝益

故賢首品云彼諸大士威神力法眼常令

無缺減又發心品云我等諸佛護持此法

令未來世一切菩薩及諸衆生未曾聞者

皆悉得聞然益有二一令見聞成堅種故
出現品云如人食少金剛終竟不銷等二
令起行成證入故出現又云設有菩薩無
量百千億那由他劫傍備乃至若聞此法
信解隨順悟入當知此人生如來家乃至
深入如來無量境界必須聞此始得生佛
家入佛境故須
說之令起行也

△畧此十義故斯教興廣說因緣備於大

疏畧此十義下第二總結指廣也標中應
假為問云何因緣故說大華嚴列十因
早答云畧此十義故斯教興也是故總結
言廣說因緣者有二意一於上十因中文
句繁廣一備陳故言廣也二於上十義
外依大疏更有十緣故言廣也十緣者一
依時二依處三依主四依三昧五依現相
六依說者七依聽者八依德木九依請人
十依加者且初依時者問此經第幾時教
何時說耶答若以通說謂念劫圓融豎無
終始若別說者以無時之時畧有十重初
唯一念謂一刹那中道無盡處說無邊法
二盡七日謂佛初成道第二七日普遍時
處說此經法三過三際謂前後際各無邊
劫說無休息四攝同類劫恒說此經五收異類
一各攝無量同類劫恒說此經五收異類
劫謂一一劫各攝無量異類劫海如長劫
攝短劫等常說此法六以念攝劫謂於一
念中即攝如上無量前後同異劫海如是
念念盡前後際各攝諸劫常演此經七劫

念重收此諸念所攝劫內亦有諸念復攝
諸劫是則念念既其不盡劫亦復無窮
因陀羅網重重無盡於如是時常說此經
八異類界時如樹形等無邊異類世界時
劫不同分齊各別盡彼時分常說此經九
此彼相入即彼異界所有時劫各別相收
或互各攝若念若劫一一無盡常說斯經
十以大收末如華藏界中以非劫為劫劫
即非劫念等亦爾以時長短離分限故又
時無別體依法上立法既融通時亦隨屬

於此時劫常說不息依上十時恒演此經
二依處者問如何處說耶答總即塵遍
滿橫該十方若別從狹至寬畧顯十處初
此闡浮七處九會說此經法二周百億同
類界等謂盡此娑婆百億闡浮須彌山世
界道樹王等同時俱說三遍異類樹形等
刹異類世界有不可說佛刹微塵等一
流類皆過十方與前須彌山等互不相碍
各於其中轉茲法輪四遍利種種以十不
可說佛刹微塵數世界為一世界種如是
刹種有不可說數常於中說五遍華藏謂
諸染界各皆相盡唯是華藏妙遍微塵塵
塵皆遍法界不相障礙悉於其中演說斯
經六遍刹海謂於華藏一一塵中皆攝無
邊諸佛刹海悉於其中說此經法七遍前
六類刹塵皆有同異刹於中常說八遍虛
空界容一一毛端之真各有無邊刹海於
其中說九遍帝網謂彼一一微塵既各攝
此無盡刹海即此刹海等復有微塵諸
塵內復有刹海是則塵塵既其不盡刹刹

亦復無窮如因陀羅網重重不可說分量也十餘佛同然如此一佛說華嚴處如是三世諸佛已說當說今說又云不見有諸佛世界彼諸如來不說此經當知餘佛無不同說也此上十類一一各道法界而前九正是遮那說法之處也三依主者問說此經佛為真為應為一為多答通則圓融十身不分而過若別則二種十身十重無碍言二種十身者一唯約佛身自有十身

一善提身二願身三化身四力持身五莊嚴身六威勢身七意生身八福德身九法身十智身上身三業親身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七如來身八法身九智身十虛空身是為二種十身言十無碍者一用無碍五真應無碍六分圓無碍七因果無碍八依正無碍九潛入無碍十圓通無碍即三身十身同一無碍法界身雲以此身雲過前時處常說華嚴四依三昧問佛欲說經皆入三昧今說此經依何三昧答海印三昧頃現萬機何者夫動靜唯物聖豈然乎示軌後徒明將有說必須靜鑒前承諸佛加從定起而發言言必真當故受者之心自然篤矣故於諸會多明入定為說經緣其所入定皆盡法源業用難思五依現相問凡欲說法皆現瑞相如說法華光照東方等今依何相答謂身剎容持光雲炳曜何者謂法性寂寥雖無諸相無相

之相不得繁興起教多端相非一率或放光動刹或華雨香雲皆為發起諸會之內將欲說法皆多先放光通表智光以彼物故六依說者問如智度論說法總有五物未審此經是誰人說耶答該於萬類觸人故經云佛法所以然者法無與廢引之由能說通三世間畧唯有人說雖慧莫能了今此如衆生及器廣則無量法界品中類非一故如僧祇隨好即是佛說餘會多是菩薩說法界品初有聲聞說諸善友等多是菩薩說亦名衆生說菩提樹等即器界說其能說人用法不同或用音聲或用妙色等皆能說人七依聽者問如諸會說法聽衆頗多今此會中其類如何答正在當機傍兼影響何者如子期云我伯牙絃若無聽者終無有說即下諸衆總有十類除當機衆餘皆是緣八依德本外豈能談然其德有玉而增潤內無德本外豈能談然其德本畧有二種一者智慧最爲上二者勝行願力若成者善根若化主行願皆屬該因九依請人問諸會說經皆因人請世尊無問應機而自說今說此經因誰人請答以慈以悲該於言念若慈慈深厚亦有無問自談若敬法重人智慈慈深厚亦有無織味未解諸求上智慈慈深厚亦有無二類一者言請二者念請此經法會有無不定十依加者夫聖無常應于剋誠心冥至極故得佛加若佛自說即不俟加如第九會因人有說要假上加其第八會依

行法修不異於前又不入定故無所加餘
 皆具有所以加者欲顯諸佛同加即同說
 故一說即一切說故亦顯果海無言因相
 可說故然施設不同不應一準加有二種
 一者顯加具於三業二者真加但與智合
 說唯普光法界無顯有真餘皆具二顯必
 有真故具是因緣故此教與問標云教起
 因緣疏何畧却此十三諸依時四諸依
 五微觀相故觀人七微觀者答因緣之
 言有通有別通言因是緣由緣由意
 不異也如云因何說此大經或云緣何說
 此大經二言總得雖因親緣疎語勢同矣
 故標云因緣通以十義解釋別者緣是資
 緣事後明須假十種事緣資具方可說經
 今雖畧此資緣而前因緣不闕言大疏者
 釋大經疏及新譯四十
 卷經之疏皆廣釋也

△第二辯教宗旨者△統論佛教二諦因

緣△隨經不同所宗各異 第二辯教宗旨
 語之所尚或心之所尚也 者宗旨也即
 之所歸也釋此一段文分為三一總辯諸
 教宗旨二通難舉益三別明此經宗旨今
 初也二諦者中論云諸佛常依二諦而為
 衆生說法因緣者即簡外道執其自然也
 佛法雖有無師智自然智約其教門要假
 緣顯則亦因緣故法華云諸佛兩足尊如
 法常無性佛種從緣起是故說一乘門論

云因緣有二一內二外外謂穀子為因水
 土人工時節等為緣而芽得生泥團為因
 輪繩陶師等為緣而器得成內謂十二因
 緣等然外由內變本末相收即總為一大
 緣起是故佛教從淺至深不出因緣二字
 也一說生老病死無常變易等皆由因緣
 故涅槃云我觀諸行生滅無常云何知耶
 以因緣故說一切法皆空等義亦由因緣
 故即空不自不他不共生等故無生也非
 色滅空色相自空說一切法假名假相亦
 由因緣故即假如鏡像水月體雖全空因
 緣會故不得不現說一切法皆是中道亦
 由因緣故離二邊若言諸法不從因緣即
 是定有定有故著常若推求定有之體不
 得又不知因緣有便言定無定無則著斷
 若解因緣即契中道故中論云因緣所生
 法我說即是空亦為是假名亦是中道義
 又云未曾有一法不從因緣生是故一切
 法無不是空者乃至此宗圓融別教之意
 事事重重無盡亦法界中不思議大緣起
 也涅槃經說十二因緣下中上上上智觀
 之如次得聲聞緣覺菩薩佛菩提等故佛
 一代之教不出因緣也後別釋諸經宗旨
 者言隨經不同所宗各異者如法華經宗
 一乘涅槃宗佛性
 淨名宗不思議等

△雖無生之理實無所宗無宗之宗則宗

說兼暢 雖無生之理下通難舉益謂
 有難曰楞伽云一切法不生不應

立是宗無生之理何所宗耶故今通云無
宗之宗宗說兼揚意云上所舉楞伽文益
遺滯耳若一向不立宗何以彼經目立宗
通說通經云宗通自修行說通示未悟所
以昔人云說通宗不通如日被雲蒙宗通
說亦通如日處虛空既有二通非無宗矣
今云兼暢者是日處空也

△今此即以入法界緣起普賢行願為宗

今此即以下第三別明此經宗旨於中有
三一指其所宗二釋其義理三總結歸宗
今初如大疏中賢首大師總以因果緣起
理實法界為宗若疏主自判大部即以法
界緣起理實因果不思議為宗即該羅本
末究竟之大宗也今但取一品之意一向
修證趣入返本還源故以入字為首文
關果者能入所入契合之處即是果也

△法界緣起即所入也普賢行願為能入

也入通能所 法界下第二釋其義

△今釋此義即為三門一明所入二辨能

入三能所契合 後今釋下廣釋

△今第一明所入者統唯一真法界謂寂

寥虛曠沖深包博 後今第一下釋釋文三

能所契合初中又二初總指一真法界後
別開三重法界今初也一標指辨相言統
唯一真法界者標指也謂寂寥等辨其相
也無聲曰寂無色曰寥虛謂虛無曠謂寬
曠沖即玄奧深即幽微

△總該萬有即是一心 二釋一心為總

者直指真界之體也然此心非佛非生非
真非妄雖非一切而為一切根本故序云

萬法資始既世出世間之法不出此心故
云總該萬有然體非萬有故云一心所以
次云體絕有無等然諸經論俱說萬法一
心三界唯識後人不知宗旨各別權實有
殊違於已解則拒而不受此是一切經論
所宗若不深淺具彰寧究一心旨趣今約
五教對顯合辯此中宗途第一愚法聲聞
教假說一心二乘之人實有外境不了唯
心從聞一心但謂真諦之一心縱云外法
由心轉變亦不得言境即是一心唯心之

云假不說故唯識依云復有迷想唯識理
者或如外境如識非無釋云此即有宗依
十二處教執心境界俱有故言假說一心也
此下一心也第二大眾權教明異然類別各
實一心簡無外境故說一心相離心不所
為一心簡無外境故說一心相離心不所
轉心簡無外境故說一心相離心不所
曲分有三一相見俱存故說一心相離心
正多義明相見俱存故說一心相離心
影具足相見俱存故說一心相離心

二擇相歸元故說一心亦通王所變相無別
 分紛相取見為謂多心也但所變相無別
 種生能見識生帶彼影起故魏譯唯識論
 云唯識無境不以無塵妄見如人目有翳
 見毛月等事疑見分也毛翳造眼識以
 捨心所依王無體亦心變故大莊嚴論云
 彼心若離能取及所取此二唯心光食
 德信光離能取唯是心光行釋云求唯識
 人應知能取所取唯是心光行釋云求唯識
 是貪等煩惱光及信等善法光如是二光
 亦無染淨是故二光亦無二相也今解曰
 皆云光者是心之光影也第三大乘實教
 明如來藏識唯是一心中二門一攝前
 也理無二故故說一心於中二門一攝前
 七識歸於藏故說一心於中二門一攝前
 本識差別功能無有別體故楞伽云藏識
 海常生境界風所動種種諸識浪騰躍而
 轉生又云譬如巨海波浪無有若于相諸識
 心如是異亦不可得明如解本識別故無
 端然此門及前門亦唯識論所破故論云
 或執諸識用別體同釋云即大乘一類善
 薩言八識體唯是一也云云此門也後又云
 或執內心無別心所云云此門也後又云
 覺天所計以經言士夫六界染淨由心無
 心所故然此二門是無著菩薩建立并楞
 伽經文護注雖破豈遺枝末而背大菩薩
 邪故此列於俱存王所之後用為其次轉
 深也二總攝染淨歸如來藏故說一心謂
 如來藏舉體隨緣成辦諸事而其自性本

不生滅是故一心二諦皆無障碍故密嚴
 經云佛說如來藏以為阿賴耶惡慧不能
 知藏即染難可了知染而不染難可了知
 不染而淨隨舉體成俗即生滅門染性
 皆明淨真如門如起信一心二門也第四
 常淨即真如門如起信一心二門也第四
 大乘頓教淨對妄想垢假說為淨妄既不
 大本無染淨對妄想垢假說為淨妄既不
 空淨相亦盡唯本覺心清淨顯現為破諸
 數假說一心也故淨名云一切眾生即涅
 槃相不復更滅又云寂滅是菩提滅諸相
 故楞伽云不壞相有八無相亦無相如是
 等楞伽云不壞相有八無相亦無相如是
 心則唯是法界性海圓融緣起無碍全真
 心現也謂未知心了究竟心性故梵行品
 然見觸事皆心方了究竟心性故梵行品
 云知一切法即心自性成就慧身不由他
 悟於法既有三一融事相入故說一心謂
 一切法既全是真心而現法識而變故
 全入一事中隨心區轉相入無碍三融事
 心入一事中隨心區轉相入無碍三融事
 稍即故說一心謂以一事即真心故心即
 一切時此一事隨心亦即一切一切即一
 亦然三帝網無盡故說一切亦唯心故復含
 心故能含一切所舍一切亦唯心故復含
 一切重無盡皆由一切全具真心隨心
 無得故無盡也此上一五教總有十門前後
 轉深門門意別覽者一詳審無令前後
 不分然皆說一心有斯異者蓋以經隨機
 說論逐經通人隨論執致令未代固守淺

權後之三門即別教一乘之意正當疏文
然以前望此則前七不攝後三以此望前
則十門全統若直剋論疏意但是一真心
體未開收攝之門為恐外求之故說總該
萬有所以指云即是不云攝歸故此後方
云強分理事等也又一切衆生悉具亦是
該有之義

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會

本卷第一

三

手

音釋

空

房劍切音焚鑛古猛
上聲塵鎗也

為衆生未能直入故方便且說三乘而其
 本意唯為如來知見即此一法界心
 故此結前心體云為物開示不知何以下
 生後也心體無名可言約義強分理事此
 亦老子經云有物渾成先天地生吾不知
 其名強名曰道也

△而理事渾融無有障礙畧為三門△第
 一事法界第二理法界第三無障礙法界

而理事渾融下後融而開釋文二先開章
 事法界者界即分義理法界者界即性義
 無障礙法界者即分
 性相即而無碍也

△第一事法界者不出色心萬象森羅依
 正境智相用顯然皆曰事也後釋釋中三

次釋理法界後釋無障礙法界今初也事
 法界者謂三世差別邊際意識所知如名
 法界故十八界攝百法界攝攝八十二
 也雖眼等緣境不同別開五根五塵然亦
 是同時意識所知也縱入識名界取其因
 義亦事法界攝故知事法界攝差別法無
 不盡也故不思議法品云諸佛知過去一
 切法界盡無有餘等類事法若一列名
 言不出者然以色心等統之無餘故云不
 千卷不盡今以色心等統之無餘故云不

出也色心即六境之色六識之心萬象森
 羅者亦即色也意顯森然羅列可觀之狀
 故再舉之依者凡聖所依之國土若淨若
 穢正者凡聖能依之身謂人天男女友不
 出家外道諸神菩薩及佛五十五善友不
 出此十於中有逆有順有正有邪善財見
 聞皆得證入正表皆事法界也境者所知
 之境謂權實差別之教所詮差別之義智
 者因智差別不同果智無量勝解故釋題
 云智分因果問境智豈不即色心耶答色
 通迷悟邪正境智即一向趣入諸位修行
 決斷邪正問豈離邪境而說正耶答由心
 迷悟之異境亦成差如地是迷心之境繩
 是悟智之境也相用顯然者總結成事法
 也界

△第二理法界者體性空寂頓絕百非△
 畧有二門一性淨門在纏不染性恒清淨

△雖徧一切不同一切如溼之性徧於動
 靜凝流不易清淨恒常△二離垢門謂由
 對治障盡淨顯隨位淺深分十真如△體
 雖湛然隨緣有異如陶冶塵滓鍊磨真金
 第二理法界至真金者次釋理法界也此
 當界即性義故云體性空寂一標指辨相

中言頓絕百非者不待修行漸絕之性
 本俱離故云頓也百非即非色非心乃至
 內外大小等百者通而言之非定從一二
 數滿百也畧有二門者即性淨及離垢二
 門也經云真如平等無相身離垢光明淨
 法身也初後門又實性論云清淨有二種
 一自性清淨謂體性淨脫無所捨離以彼
 自性清淨心體本離一切客塵煩惱故二
 離垢清淨謂障盡得解脫故又無上依經
 云淨有二義一自性清淨是其通相
 二初標門畧釋言在繼不染者勝雙經云
 染而不染難可了知後通難釋成難通一
 切不同一切者謂外難云此性淨門明理
 法界即是一切染淨即同一切云何此云在纏
 諸緣成於染淨即同一切云何此云在纏
 不染等耶疏釋云雖通一切不可見取為一切
 經云譬如法界流注不易者凝流者凝冰凍凝
 次喻顯凝流不易者凝流者凝冰凍凝
 結流即津液流注不易者凝流者凝冰凍凝
 波湛之味能垢門中云對治者對治者
 智也障盡者十障也淨顯者十如也隨位
 淺深者十地不同也分十真如者正顯離
 垢之體也且初地斷異性障證遍行真
 如住歡喜地唯識第九云異性障是此
 所斷謂於二障分別起者依彼種立異性
 性故異生者即所招果以五蘊為性異性
 因義體義是彼因故或是彼體故名異性
 性此從果為名以勝顯劣異性之性依主
 釋也又異生性即障持業釋也本論名為

凡夫我相障此障至於初地見道起時利
 那斷盡由斷此障證遍行真如謂此真如
 二空所顯無有一法非二空故染攝論中
 名為遠滿過滿一切有為行故意明無有
 一法非二空故此地最初便證遍滿由證
 此聖性故生如來家住歡喜地言歡喜地
 者謂初獲聖性具證二空能益自他生大
 歡喜二斷邪行障證最勝真如住離垢地
 言邪行障者謂所知障中俱生一分由此
 障故令初地聖者候犯尸羅不稱正理名
 為邪行彼障二地極淨尸羅入二地時此
 障未斷由斯證得最勝真如謂此真如戒
 性所顯極為勝故由翻前犯戒垢成無邊
 德是已成於戒行得於最勝無碍菩提之
 道證此性故名住離垢地唯識論云具淨
 尸羅遠離微細犯戒垢故三斷闇鈍障證
 勝流真如住發光地言闇鈍障者謂所知
 障中俱生一分由此障故令所聞思修法
 忘失彼障三地勝定總持及所發殊勝
 三慧入三地持此障永斷由斯證得勝流
 真如謂此真如所流教法極為勝故即第
 三地具聞思修三慧光明從此真如之行
 流出故名勝流以證此真如名住發光地
 謂成就勝定大法總持能發無邊妙慧光
 故四斷微細煩惱現行障證無攝受真如
 住發慧地言微細煩惱現行障者謂所知
 障中俱生一分即第六識相應俱生身見
 等具三義故名微細一者唯下品故此
 唯是第九品以相沉隱唯迷理故故名微
 細二者遠隨現行故謂此障品適於五道

受生一切身此能現起不與身俱滅恒常隨
 依行三微細故起時不覺不知在起而能
 現具此三微細故起時不覺不知在起而能
 攻由斯證得無攝受真如謂此真如若證
 得已第六識中俱生身見永伏不行故此
 真如名無攝受非我等見所攝受故此
 真如名住礙慧地謂成就三十七品菩提
 分法燒煩惱薪慧地謂成就三十七品菩提
 般涅槃障證類無差別真如住極難勝地
 言同下乘般涅槃障證類無差別真如住極難勝地
 一由乘此障品故障彼障五地無差別道入
 下地乘時此障永斷由斯證得無差別道入
 五地乘時此障永斷由斯證得無差別道入
 如地約生死涅槃來平等非如眼等類
 有異故證此真如名住極難勝地謂真俗二
 智行相互違合今相應極難勝地謂真俗二
 相現行者謂所無染淨中俱生一分見有染
 相現行者謂所無染淨中俱生一分見有染
 淨名為鹿相復障六地無染淨道八六地
 時此障永斷由斯證得無染淨道八六地
 真如本性無染亦不可說後方淨故後成
 般若行亦得自他相續無染淨果證此真
 如名住現前地觀十二因緣相現行障證法
 勝般若令現前地觀十二因緣相現行障證法
 無差別真如住遠行地見有微細生滅現
 謂所知障中俱生一分見有微細生滅現
 行彼障七地純無相觀入七地時此障永
 斷由斯證得法無差別真如謂此真如雖

種種名無別異故又能了知種種教法同
 真無相後證出過世間二乘道故八斷無
 住功用後證出過世間二乘道故八斷無
 相中作加行障證不增減真如住不動地
 言無相中作加行者所知障中俱生一分
 由有此障令無相觀不任運起謂初之五
 地由觀染淨平等如故多住無相少第六地
 中斷微細生滅相故無相恒然而有第七地
 彼障八地無功用道未能現相現土至八
 地中此障永斷由斯證得不增減真如以
 住無相不隨染淨有增減故即此亦名相
 土自在真如現相現土皆自在故證此真
 如名住不動地無分別智任運相續相用
 煩惱不能動故以任運故功用不能動相
 續故相不能動故以任運故功用不能動相
 行障證智不自在依真如住善慧地言於
 利他門中不欲行者即第六識內俱生所
 能障九地四分九品攝食癡慢三所有種子
 於利樂他性得智不自在行至九地中悉
 皆斷盡由斯證得智不自在行至九地中悉
 證得此真如已於無礙解得自在故便成
 善達法器自在解脫能於十方善說法故十
 慧地具四無礙解能於十方善說法故十
 斷於諸法雲地言於諸法中不自在者謂
 所知障中俱生一分於諸法中不自在者謂
 彼障十地大法智雲業神通等至十地中
 悉皆斷盡由斯證得業自在等所依真如

謂由證得此真如故於神通作業總持定
門皆自在故便成受職等行具智波羅蜜
得自在化身三昧等果此地名爲法雲地
者法喻雙泉莊嚴論云於第十地中由三
昧門陀羅尼門攝一切闍薰習因遍滿阿
利耶識中譬如浮雲遍滿虛空能以此聞
薰習雲於一一剎於一一相於一一好一
一毛孔兩無量無邊法兩充足一切所化
衆生由能如雲雨法兩故名法雲地此總
言地者借喻顯法地有生成依持義故真

智證如生成果智及因位勝功德故若因
若果皆依此地地能持故總名地通以
一切有爲無爲功德而爲其體性唯是
如智契合撮其要解通於六決定爲體廣
如本論等明上之十障各障地地初心謂
地地各有八住出三心此前十障地地入
心起時斷也問無問道正斷惑時爲智先
起惑後滅即爲惑先滅智後起耶爲同時
耶此三惑智各有兩失不成斷義謂智先
起有自成無漏過滅惑不成斷惑過智先
在道或有自滅過滅惑不成斷惑過智先
障聖道過今智先智後及同時皆具此四
過還於智上惑上各說二過過名同前義
則順於智後及同時而說以意可知相兼
總成十二過也若爾云何斷耶唯識云一
真見道現在前時彼二障種必不成就釋
曰二真者即二空真見道謂二障種真見
生時即永斷滅猶明與闇定不俱生如秤
兩頭低昂時等諸相違法理必應然如秤
二性無俱成失此但舉法相一邊亦不違

餘緣集斷義若望此宗則有所遠謂秤衡
是一低昂無妨解惑不爾豈得俱時明
之前雖則相預到與不到俱不破闇同時
則相違異時不相預故中論云燈中自無
暗住處亦無暗破暗乃名炤無暗何所炤
乃至已生未生等炤不分明等若實教
中斷結要性相無礙故十地品云非初非
中後者謂顯無性緣成則說斷結由能斷
無性方爲能斷所斷本空方成所斷若定
有者則墮於常常不可斷若定無者則墮

於斷大聖智故已上皆約感智相翻也若
約相續者不約感智相對但就斷之智
自有三時即無間道中剎那三時此智盡
如中後論釋非唯初中後若爾云何斷耶
論云如燈燄非唯初中後若爾云何斷耶
實教斷惑必性相雙明經文正顯證智唯
據甚深緣性不可說義論文兼明斷惑性
相雙辨非初中後辨因緣無性是斷之不
斷前中後取即不壞緣相是不斷之斷故
大品經云須菩提問佛爲用初心得菩提
爲用後心得菩提佛反問云如然燈爲用
初燄然燈不離初燄後燄然燈亦爾佛問
非初燄不離初燄後燄亦爾佛問須菩提
炷實燄否須菩提言不離初燄後燄亦爾
用初心得菩提亦不離初燄後燄亦爾故
龍樹判云佛以甚深因緣答云若初心
得菩提初發心便得是佛若初心不成佛
三心亦爾心心不得畢竟則不成佛故云

爾也此中燈喻菩薩道往喻無明煩惱熾
 如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智
 慧又若斷者一念便是何假三心方斷既
 假三心明智無性無性故非初後因緣
 故成初中後斷此上猶通貫教若依圓宗
 所斷之或一迷一切迷一斷一切斷無斷
 無不斷如夢所見事一切皆非剎那覺悟
 一切皆是待斷却夢中物亦非留著夢
 中物故云無斷無不斷也又尚無有斷豈
 可更言無斷問夫真如者是諸法實相體
 性空寂本自湛然離諸句數不可分別云
 何此說分十真如即答疏云體雖湛然隨
 緣有異也即真如體本無有異但對障染
 處相即證不同逐說有異問似於何者答
 疏舉喻云如陶治塵滓鍊磨真金也陶謂
 陶汰冶謂鑄冶陶治沙鍊而鍊真金沙鍊
 如障金喻真如故十地
 品中地地以金為喻

△第三無障礙法界畧有三門一相即無

碍門二形奪無寄門三雙融俱離性相渾一
 然門今初一心法界含真如生滅二門互
 相交徹不壞性相△其猶攝水之波非靜
 攝波之水非動故第三無障礙下後釋無
 相即無碍門二形奪無寄門三雙融俱離
 性相渾然門今初言一心法界含真如生

滅二門者即起信論六馬菩薩是故度
 等初地法界與如來法界無異
 宗義云摩訶衍者總起一切法界
 立義云所言法者謂眾生心是心則攝一切
 者義出世間法依於此心顯示摩訶衍義
 世間釋云依世間法有二種門一者心真如
 後釋云依世間法有二種門一者心真如
 門即約體絕平等一味性無差別一切眾
 生即涅槃相平等二心滅門即隨緣起
 滅義也所以於如來藏心說有生滅者謂
 隨薰動轉成於染淨染淨雖成性恒不動
 正由不動之性能成染淨之相故不動性
 亦在動門又云是二種門皆各總攝一切
 諸法何者以一心含通別二門以真如門
 是染淨通相通相之外無別染淨故真如
 門總攝一切生滅門者別顯染淨染淨之
 法無所不該故云總攝一切諸法以此生
 滅即是真如隨緣變作諸法諸法既無異
 體還攝真如門又真如是泯相顯實門不
 壞相一切即泯故得攝於生滅又生滅是
 攬理成事門不壞理而成事故得攝於真
 如是不相礙故如金與莊嚴具若以金攝具
 門一無所遺以具攝金則金無不盡良以二
 門一揆全體通收故得交徹等也今此用
 者先標交徹及不壞性相之所以也真如
 即理生滅即事二門若非一心即不交徹
 一心若無一門即壞性相故
 大云互相相等也下喻結可知

△二形奪無奇門者△謂無事非理故事
非事也無理非事故理非理也二形奪無奇門疏言
無事非理故事非事者謂事既攪理遂令
事相皆盡唯一真理平等顯現以離真理
無事可得故如以水奪波波無不盡言無
理非事等者謂真理隨緣成諸事法然此
事法既而於理遂令事顯而理
不顯如水成波波動顯靜隱也

△三雙融俱離性相渾然門者△曲有十
門三雙融俱離性相渾然門中有二初標
標標後開釋曲有十門乃至不離此攝
於中有二初開釋後融結初二分二先開
曲有十門後釋於十門分之為二初前之
七門明事理無礙後之三
門明事理無礙今初文也

△一由離相故事壞而即理△二由離性
故理混而即事初二門止理事相於中初
者此標所以也相即是事此舉緣起如幻
之事非妄計定相之事也事壞而即理者
正顯理相也二明理混即事疏言由難在
政者舉其所以此明無我理非事外定空
之理也理混而即
事者正顯事相也

△三由離相不壞相故事即理而事存以

用二

八

非事為事也第三門舉第一門收第二門
即第一門由離相故不壞相故即第二門
理混而即事即是反顯不壞相此舉所以
也言事即理等者正顯理時不失事言事
即理者意顯非取理外定相之事如摩尼
珠空淨所現之丹青非朱砂藍色之丹青
故於珠空空時不碍色存也言非事為事
者意顯非是妄情所計定相之事只以真
理隨緣所成之事為事故約理時不失事

也如摩尼珠體空淨能現衆色摩尼
珠體空淨喻理所現衆色喻事也

△四由離性不泯性故理即事而理存以
非理為理也第四以第二門收前第一門
不泯性故者此標其所以也離性即第二
門離性故不泯性者即第一門性即是理
言以非理為理者意取緣起無性之理非
取事外定空之理如珠幻色無體之空非
太虛之空故於珠全
色之時不碍空存也

△五由離相不異離性故事理雙奪迥超
言念第五收一二二門同時故理事俱絕
疏言離相即第一門明離相故不異
離性者即第二門明由離性故是即舉第
一門收第二門同時是以雙泯又亦由前
三四二門既不相失隨一泯時即一
切泯如前珠色珠泯即色亦泯也

△六由不壞不異不泯故有初事理二界

俱存現前爛然可見第六以第三門收第

言不壞即第三門中不壞相不異不泯者

即第四門中明不泯性此是舉所以既不

壞相不異不泯性即隨一存時二

皆存也如珠現色珠在色亦在也

△七由不壞不泯不異離相離性故為一

事理無碍法界使超視聽之妙法無不恒

通於見聞絕思議之深義未曾碍於言念

第七舉第六門收第五門明事理無碍

七由下此中有三義句一標所以二正明

無碍三舉德顯能不壞至離性故此標所

以也不壞不泯即第六門明不壞不泯離

相離性即第五門明離相不異離性此中

亦明存泯無碍第六明存第五明泯此二

門既其同特故無碍也亦遠收第三四

及一二門疏言不壞即第三門明不壞相

第一門離性即第二門故總之一處為一

指離相離性也言恒通見聞及未碍於

言念者即指不壞不泯也遠近有此三重

事理無碍之義方備智者一審之今見

△八由以理融事今無分齊八辨前意明

所以及總相明一切諸法一一皆能通能

包各各無盡言以理融事等者以事無別

體全假理成以諸緣起皆無自性故由無

性理事方成故事既攬理即事相全虛既

能一一包通

△如理之徧一入一切如理之包一切一

入故緣起之法一一各攝法界無盡言如

徧者謂諸事法與理非異故事隨理而圓

通全一塵普遍法界法界全體通諸法特

此一微塵亦如理性全在一切法中如一

塵一切皆爾如理之包者謂諸事法與理

非一故存本一事而能廣容如一微塵其

相不大而能容攝無邊法界由判等諸法

既不離法界故俱在一塵中現由上一事

含於理故餘一切事與所含理體不異故

隨所含理皆於此一事中

現如一塵一切皆爾也

△九由因果法界各全攝故令普賢身中

佛佛無盡佛毛孔內菩薩重重九又攝前

明佛菩薩各相全攝重重無盡

△十由因果法界差別之法無不恒攝法

界無遺故隨一一門一一行位各攝重重
十又於前因果中各自有多多差別若分
若全乃至微細亦各具攝重重無盡故云
剃身塵
毛等也

△故廣剃犬身輕塵毛孔皆無有盡廣剃

等者此明依正無碍今釋此文聊作六句
一以輕塵攝廣剃大經云佛剃微塵數如

是諸利土能於一念中一一塵中現又此

經下文云一塵中有塵數刹一一刹有難

思佛等二以毛孔攝大身現相品云如來

於一毛孔中一切刹塵諸佛坐等三以毛

孔攝廣剃依阿僧祇品云於一微細毛孔

中不可說刹次第入毛孔能受彼諸刹諸

刹不能遍毛孔等四以輕塵攝大身此經

下文云於一塵中塵數佛各處菩薩衆會

中無盡法界塵亦然深信諸佛皆充滿等

五以輕塵攝身剃大經云一一塵中無量

身復現種種莊嚴刹等六以毛孔攝身剃

大經云一毛孔中難思刹等微塵數種種

住一一皆有過超尊在衆會中而說法等

△以其後一總融前九為第三渾融門也
亦融前二不離此門融前故如文可知

△第二明能入者總即普賢行願△若別

說者畧有二種一者身入二者心入△身

由心證故廣辯心入心有三一者正信

二者正解三者正行此三無碍△謂於此

行門深忍樂欲淨信不逾於斯行門曉了

性相依之起行一一真修△解行相扶自

然契合第二明能入者下於中一一總標

又二一畧指身心二身由下廣釋心入隨

識則身阻碍依智則身融通先標列然從

凡至聖不過信解行證是果相義在契

合中收今明能入之因故此但明三也言

此三無碍者有信無解增長無明有解無

信增長邪見有解無行其解必虛有行無

解其行必孤若釋法界三必無碍也後解

釋疏謂於此至淨信者釋信也不逾至性

相釋解也依之至真修者釋行也親證唯解行故但結二

△第三能所契合者正顯入義入者？達
證悟之名△畧有二門一者果海離於說
相二者因門可寄言說第三能所契合下
文三初釋入字次

畧有下雙
指因果

△今且畧明無分別智證理法界以為五

門一能所歷然二能所無二三能所俱泯

四存亡無碍五舉一全收

後今日下寄說因門於初二初明入理法界後明入無碍碍法界初三初

初標舉關章二第一下隨門牒釋三結前

五門生
後文勢

△第一能所歷然者謂以無分別智證無

差別理心與境真智與神會成能證智證

所證理△如日合空雖不可分而日光非

空空非日光

二中和文一明能所歷然第一則法相宗證道謂大乘

始教也夫法約內則分別名識無分別名

智約外則差別名境無差別名理亦名境

也心與境真等者即唯識見道偈云若時

於所緣智都無所得轉識歸離時住唯識

離二取相故二取謂能所即前加行推一

切法名義自性差別空能緣亦空然未冥

合故偈云現前立少物謂是唯識性以有

所得故非實住唯識少物謂空相也有所

得者未冥合也日空者喻理智但書明便

是日光不必須見日輪之相及炤物之相

也

△第二能所無二者以知一切法即心自

性以即體之智還炤心體舉一全收舉理

收智智非理外舉智收理智體即寂△如

一明珠珠自有光還炤珠矣

二能所無二第二法性宗

澄道謂大乘終教也知一切法即心自性

是梵行品文言即體之智等者七祖云只

知即用而體自寂又回向品云無有如外

智外如為智所證

△第三能所俱泯者由智即理故智非智

以全同理無自體故由理即智故理非理

以全同智無自立故△如波即水動相便

虛水即波故靜相亦隱動靜兩亡性相齊

離三能所俱泯第三即大乘頓教中證道

頓現故俱泯謂本覺心體自知不可將知

更知心體以炤體獨立故如眼不自見

不自斫等故七祖云擬心即差正證之時

無別能證能證既無即是本心所證無得

亦唯本心故能所本絕般若心經云無智亦無得又四祖云若以知知寂非是無緣知如手執如意非無如意手若以自知知亦非無緣知如手自作拳時是不拳手手不執如意亦不自作拳本手自然在非謂於無手也若知不知寂亦不自知知本心宛然在非為於無知也疏文喻中正喻互奪亦合後義水之動靜兩亡即能所互奪是前義也而濕體顯現不屬動靜即為混也靈知本覺顯現不屬理智亦然

△第四存泯無碍者以前三門說有前後體無二故離相離性則能所雙泯不壞性相則能所歷然正離性相即不壞故存亡無礙△如波與水雖動靜兩亡不壞波溼

第四文相自顯然必曰能證方悟心體本絕能所故三門無一也

△第五舉一全收者上列四門欲彰義異理既融攝曾何二源△如海一滴具百川味第五總收也前門但收存泯此門又收開合以前三門則存泯開第四門則存泯合此門復收開合為一也收遺盡五門方備也

△上但約無分別智證於真理有此五門

上但約下三結前五門生後文勢言但約者有意表義理未盡四法界唯一也就一之中有此五門法相又唯得第一一門義也故知有云唯識論一部一切經論已備者輕謗佛法之甚也哀哉哀哉

△若以無障碍智證無障碍境境智圓融難可言盡總為能所契合

若以無障碍下後明入無碍境

界也無碍智者即如理智如量智乃至三智四智皆無碍障以成重重無盡也無碍境者正明事事無碍法界含攝法界及理事無碍法界俱無碍障亦總成重重無盡也約能入所入對前理法界亦應五門由非一向明理故無第三雙泯既無泯也即無第四收存泯義既關二義但有二門一開能所二合能所三復收開合同持無碍故一境即一切境境智各有一多無碍相對論之義有四句一智證一切境無碍障二智證一切境無碍障三智證一切境無碍障四智證一切境無碍障一切境無碍障

也三收開合者亦應云上列二門欲彰義
異理既融攝曾何二源如海一滴具百川
味

△上之三門以後契合但合前二故三門
一揆為入法界緣起普賢行願之宗矣其
行願別相文中具之上之三門下結歸宗
於中二初結三門無

二後結行
頭在經

△第三翻譯傳授者△畧有二門第一微

源第二翻譯△今初此經即貞元新譯大

方廣佛華嚴經第四十卷別流行也第三
翻譯

傳授者文分為二先標牒後正釋釋中又
二先標列後解釋釋中又二先徵源後翻

譯前中二初
正指其源

△故西域相傳云普賢行願讚為畧華嚴

經大方廣佛華嚴經為廣普賢行願讚△

以今觀之理實然矣△一經之主即是普

賢初會即是普賢所說窮終亦是普賢所

月三

十四

說△五周之因皆普賢行五周之果即普
賢行之所成亦是得果不捨因門之果用

爾△復是四十卷之窮終徧收玄妙後故
西域

下以畧舍廣文中三初引西域相傳是經
之徧讀故云行願讚非謂讚唄前譯不知
是經故謂之讚文也次以今下詳理印足
後一經下釋其所以言一經之主即是

賢者普賢是法界體性離經唯詮法界
故初會等者初會即善提道場總有三名
約處名善提場會約人名普賢菩薩會約
法名所信因果會普賢為主者以此會舉

知皆有所修必契表佛所說如所證故
成菩提處即說此經唯普賢行方能證入
是故此會普賢為主疏言窮終亦是等者
善財求友適歷諸位至於最後因圓門中

亦是普賢所說也疏五周等者即顯大經
一部通有五周因果初會有六品十一卷
經名所信因果謂世界成就品及華藏世

界品明其果德毘盧遮那品明往因行是
所信故第二從第二會至七會諸好光明
功德品總有二十九品三十七卷名差別

因果二十六品辯因佛不思議法品下三
品明果因歷六會果不該因故名差別因
果第三普賢行品下二品四卷名平等因
果普賢行品為因出現品為果因是得果
不捨之因果是大用性起之果因該果海

果微因源故云平等第四以第八會一品
七卷經文各成行因果具五位行總名為
因現八相用名之為果沒彼位名頌彰行
法故懸河二百問瓶寫二十韻皆明圓融
普賢行故故名成行第五以第九會有一
品二十一卷經即今四十卷總名證入因
果初明佛果大用是證入果後明菩薩獲
益是證入因若漸若頓若因若果皆證入
故今言因皆普賢行果皆普賢行所成者
明因果相攝即位前及當位也疏言得果
不捨等者明即果之因即位後普賢也言
復是四十等者謂前明五周總指大部此
後唯指
當品故

△第二翻譯者自古及今總有三譯△初

即晉朝三藏佛度跋陀羅唐言覺賢譯出

一卷五字成偈

第二下翻譯文三初總標
三譯二會通今昔三別明

今經初中文二先總標後別列初中云初
昔朝等者即東晉朝時也佛度跋陀羅者
此曰覺賢古云佛賢此三藏是北天竺人
五歲而孤十七出家一日誦習可敵一月
及受具戒修業精勤博學羣經多所通達
儀範率素不同華俗而至韻清遠雅有淵
致每與羅什法師共論法理振發玄緒多
有妙旨後為鄴郡內史孟顛右衛將軍褚
叔度與沙門慧嚴慧義等百有餘人請譯
支法領所持來于闐所得大華嚴等一十

二經中譯此經五言
成偈故云晉朝等也

△第二大唐代宗之朝大辯正三藏翻譯

一本七字成偈

第二大唐代宗等者代宗
即唐第八帝言大辯正等

者此三藏號阿目伽此云不空即立宗肅
宗代宗三帝灌頂師也本名智藏是北天
竺婆羅門族先門早逝育子舅氏遂隨母
姓康至年十歲隨舅氏至武威太原至十
三事大弘教國師十五落髮二十進具善
一切有部洞曉聲明後往五大竺遍學顯
密天寶五載還歸上京大弘顯密三帝歸
誠親受灌頂至代宗永泰元年十一月一
日制授大師特進試鴻臚卿號大廣智三
藏三朝恩澤倍美常倫灌頂度人數盈億
萬至大曆九年六月十一日有詔就加開
府儀同三司封肅國公食邑三千戶弟子
因賀大師不悅而告之曰聖眾儼然垂手
相慰白月圓滿吾之去時奈何臨終更稿
名位附表令懇讓不從遂更進表辭聖因
茲示疾壘兀而終年有七十僧臘五十一
矣後至七月十六日就塔所具茶毘之禮
隨喜者億千萬人足日有詔令高品劉仙
鶴就塔所置祭兼贈司空謚大辯正廣智
二藏經歷三朝所譯教法一百二十餘卷
更有諸佛示權權魔護國非臣不堪闍者
誠在於天宮其餘可開者領宣於天下於
中譯此後偈經文亦是七言故云第二代
宗等也此則唯譯後偈經文也以前長行

文祇此一
譯故爾

△第三即今貞元所譯亦是七言△而上

二本竝云是賢吉祥菩薩所造而非佛經

△今乃是經普賢菩薩所說△良以普賢

與賢首名義相濫又多別行故昔三藏謂

非佛經

用上而上一本下會通今昔文中有五
昔是經三良以下辨昔疑二今乃下以今證

明昔文舍隱五今有下明今文顯備結定

無疑明初二竟問上二皆同是菩薩說何

得普賢即同佛說得名為經賢吉祥即名

為造不得名經答賢吉祥雖是菩薩行位

權實不見有說處例同馬鳴龍樹等但得

名造故但名讚不得言經也此且據大分

說若據十身中亦有菩薩身又五人說法

中亦有菩薩說名經亦無妨然且依勝說

三辯昔疑所以中言名義相濫者以梵云

思

七

也余意亦謂實是賢首菩薩於經中錄出
行願之意述成讚文即前二譯文意可爾
然未敢
指南

△又前二本竝無長行故十行相不得顯

著第四可

△今有長行條流各別孱然不差佛經無

惑第五今有長行等者則條然流

△即貞元十二年歲次丙子詔嚴賓三藏

沙門般若於京師大崇福寺譯成四十卷

後別明今經中二初明翻譯一品具諸勝

緣後明別行一卷樞要可覽今初有四一

正明翻譯疏即貞元十二年六月五日起

首翻譯至十四年二月二十四日進上故

云貞元等也言詔者天子宣令曰詔即宣

詔也言嚴賓者即北天竺界羯濕彌羅國

之別名三藏般若金剛者良云長若智般

若云慧即三藏名金剛智慧也於京師者

即西京也公羊傳云京者大也師者衆也

謂天子所居必以衆大之辭言之故曰京

師言大崇福寺古名西太原寺為唐家起

自太原以報地恩造五所寺總名太原寺

後因天后重修改名崇福此即翻譯之處

此三藏自代宗朝來至此國梵夾既至遂

詔令辭譯四十卷成部與善學大德和言
超悟良秀良德園沼兼疏王等八人同譯
諫議大夫孟簡等
潤色餘即可知

△即舊經入法界一品 二小通新舊經
等者即古譯兩本
皆名入法界品也晉本十四卷唐本
二十一卷今展此文為四十卷也

△其經梵本即南天竺烏茶國王吉祥自

在之所進也 三明得梵本之來處者疏其
經梵本下是言烏茶等者即

彼表云南天竺烏茶國深信最勝善逝法
者修行最勝大乘行者吉祥自在作清淨
師子王上獻摩訶支那大國王大吉祥天
子大自在師子王中大王手自書寫大方
廣佛華嚴經百千偈中所說善財童子親
近承奉佛刹極微塵數善知識行中五十
五聖者善知識入不思議解脫境界普賢
行願品謹奉進上伏願大國聖王福聚高

大超須彌山智慧深廣過四大海十方國
土通為一家及書此經功德願集彼無量
福聚等虛空界一切世界海無盡眾生界
一切皆如善財童子得佛正見具足智慧
見不思議真善知識成生歡喜得佛廣大
普光明照諸善著成就無垢善賢菩薩
最勝行願伏願書此大乘經典進奉功德
慈氏如來成佛之時龍華會中早得奉觀
大聖天王獲宿命智瞻見便識同受佛記
盡虛空遍法界廣度未來一切眾生速得

佛成

△然自古譯經或三藏持來或遣使迎請

△未有如今彼國帝王親貢梵文越十萬

之煙波踰千日之險阻紆彼御扎獻我聖

君△若非德合乾坤道光三古威臨八極

化洽萬方孰能有此光大休烈難思圖極

再闡神州 四正明勝綠疏然自古譯經下
是文中分三初明得梵本之希

奇次辭翻譯之緣備後校量今昔之具關

初中分二初彰昔劣疏自古至迎請者言

或三藏持來者即騰蘭世高等也道後迎

請者如羅什和尚等後明今勝有二初明

彼帝心誠疏來有如今下是言越十萬之

煙波者謂經南海也言紆者迴也曲也屈

也亦榮紆也後明我皇德感疏若非德合

下是言乾乾者天也坤者地也謂聖人與天

地合其德也道光三古者上古謂三皇一

三義二謂中古謂五帝一謂少昊二謂顓

前代也言八極者亦曰八宏或云八荒即

總指方隅也言化洽者愜洽也謂皇帝聖

化極洽萬邦也言執者誰也休烈者休者

王七喜慶之事烈即是位又王即是感也

即廣大威事也神州者即唐國也神者靈

也總括唐國以爲神州也

△然夫教流非一緣矣二辯翻譯之緣備有三初標也

△要在時清道泰正化可行△大國中華

皇城鳳闕△明王聖帝崇重法門△輔佐

賢良翊贊玄化△人多聰敏道器可持△

方有聖靈潛運冥衛△不憚勞苦傳譯中

華音善兩方義兼權實△明賢高識啟發

讚揚△內外悉心△潛顯兼衛二列有十

清二處勝疏大國中華皇城鳳闕言中華者草成曰華謂此中國獨事兼成故曰中華三君聖四臣賢五器感疏人多聰敏道器可持者即譯場諸德及通北方傳持之人

六聖應若無聖力譯必不成七乃護即譯主三藏八外護即寶蓋二中尉九結內外十結隱顯也配文可知

△方令圓教流通未聞三結也

△緬想昔傳事多闕略具斯勝事莫盛當

朝三校量今昔之具闕殊緬想昔傳等緬者遠也即遠想也

△今此一經即彼四十卷中第四十也後明別行一卷樞要可寶分三一標經屬當

△而爲華嚴關鍵修行樞機文約義豐功

高益廣能簡能易唯遠唯深可讚可傳可

行可寶二讚重勸修疏而爲華嚴至可行可寶言關鍵者即門之橫關豎鍵

樞即門樞機即弩機故知言語是君子之樞機樞機一發榮辱之主又有千鈞之弩

不爲難泉發機君子之談明人問津要之祭也此一卷經於大部亦然約者少也

者多也功高益廣者如下顯經勝德分中經文廣明可取彼文而於此說能簡等者

以簡略易入之門今到至遠至深之境豈不妙哉諸教或有文繁義隱趣入之門即難及乎窮極宗源法乃未圓妙其猶棘針頭上雕刻胡孫三年方成雖爲難事成乃

然用則何益矣故疏云可讚可傳等也

△三藏持命△國德專精△勉竭愚誠以

副詔旨略其廣疏爲此別行三應請別行疏三藏者即

譯主也國德者譯場諸德也勉竭愚誠等疏主謙也

大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會

本卷第三

音釋

遷

良以切

也

音里

也

音平

切

音切

音唐

何切

音

駝

又

延

也

榮

于平切

也

音

翊

夷

益切

也

音

行

音

緬

莫典切

也

音

龔

弦律切

音

小

鼠也

也

音

夷

益切

也

音

行

音

緬

莫典切

也

音

紆

衣虛

曲

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

音

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第四 用四

唐屬賓國三藏沙門般若奉 詔譯

唐 勅太原府大崇福寺沙門澄觀別行疏
圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔

△第四釋經名題大方廣佛至第三於中

二先解總題後明品目總題即無盡修多

羅之總名品目即所宗之玄妙以總該別

故存總名 第四釋經名題者疏即無盡修

陸此法華是如來在楞伽會中已曾說
沙門經後七百年來在楞伽會中已曾說
至於龍宮見上本有十箇三千大千世
界微塵數偈一四天下微塵數品此亦是

有盡之名何故此中言無盡耶答在大經
疏中自彼至寬總有十類一畧本經即今
大部八十卷等二下本經有十萬偈四十
八品三本經有九萬八千八百偈
一千二百品四上本經有十箇三千大千
世界微塵數偈一四天下微塵數品五普
眼經即海雲所持以大海量須彌聚等
書此普眼法門一品中一門中一法
一法中一義一義中一句一句中不得少
分何況能盡但是深入法界菩薩陀羅尼

力之所能持六同說經謂一類須彌山形
世界過於虛空客毛端處以言聲說無有
窮盡如不思議法品云如一佛身以神通
力轉如是等差別法輪一切世界法無能
喻如是盡虛空界一一毛端分量之處乃
至一一化身皆如是說音聲文字句義一
一充滿法界等七異說經謂樹形等世界
世界既異其中眾生根類亦別如來於彼
現身立教施設不同不可定其色與非色
言與非言等則部類難量八主伴經謂遊
那所說雖通法界然與諸佛互為主伴九
眷屬經為餘根器各各不同不能闡此通
方之語隨其說教今入此門皆為此經勝
方便故名眷屬經十圓滿經謂此上諸本
總融為一無盡大修多羅海隨一會一品
一句一文皆攝一切無有分限也然此十
類皆是華嚴望前四類即有盡限望普眼
等即是無盡故云無盡等總名也言修多
羅者梵語或云修如路或云素也契機經
素怛頌古譯翻為契經契謂契理契機經
謂貫穿攝化即契機契理之經若契理不
契機非經也或即說雖善巧動發人心不
契真理亦不名經必須契合真理合於人
心方名說經正翻名線線能貫華經能持
緯此方不貴線稱故存於經印土呼線及
席經并索聖教皆曰修多羅即今自屬於
席經敵對應云聖教故梁攝論譯為聖教
氏彼論云有阿毘達磨非是聖教為成聖
教與修多羅名又古德見此方儒墨皆稱
為經遂借彼經名以目聖教則雙舍二義

別相即總別一對三華為能嚴上四所嚴
 即能所一對四佛為能證之人大方廣所
 證之法即人法一對五方廣者用也大方
 體也即體用一對方字兩用△第三具彰
 義類者七字各有十義 第三具彰義類者
七字各有十義者

謂大有十義方有十義等又七字中一一
各有七字義謂大即七字皆大方即七字
皆方等七字即
為七節解釋 △一釋大字十義者一體

大若性若相皆同真性而常徧故二相大
 恒沙性德徧於體故三用大業用周普如
 體包徧故四果大智斷依正周法界故五

因大稱性德修無不行故六智大謂大智
 為主運於萬行嚴法身故七教大一文一
 句結通十方稱法性故上七如次是上七
 字八義大無法不詮窮法源故總上七字
 九境大無盡衆生為所緣故十業大窮三

際時常將此法利舍識故故上七字皆名

為大 一大十義一中即總題大字也一體
大若相若性皆同真性而常遍者上

句性字是諸法無性之性下句性字是本
覺真性之性上句性相相對但明真俗二

諦下句真性即第一義諦故攝性相全同
真性而常遍也如鏡攝影及空全同明也

以常遍釋大常者涅槃經云所言大者名
之為常此明法界體不變易如人最長故

名為大無有一法先之唯此先於諸法故
釋名義中云常則豎無初際遍者涅槃又

云其性廣博猶如虛空此明體遍故名為
大釋名義中云遍即橫該無外也二中即

方字云恒沙性德遍於體者前則於德之
相不言存壞但混合不分全同於體而常

而遍此則不壞無邊之相遍布於體故異
於前也故七祖云體上本具恒沙功德猶

如真金本具千種之器如摩尼珠本具千
般萬般非色之色若不本具作亦不成對

亦不同以成時無一塵之法從外入故三
中即廣字言周普包通者即前無邊之相

以過於體一一如體故成大用一一能包
能遍一入一切為遍一切入一為包交參

涉入互相無礙重重無盡也周即周遍普
即普包四中即佛字由證於三大故名佛

也煩惱本空智慧本顯自他皆爾方周法
界故成正覺見他皆成如偈云菩提菩提

斷俱名為菩提說智及智處二俱名般若
亦同此意然由未兼自他依正者如前序

中身到無礙六句所明也五中即華字以
得性故一行即一切行也如前教起因緣
第六宣說勝行中明之六中即嚴字若無
大智縱修萬行則行住於自相無由融
合嚴於法身故須智也嚴法身者喻如描
畫彩色喻萬行畫師喻大智也問明品云
於佛法中智為上首則智為正道萬行為
助道故此云為主也七中即經字諸宗能
論非所詮故文有分限此宗教即義故故
同法界一無邊故每說一會或一位義

終皆結通云十方亦如是說由是有海墨
書一句不盡之說也切也經八中云無
法不詮者重重無盡固不在言隨相門中
亦委細備說深淺之法二地中廣明十惡
十善即該人天乘也四諦品及五地十重
四諦即該聲聞乘也六地十重十二因緣
即該緣覺乘也八部若不說三天偈文
涅槃法華出現品中一兩門說盡如斯事
類不可具陳九中義如教起因緣蓮通物
感中廣明所被機也八即經之貫穿義力
即經之攝持義十中義亦如十因

△二釋
一法爾二酬因十利益中廣明也
方字十義者方者法也即上十大當體軌
持即十法故第二釋方字十義方者法也
如言藥方即是藥法應云體
法相法用法果法乃至業法言
當體軌持者謂十皆具此一故△三釋廣
字十義者一廣絕義非是心識思量所能

用四

五

知故二廣超義無有諸法能比類故三廣
攝義通攝無邊異類法故四廣知義具足
種智破邪見故五廣破義破一切障無有
餘故六廣治義具攝無邊對治法故七廣
生義能生無量廣大果故八廣德義具足

二嚴諸功德故九廣依義言教繁廣為生
依故十廣說義宣說廣大甚深法故則七
字皆廣也三釋廣字十義總相而言廣者
前十皆多一過一切為大一攝一切為廣
一中即大字若但絕安想分別及下地智
此未為廣直至等覺昭寂微細之智亦不
當情故云廣絕以本性昭體獨立不可以
智知不可以識識故擬心即差故二中即
方字然性德無邊之相雖不離世間法要
且世法無一能比言廣超者有二意一德
相於世間法法法超過為廣二德相之法
法法皆超世間為廣上云法法是所超之
世法下云法法是能超之德相如摩尼珠
所現之物無一外物可能比之如勝鬘經
云如來妙色身世間無與等此指色相即
世無等亦分同此意三中即正當廣字如
諸宗佛境界中便無眾生乃至因不攝果

等皆未為廣今舉一必攝一切同類異類
 全收故廣也四中即佛字以智收之一切
 皆智故出現品明佛智過於一切眾生身
 中又成佛時見眾生亦成如此方名具足
 智外更不見邪名破邪見此即以全法之
 智而知全智之法故云廣知也五六七三
 義皆華字以三皆因故五中然此宗之法
 必該橫豎豎者覺無始頃愆本是菩提破
 過去障也此菩提從今日盡未來際畢竟
 不生煩惱破現未障也橫者十方六道四

生本來清淨也六中無量義經說喻云如
 有一人詣良醫所學醫多年藝成欲去師
 云且與吾覓非藥之草得乃任汝去此人
 經年天下遍求所見之草皆堪為藥既求
 不遂却來白師師云汝醫術成矣故相試
 也若實解醫無草非藥故知若實解對治
 斷障無一心而非智故云具攝無邊七中
 可知八即嚴字九十皆經字義亦皆易然
 上十中二五九即雜集論中四義餘六
 即入大乘論中六義彼論皆釋十二分中
 方廣部故 △四釋佛字十義者即是十佛
 有此文也

一法界佛二本性佛三涅槃佛四隨樂佛
 五成正覺佛六願佛七三昧佛八業報佛
 九住持佛十心佛則七字皆佛四釋佛字
十義今便
配七字并配佛身上自有十身簡非融三
世間十身余而釋之即佛身十德一體性
用四
六

真常名法界佛即若心若境法法皆佛即
 是法身當大字也二本性佛即智慧身玄
 鑑深遠故即眾生本覺智慧心性之佛即
 當方字三涅槃佛即是化身化用自在故
 化畢歸寂名涅槃佛謂應化涅槃也四隨
 樂佛即應生身感而遂通故上二皆廣字
 五成正覺佛即是菩提身覺樹道成故即
 當佛字六願佛即是願身願周法界故七
 三昧佛即是福德身福即是定由依大定
 積福圓滿故此二皆華字八業報佛即莊
 嚴身報德相好微妙難思用嚴法身皆因
 善業故即當嚴字九住持佛即威勢身萬
 益無窮故即當經字十心佛即威勢身萬
 法由心回轉威勢威容映奪故此總標七
 字十佛齊融為斯教主 △五釋華字十義
 示物等有證必立同

者一者含實義表於法界含性德故二光
 淨義本智明顯無不昭故三微妙義一一
 諸行同法界故四適悅義順物機宜令歡
 喜故五引果義行為生因起正覺故六端
 正義行與願俱無所缺故七無染義一一
 行門三昧俱故八巧成義所修德業善巧
 成故九芬馥義眾德住持流馨彌遠故十

開敷義眾行敷榮令心開故此之十華如

次對前為十佛因故亦不離題中七字

華字十義者華有三種一草木華喻萬行

感果或與果俱即喻圓融如蓮華等或與

果不俱即喻行布如桃李華等二金玉華

喻萬德嚴身一向與果俱十義如次一一

對前十佛以配七字釋之一含實等者即

體含真實名含實義即當大字對法界佛

二光淨等者即智光明淨名光淨義即當

方字對前本性佛三微妙等者即微妙即

奪名微妙義即對前涅槃佛四適悅等者

即適悅物心名適悅義對上隨樂佛此二

即當廣字五引果等者即引果酬因名引

果義即當佛字對上成正覺佛六端正等

者即端嚴可觀名端正義對上願佛七無

染等者即塵水不染名無染義對前三昧

佛此二即當華字八巧成等者即願巧成

就名巧成義即當嚴字對上業報佛九芬

馥等者即芬馥流馨名芬馥義即當經字

對上住持佛十器數等者即開敷菡萏名

開敷義對上心佛即總上七字於十花

中一五九十局於草木餘通二華也

六釋嚴字十義者△即上十華同嚴一佛

為嚴不同即是十義又此十華如次嚴前

十佛即是十義△故以華為能嚴嚴前法

界成於十佛故嚴為總相

後結釋中有兩解初解十華嚴一佛後解

十華嚴十佛初中疏云即上十華同嚴等

者謂前十華亦即十度一含實當般若二

光淨即智度三微妙即方便度四適悅即

戒度五引果即當忍度六端正即願度七

無染即禪度八巧成即檀度九芬馥即力

度十開敷即精進度以上十度同嚴一佛

餘九皆然又因既圓修果亦圓證云何圓

修以定慧雙流靜無遺炤動不離寂一念

相應十度便滿故十地經云發心回向是

布施滅惑為戒不害忍求善無厭斯進策

於道不動即修禪忍受無生名般若回向

方便希求願無能摧力善了智如是一切

皆成滿故一念皆悉頓嚴諸德故至果位

無德不圓備也次十華如次嚴十佛者如

上十華以配十度謂財法無畏悅物令喜

成莊嚴身即業報佛二戒淨普周隨心離

過成意生身即隨樂佛三忍可諦理成苦

提身即成正覺佛四進策萬行成威勢身

即前心佛五定引功德成福德身即三昧

佛六慧鑒心體彰於法身即法界佛七方

便巧應成化身即涅槃佛八願巧成成就

願身即是願佛九力不可動成力持身即

住持佛十智鑒於理成於智身即本性佛

十華如次嚴前十身而總別無礙更有十

義一以因嚴果以成人是華嚴果由因得

故二以果嚴因以顯勝成果之後令一

因行皆無際故即佛華嚴三字也三以人

嚴法以顯用謂佛曠劫修因方顯法之體
 用四以法嚴人以顯圓若不得法之體用
 因果不能圓妙故總上六字五以體嚴則
 令周適謂用不得體不周適故六以用嚴
 體而知本若無大用不顯體本之廣故即
 大方廣三字七以體嚴相而妙謂相若
 有體便即入重玄故即大相嚴體以明玄
 無相不顯體深玄故即大相嚴體以明玄
 義嚴教超言念由所詮難思能詮言離故
 十諸用互嚴以融攝如禪非智無以窮其
 寂智非禪無以深其炤等此互嚴中皆有
 相資相即四句恐繁不叙如上疏中但有
 三句謂十華嚴一佛十華次第嚴十佛十
 華更互嚴十佛在初句中亦可一華嚴十
 佛以足四句以成無盡也故以華為等者
 結也言嚴前法界者謂法界本舍佛智但
 假於行德嚴之即 Δ 七釋經字十義者一
 顯著有佛之用也 Δ 七釋經字十義者一
 曰湧泉二曰出生三曰顯示四曰繩墨五
 曰貫穿六曰攝持七曰常也八曰法也九
 曰典也十曰徑也 七釋經字十義中分二
 先標後釋釋十義者一
 湧泉則注而無竭二出生則展轉資多三
 顯示則顯示事理四繩墨則指定正邪木
 隨繩而正直心隨教而離邪五貫穿則貫
 穿所說性相之義六攝持則攝持所化眾
 生歸於本源不令攀緣六塵輪回五道此
 二即佛地論中解經字義故彼論第一云

能貫能攝故名為經以佛聖教貫穿攝持
 所說所化貫穿法相攝持所化即此中義
 或貫穿所化攝持所說即貫彼心華攝茲
 義味也七常也者則萬古常規八法也者
 則十葉真軌此二是梁昭明太子所出感
 法師以此法常二義解繩墨湧泉故彼云
 法則舉直以錯枉繩墨以譬之常則汲引
 而無竭湧泉以況之此亦別是一意九典
 者則正理無邪十徑者則出死之徑路上
 十中前四即離心五義中四餘結鬚同貫
 攝五六即明貫攝依佛地論後四即依此
 方訓釋以 Δ 第四展卷難思者 Δ 謂本於
 圓十義也 Δ 第四展卷難思者 Δ 謂本於
 清淨法界初開理智二門 Δ 次理開體用
 為大方廣智分因果為佛華嚴經詮上六
 即題中七字 Δ 次展此七字為此一經所
 證法界即大方廣能證普賢行願即佛華
 嚴 Δ 若更展此以為一部則五周因果皆
 佛華嚴因果所證皆大方廣 Δ 乃至無盡
 皆自此生 第四展卷難思先標後正釋
 分四一展二卷三展卷無礙四
 結歸經題初中五一展真界至理智二次
 理開下展理智至總題三次展此下展總

題至此卷四若更下展此卷至一
部五乃至下展一部至無盡也
△收無

盡法界以為九會△復攝九會為此一經

△復攝此經以為總題△更攝總題以為

理智△融此理智為真法界能所兩亡事

理雙寂故收無盡下第二卷也文五一卷無盡至一部疏云收無盡法者

四總指大經以為九會者謂此一經約七處說三會普光故有九也第一菩提場會

第二普光明殿會第三切利天宮會第四夜摩天宮會第五兜率天宮會第六他化

天宮會第七重會普光明殿會第八三會普光明殿會第九逝多園林會是為九會

二復攝下卷一部至此一卷三復攝此下卷此一卷至總題四更攝下卷總題至理

智五點此下卷△舒則彌綸法界卷則足

理智歸真界也

迹難尋即舒恒卷即卷恒舒即展卷無礙

△若展若卷若廣若畧皆為大方廣佛華

嚴經矣舒則下第三展卷無礙言即舒恒卷者經云無量無邊法門海一言

演說盡無餘即卷恒舒者經云如來於一語言中演說無邊契經海若展若卷下四

結歸經題也△第二釋品名者畧為三節文並可知

一不思議解脫境界即所入也二普賢行

願為能入也三入之一字通能所也第二釋品

目中二初正解品目後品攝經圖今初也然通釋得名者心智契合為人心言不及

為不思議作用離障為解脫智造分域為境界德用善順為普賢造修佛求為行願

是此一類之義為品中畧出弘宣為別行不接前次故但為一卷文中二初分品

開△第一釋所入者△何名不思議心言

周及故後第一下隨章釋釋文三初釋所入次釋能入後釋入字初中四翻

徵釋一顯得不思議名二指不思議體三釋不思議之由四辯不思議之意今初也

心言周及周猶無也不也法無名故言不

及法無相故思不及於所緣境界非定各相故於心口不可思不可議也故云口欲

談而詞喪心將緣而慮息也復有三義故

不思議一於人謂超世間越權小也二於

心謂非聞思修及報生識智之境三顯法

自體此即亦超佛及上位菩薩所謂非智

不能思蓋是法體本來不可思非辨不可

議蓋是法體本來不可議故肇△何法不

思議謂即解脫境界△解脫有二△一作

用解脫作用自在脫拘礙故△二離障解

脫具足二智脫二障故△由內離障外用

無羈二義相成總名解脫何法下二指不

初直指次解釋後結成二中二初釋解脫

後釋境界今初也一作用等者即如淨名

所得也故彼經云有解脫名不可思議若

菩薩住是解脫者以須彌之高廣內芥子

中等二離障中云二智者即如理智如量

智也二障者即理障事障也言由內等者

然一切諸法本自融通無礙但由內心情

執累劫纏綿故感辭外境妄相阻礙如平

坦長川露地而睡而夢見四邊擁塞或險

山深水無由過得若夢心覺寤即觸向解

脫也即知迷情若悟障盡智開即萬境之

中作用自在故云外用無羈也愚者欲求

神通不解於心除妄如何得也淨名△境

云諸佛解脫當於衆生心中求也

用四

十一

佛及普賢德用分齊無能及故△二所知

境事理無邊唯佛普賢方究盡故△由證

所知無邊之境故成德用無有邊涯二亦

相成總為境界△即於二境得二解脫此

等所知境豎論從劣至勝等言由證所知

等者先以智緣無邊境界無邊故智亦稱

境無邊故德用同佛及普賢之△何故不

分齊也即於二境下後結成也

思議畧有四義一事無邊故二理深遠故

三此二無礙故四以性融相重重無盡故

何故下三釋不思議之由言畧有四義者

一事多無礙廣不思議二理無相狀深不

思議三此二不二故不思議謂諸法全空

故不可作事思性空緣起故不可作理思

四重重無盡△何用不思議顯法超情令

亡言故△已知所入何用下四辯不思議

導尚恐難入今泯絕縱近於生何益而說

不思議那釋意云法體實離思議之境若

令思議水不能入今說離言超情衆生即

亡言絕慮自然入也故六祖七祖皆云若

欲入者一切善惡

都莫思量等也

△第二釋能入者總即

普賢行願也畧唯此二△行之與願如鳥

二翼如車二輪具足方能翔空致遠△然

人與法俱稱普賢若約人者普賢菩薩之

行願故△若約法者是普法故賢謂至順

調善故又賢謂真善善契理故法界之善

為普賢法故第二釋能入中文三一總指

受三然入下約人法以釋普賢於中二一

總指二解釋今切法普賢有二一約體二

約用初約體者即本覺心體也即諸法本

源一真法界也謂此法界周遍一切四生

六趣無不有之在聖在凡用即有別體即

無異即諸佛所師羣生自體萬物資始眾

行所依也問此真法界何名普賢耶答以

體性周備曰普隨緣成德曰賢言隨緣成

德者由真理不守自性妙能隨緣成諸事

法若隨染緣而居生死若隨淨緣而至涅

槃雖則隨緣染淨而真性不變改也故如

來藏經疏悟達國師云在一塵而廣大悉

備隨萬有而獨立不改此言隨緣者約能

起諸法義邊得名也二約用者謂以體上

本有虛沙萬德德相妙用謂此妙用一

隨體普周互相融攝問此何得名普賢耶

界四能往百佛世界教化眾生五能以一

身化百類身形令有情見六能成就百類

所化有情七若為利益能留身住世百劫

八能知前後際百劫事九能以智慧入百

法明門洞達曉了十能以一身現百類眷

屬餘地倍倍增勝問何名普賢耶答以德

周法界曰普至順調善曰賢三位後普賢

則是得果不捨因門菩薩是也謂已成佛

竟行德周備障累永祛自利已圓上無求

進也為不捨悲願唯務濟生還實德而現

權形示居因而號菩薩即普賢文殊等是

也問此何名普賢耶答果無不極曰普不

捨因門曰賢也二解釋於中二初約人若

約人下是也後約法於中二初若約法下

通釋普 **△若別說者畧有十普一**所求普

賢也 **謂要求一切諸佛所證故**後若別說下則

音者即法門無邊誓願學及無上菩提誓

願成謂修行人力雖未及須常運此心念

念相續不得自輕而生退屈則 **△二**所化

欲求一切智應起勝怖望故 **△三**所化

普要化無盡眾生界故二所化普等者即

也即第九門恒順眾生中四生 **△三**所斷

九類盡未來際恒常救濟也 **△三**所斷

普無邊煩惱一斷便能一切斷故三所斷

即煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

三煩惱無邊誓願斷也上三門中第一第

△四事行普八萬度門無邊行海無不行

故四事行普等者即事門隨相行八惡度
 萬四千法門依賢愚經度無極品說八萬
 四千法門者特有菩薩名曰喜王問佛佛
 為喜王菩薩說言吾從成道終至涅槃都
 三百五十度大會說法度者過也始從第
 一修習度第二名光曜度乃至第三百五
 十名分布舍利度每遍說法具足六度即
 三百度每度有六三六十八成一千八百
 更有五十度成三百將此三百合前一千
 八百成二千一百將此二千一百對治四
 種眾生謂多貪多瞋多癡等分眾生也多
 貪者於境多生染著多瞋者於境多生憎
 恚多癡者於境多生愚暗等分者有二解
 一云一切有情平等有貪瞋癡三法名等
 分二云貪瞋癡中一一有三類一多貪二
 等分三薄塵眾生於三境上作法何名多
 貪眾生於下品劣境上起上品貪心名
 多貪於中品境上起中品貪心名等分若
 於上品境上起下品貪心名薄塵也瞋
 癡準此而知謂此四類有情各有二千一
 百成八千四百又將此八千四百向四大
 六塵上配四大者地水火風六塵者色聲
 香味觸法謂此十法上各有八千四百成
 八萬四千也此八萬四千法門探能對治
 藥說若所對治病亦有八萬四千名八萬
 四千塵勞門於十箇根本煩惱上作法謂
 貪瞋癡慢疑身見邊見取戒禁取邪見

此十煩熾互相資助一箇為頭餘九來助
 十相資成百此通三世過去未來現在
 各有一百成三百又過去一百一為頭
 資成一千未來亦爾一世共成二千現在
 一百更不相資計二十一便於多貪多
 瞋多癡等分四種眾生上各有二千一百
 成八千四百又將此配四大六塵上即十
 箇八千成八萬十箇四百成四千即成八
 萬四千塵勞根病也 △五理行普隨所修行深入無

際徹理原故 五理行普等者即 △六無礙

行普事理二行相交徹故 六無礙行普等

行 △七融通行普隨一行攝一切故 十

通行普等者即事無礙行以隨修一行
 必攝法性性融攝故今此一行如性普收
 無行不具也應云不異理之一行具攝理
 時令彼不異理之多行隨所依理皆於一

行中現一行即餘行皆然 △八所起大

用普無有一用不周徧故 八所起大用普

徧行上第四門事法界五理法界六事理

無礙法界七事無礙法界今此第八門

剎而修行故 九所行處普等者即修行處

剎而修行故 九所行處普等者即修行處

一一毛端三世海佛海及與國土海我徧
 修行經劫海皆修行處也言上之八門徧
 帝網剎而修行故者謂前八門皆顯所修
 勝行今此第九門並收八門之行於帝網
 利而修行也即一剎中
 凡修一行具一切行也
 △十修行時普
 窮三際時念圓融無竟期故十修行時
 即圓教所詮稱性之修也夫心冥至道渾
 一古今法界無生本七時分以無時之時
 況盡三際念劫圓融一念八劫劫入一念
 一念入過去未來現在三世各一切劫一
 念既爾念念皆然故下文云我能深入於
 未來盡一切劫為一念三世所有一切劫
 為一念際我皆入即
 念念圓融無竟期也
 ◎上之十普參而不雜為普賢行文皆具
 之△第三釋入者即能所契合泯絕無寄
 方為真入廣如宗中第三下釋入△然此
 一品即是一經亦猶楞伽佛語心品△又
 於一品之內分之別行故無次第之異然此
 下後明品攝經圖文中二初引例明攝成
 一經後釋不逾次第之所以今初楞伽四
 卷屬大部畧出一品得名為經此四十卷
 屬大部別行一品全是一經又於下釋不

題次第之所以映中對上三十九題云四
 十成次第今此別行無對待但云一卷無
 次第△五隨文解釋自下第五隨文解釋
 也開列科段後正依經△此經既屬大經望
 文次第解釋今初也
 貞元所譯乃是五相之中第五顯因廣大
 相之中第五重示普因故則三分之一中但
 有後二五相者此品初三卷明本會竟從
 禱閣行化南方文分四一六十比丘會二
 諸龍會三三乘會四明漸證所表即善財
 歷事善友遍求法門名為末會遇五十五
 聖者所得法門攝為五相文殊等四十一
 人名寄位修行相謂文殊一人寄十信餘
 四十八寄三賢十地也四十人者謂德雲
 比丘海幢比丘善住比丘彌伽太士解脫
 長者海幢比丘休舍優婆夷毘目躡沙仙
 人勝熱婆羅門慈行童女已上十人寄十
 住善見比丘丘自在土童子具足優婆夷明
 智長者法寶髻長者普眼長者無跋足王
 大光王不動優婆夷適行外道已上十人
 寄十行鬻香長者船師婆陀羅無上勝長
 者師子頻申比丘婆須蜜女鞞瑟毗羅長
 者觀自在菩薩正趣菩薩天神安住地
 神已上十人寄十回向婆娑那演底主夜
 神普德淨光主夜神喜目觀察衆生主夜
 神普救衆生王夜神寂靜海音主夜神守

護一切衆生主夜神開敷一切樹花主夜
 神大願精進力救護一切衆生主夜神妙
 德圓滿主夜神釋種女瞿波等已上十八
 寄十地已上共四十一人兼文殊名寄位
 修行相也第二過摩耶夫人等一十一人
 名會緣入實相謂摩耶夫人正念光女遍
 友童子師善知衆藝童子堅固長者賢勝
 優婆夷妙月長者勝軍長者最寂靜婆羅
 門德生童子有德量女過此十一人名會
 緣入實相者謂會前位次義別之緣同入
 實相理寄等覺位親生妙覺爲佛母故也
 第三過彌勒一人名攝德成因相攝攝
 會差別緣歸一實之德明一生補處以爲
 正初因第四再見文殊一人名智照無二相
 謂初遇文殊表信智再遇文殊表證智既
 與本智相應冥合無二離能所相離分別
 相昭體獨立故不見文殊身相但摩頂得
 法也第五過普賢一人名顯因廣大相謂
 由前智極心真詞一慮絕故觸物皆道法
 法全真依正渾融重重無盡故隨舉一法
 即是圓因一切皆爾由是善財於普賢一
 毛孔中所得法門過前佛刹微塵數倍一
 切皆然大疏序云寄位南求因圓不踰於
 毛孔既一切無非圓因無不包通故云顯
 因廣大相也疏第五顯因廣大相中第五
 電示普因者謂此第五顯因廣大相中第五
 依教趣求分二閱觀前相分三見聞親證
 分四開佛勝德分五重示普因分前四分
 在三十八後一半及第三十九分前四分
 卷中第五分即此別行一卷是△序分在

於四十卷中第一卷故序分在於四十卷
 初卷經云如是我們一時佛在室羅筏城
 逝多林給孤獨園與菩薩摩訶薩五千人
 俱普賢菩薩文殊師利菩薩而爲上首及
 普賢勝智菩薩智慧勝智菩薩無著勝智
 菩薩如是等上首菩薩摩訶薩一切皆從
 普賢行願所生乃至智慧普過猶如虛空
 以大光網炤法界故復與五百聲聞衆俱
 是諸聲聞有大威勢悉覺真諦皆成實際
 深入法性等復與無量諸世主俱已曾供
 養無量諸佛常勤利樂一切衆生爲不請
 友乃至云從行願力生如來家專求如來
 一切智智盡此已來都有三紙經文總名
 四分故云在△今經別行亦爲三分△初
 明序分即結前所說第二若欲成就此功
 德下以爲正宗第三爾時世尊與諸聖者
 菩薩摩訶薩演說如是不可思議解脫境
 界勝法門時下辯其流通△三分之義不
 異常談今經別行亦爲三分初明序分即
 信序諸經之首皆有證信序及發起序證
 信序即如是我聞乃至與大衆若干人俱
 等發起序即每經不同如法華毫光遠炤
 淨名寶積發願各發揚生起說法之由序

也今證信序在品之初故文中但有發起
序也發起序者謂指前所歎如來殊勝果
德說無窮盡生起意勞云修何因行證得
如斯之果便說普賢行願示以普因為正
宗也故以結前已說而為序分三分之義
不異常談者自彌天即道少和尙時人
觀光立姓百井科經合運於高判經無大小
例開三分序正流通以聖人說教必有其
漸將演微言先彰由致故云序分由致既
彰當機授法故曰正宗正宗既陳務於開
濟近益當時之會遠益未來之機
復千古洪規傳芳不絕故曰流通

△初文二一結前廣偈

爾時普賢菩薩摩訶薩稱歎如來勝功德已

稱歎如來下指前廣偈

△二結說不盡

告諸菩薩及善財言善男子如來功德假使
十方一切諸佛經不可說不可說佛刹極微
塵數劫相續演說不可窮盡

△以前文云無能盡說佛功德者猶謂通
於因人難說△今明果人勝而且多歷劫

用四 七

長久相續無間說尚不盡況於凡小而能

說耶以是究竟無盡法故今此中序分經

薩者標能讚人稱歎等者舉所作業言善
薩等者即是通稱即凡是修行善提行者
總名菩薩有五一所求所度解謂常求菩
提度有情故即因談果得善提名以他同
已彰薩埵號此有財釋二內有悲智解又
善謂菩提顯有深智一切皆以智為前導

故薩謂薩埵顯有大悲所化皆以大悲為
首故三勇進上求解又善提名智薩埵云
勇是人為求善提智故發生大勇猛心即
求善提之薩埵故依主釋也四愚智對待
解又薩埵云有情總有三種一愚二智三
金剛是智非愚故名善提薩埵一善提薩
號解離世間品中明十種薩埵安住大乘故三
埵智所生故二摩訶薩埵安住大乘故三
第一薩埵證第一法故四名勝薩埵覺悟
勝法故五最勝薩埵智慧最勝故六上薩
埵起上精進故七無上薩埵開示無上法
故八力薩埵廣知十力故九無等薩埵世
間無比故十不思議薩埵一念成佛故是
為十也經言摩訶薩者大般若三十六云
菩薩於大有情眾中定為上首名摩訶薩
地也菩薩皆得此名況今普賢是得果不
捨因門菩薩也上明能讚人竟言告諸等
者告示令知也言善財者謂童子初人
胎時於其宅內自然而出七寶樓閣其樓
閣下有七伏藏於其藏上生七寶芽所謂

金銀琉璃玻璃赤珠磔磔碼磔善財童子
 處胎十月然後誕生形體端正支分具足
 其七伏藏縱廣高下量各七肘忽自開現
 光明照耀內外家視之無狀復於宅中
 自然而有五百寶器珍奇雜寶各各盈滿
 所謂金剛器中盛滿諸香於香器中盛滿
 種衣美玉器中盛滿飲食摩尼器中盛滿
 雜寶黃金器中盛滿銀粟白銀器中盛滿
 金乘金銀器中盛滿琉璃琉璃器中盛滿
 金銀及摩尼寶玻璃器中盛滿磔磔磔磔

器中盛滿玻璃磔磔器中盛滿赤珠赤珠
 器中盛滿碼磔星幢摩尼器中盛滿水晶
 摩尼水晶摩尼器中盛滿星幢摩尼如是
 等五百寶器自然出現復於宅中遍雨種
 種珍寶財物及諸資具一切庫藏悉皆充
 滿以此事故父母親屬及善相師共名此
 兒名曰善財領五百童子於福城東古佛
 廟前恭禮文殊最後參見普賢即菩提場
 如來會中為說顯因廣大相也又以大聖
 知此童子已曾供養過去諸佛深種善根

信緣廣大常樂親近諸善知識身語意業
 皆無過失勇猛精進淨菩薩道求一切智
 成佛法器其心清淨猶如虛空以是當機
 誠宜授法故備告也讚所經時中經言不
 可說不可說者如大經阿僧祇品明法數
 有一百二十四謂十萬為一洛又百洛又
 為一俱胝俱胝俱胝為一阿庾多此下倍
 倍數至一百二十名不可說不可說轉
 不可說轉名一不可說不可說轉不可說
 一不可說轉不可說轉不可說轉為一不

可說不可說也又以此倍倍數名一不可
 說不可說轉今言不可說不可說者即當
 第一百二十三數理實但是超過言說之
 數名不可說不可說分有共多種始自年
 波此云分別時分有共多種始自年日
 時總得名劫又一增一減亦名劫二十增
 數亦名劫又一增一減亦名劫二十增
 減亦名劫又一增一減亦名劫二十增
 為劫此為火災劫又七火一水亦名劫
 又至七水亦名劫又七火一水亦名劫
 又至七水亦名劫又七火一水亦名劫

行三大僧祇亦名為劫謂拂石滴淚芥城
 等劫皆名為劫今舉大數但是多時亦不
 定其是何等劫設經大劫亦不可盡意取
 世界無竟期故可知疏指前廣偈者第三
 十九品半卷經廣以偈讚佛德末後結云
 剎塵心念可數知大海中水可飲盡虛空
 可量風可繫無能盡說佛功德若有聞斯
 功德海能生歡喜信解心如所稱揚悉當
 獲慎勿於此懷疑念疏以前文云無能盡
 說至而能說耶者此對前偈讚說無盡有

三種過倍之勝一前因此果二前一此多
 三前時短此時長謂前因位菩薩位劣又
 只是是一人但一時問說之無盡尚末為奇
 今明是果佛已勝故數又總包十方一切
 之多時又剎塵長久之劫如是而說
 亦無窮盡方為不思議玄妙之極也
 大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
 行願品疏鈔會本卷第四

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第五 用五

唐罽賓國三藏沙門般若奉 詔譯

唐 勅太原府大崇福寺沙門澄觀別行疏
圭峰草堂寺沙門宗密隨疏鈔

△二正宗分謂正示普因即廣說能證普

賢行願令入法界則成如來勝功德故△

若不依此普賢行修設經多劫亦不成故

廣說能證普賢行願等者賢首大師華嚴
玄義章十五門第十明入道方便門有三
一簡心二簡境三造修勝行一簡心之中
有藥有病病有鹿細鹿謂二種巧偽修行
一內實破戒外現威儀二內雖持戒為他
知故求名利故細謂二種情計不破一雖

真心而計我修行二雖不執我而計有法
藥中有別有通別謂隨前病處細對治還
謂但觀諸法平等諸病自盡二簡境之中
有倒有真倒謂情計之境對前心病故境
顛倒真謂三乘空有不二境及一乘無盡
境對前藥治故見真境三造修勝行者於
中有始有終一始中有三種一捨緣門有
六一捨作惡業二捨親屬三捨名聞利養
四捨身命五捨心念六捨能所二隨緣門
有四種一還於前六事中守心不染二凡

於順情境下至微細皆應覺知不受三於
違情境乃至斷命等怨皆應守心歡喜忍
受四凡所有作遠離巧偽虛詐乃至一念
亦不令有三成行門謂得前二門成萬行
也二終者亦三種一捨緣門即止也唯觀
諸法平等一相諸緣皆絕二隨緣門即觀
也還就事中起慈願行三成行門即止觀
雙運此科正標能證行願又是十種之初
故用入道義章今知總相行體審詳文意
勿誤其繁耳若不依此普賢行修等考則
積行苦薩曝認諱之意也文在出現品序
中已具則若更要說即尋彼文故須離念
亡情而本智自昭則所行
之行一一皆成普賢行也

△文二一正陳所說二一長行三一正示

普因四一標示所應二一指前佛德

若欲成就功德門

指上佛德

△二正示普因

應修十種廣大行願

正示普因也△希欲為願造修為行寄圓

說十 希欲為願等者謂心希望得身不
得高推聖境念念欲樂悲濟不得退
屈自欺造修者謂造極調身望心不得讓
增上慢造真改惡修善不得說食數寶也

△二徵列名數

何等為十一者禮敬諸佛二者稱讚如來三者廣修供養四者懺除業障五者隨喜功德六者請轉法輪七者請佛住世八者常隨佛學九者恒順眾生十者普皆回向

用五

二

然此即是長行禮懺諸經論中開合不同

△若離垢慧菩薩所問禮佛法經總有八

種一供養二讚佛德三禮佛四懺悔五勸

請六隨喜七回向八發願

若離垢慧經至一卷鈔譯八種之益即非彼經恐指注其八種之益若通說則俱離諸障俱至善

從若別說則供養除淫貪障得大財富懺佛除惡口障得無礙辯禮佛除我慢障得尊貴身懺悔除三障得依正具足勸請除慢法障得多聞智慧隨喜除嫉妬障得大眷屬回向除狹劣障成廣大善發願除過屈障總持諸行速得妙果其八種釋名辯相具在下文
◎或但為七合禮讚故或但為六畧供養故或但為五以發願回向但總別

異故

發願回向等者回向是總發願是別以回向則必兼發願發願則未必回

向謂回向必須先有所修善根方以願回此善根向於三處故必兼願若發願則未必有善根亦可自發要期或但願自利之事故不必有回向也總別雖異大意不殊故大疏釋回向以大願為一也
◎如十住毘婆沙第五回向亦同有五或但有四除禮拜

故或但為三

十住毘婆沙至亦同有五者此論第三第四所明也其文

即今晨朝懺悔等文是唯除發願發願是涅槃經闍王發願之文後人安之以從禮拜至隨喜已有四重次回向
◎故智度論當其第五故云第五三句也

云菩薩晝夜三時各行三事謂懺悔勸請

隨喜行此三事功德無盡轉得近佛若善

用五

三

戒經但有二事謂懺悔回向皆隨時廣畧

隨時廣畧者有二意一佛本對機隨宜而說二即今禮懺看當時之宜也

文具十以表無盡六七二事俱是勸請八

九二事回向開出餘至文顯

六七二事俱是勸請者如

晨朝勸請文云十方諸如來現身成道者眾請轉法輪安樂諸眾生即第六也只云

十方一切佛若欲捨壽命我今頭面禮拜
詩令久住即第七也八九二事回向開出
者八即回向菩提九即回向眾生十正云
回向即總該三處而十種為行願故發願
一種更不別標則於前八
中增三減一成圓十也

△三牒名別釋二一總徵

善財白言大聖云何禮敬乃至回向

△二別釋即為十段△段各有三一牒名

二釋相三總結無盡△第一禮敬諸佛三

一牒名

普賢菩薩告善財言善男子言禮敬諸佛者

由心恭敬運於身口而徧禮故除我慢障

起敬信善

言除我慢障者謂由有我故於
起敬慢因我起名為我慢唯
識論云云何為慢恃已於他高舉為性能

障不讓生若為業謂若有慢於德有德心
不謙下由此生死輪轉無窮受諸苦故名
為我慢我即是慢名為我慢我慢即障名

我慢障此禮敬行能對治之由斯
生起敬信善業故云除我慢等也
△勒那

三藏說七種禮

言勒那三藏等者進大經
疏中具云勒那摩提高僧

傳中名勒那漫提此觀實意本天竺人也
元魏時來至洛京住永寧寺學善五明兼
攻道術常講華嚴經抑持衆教說斯禮敬
有其七種疏主七外更加三種以圖十禮
也其十門禮今約賢首大師五教料揀二
非儀故非五教三即通第一第二教四亦
第二教五六第三教七弟
四教八九十合為第五教
△今加為十謂
一我慢禮如碓上下無恭敬心
一謂我慢
禮者此謙

下第二今知非儀而不用也如碓上下者
志公云行道猶如推碓禮拜恰似春正
可此也今憚學人不得此意者每
用此語一向毀於禮儀甚為夫也◎二唱

和禮高聲喧雜辭句渾亂此二非儀三恭

敬禮五輪著地捧足殷重
三恭敬禮等者
此通人天及二

乘并權教大乘六度菩薩等禮五教中即
第一愚法擊聞教及第二教中分教義也

五輪者兩手兩膝兼頂也離垢慧經一
發願初總者我今五輪於佛作禮為歸於

五道離於五蓋今諸眾生常得安住五通
具足五眼若別者願我右膝著地之時令

諸眾生得正覺道願我左膝著地之時令
諸眾生於外道法中不起邪見願我右手

著地之時猶如世尊坐金剛座右手拈地
之時震動現瑞證大菩提願我左手著地

之時於諸外道以四攝法而攝取之今入
正通願我頭頂著地之時令諸眾生離惱

慢心悉得成就無見頂相也疏云捧足者謂所禮者之足也即此段能所具矣三業備矣謂以最尊之頂鳴棒三寶最早之足敬之至也故云殷重殷重意業也發願及稱名讚歎即語業也五輪
◎四無相禮深即身業也故三業備也

入法性離能所相四無相禮等者正當第一乘之初門故中論云以有空義故一切法得成既順於空故是始教
◎五起

用禮雖無能所普運身心如影普遍禮不用五

可禮五起用禮等者第三終教禮也是從空入假依體起用之菩薩也由前空觀悟法無能無所故此知法無性不計定相故觀能禮所禮皆如影像一一全是性之緣起故
◎六內觀禮但禮身內法身真

佛不向外求六內觀禮等者第三教中實教禮也謂顯實宗不計空假

直見本覺真性故云法身真佛故起信論云離念相者等虛空界即是如來平等法身依此法身說名本覺言離念相者離空假之念也背覺合塵攀緣外境為不禮敬心不攀緣外境背塵合覺為歸依禮敬也亦可第四空觀禮真諦佛第五假觀禮俗諦佛第六中觀禮
◎七實相禮若內若外第一義諦佛也
同一實相七實相禮者第四頓教禮也前無相禮但是初教空理不名為用五

用五

五

頓今非空非不空非禮非不禮非取內真佛非棄外假佛內外無寄泯絕摸託但得如此不住於法自然常真法界常禮諸佛故云實相禮也故仁王經說佛問波斯匿王言汝以何相而觀如來波斯匿王言觀身實相觀佛亦然無前後際無中際不住三際不離三際不住五蘊不離五蘊乃至云非相非無相非取非捨非大非小非見非聞非覺非知心行處滅言語道斷同真際等法性我以此相而觀如來佛言

善男子如汝所說諸佛如來力無畏等恒沙功德諸不共法悉皆如是修般若波羅蜜多者應如是觀若他觀者名為邪觀疏言若內者收前第四及第六門也言若外者收前第三第五門也又若內者即當一心三觀也若外者即當一境三諦也
八大悲禮隨一一禮普代衆生八大悲禮者此下三門總為第五一乘圓教之禮也然此第八一門猶是同教一乘同於終教約能禮人

一具一切故屬圓教未顯事事無礙事事融攝故非圓中之別教九十二門方全是別教一乘也大悲禮者高前維觀智圓明未顯大悲利物豈名菩提薩埵之禮乎謂上之四門觀智圓明但有菩提之義未具也故此明以同體大悲物我無二我既禮也即衆生皆禮我離慢也即衆生皆離故名大悲
◎九總攝禮攝前六門以為一觀

九總攝禮者謂融前六門深淺之禮而為一觀即事事無礙也但攝六者一二非儀故謂夫欲禮敬者先須五輪著地捧足殷重如深入法性離能所相如普運身心禮不可禮也但禮內佛不向外求也若內若外同一實相此隨一一禮普代眾生心方稱普賢行願禮也

佛若禮重重無盡十無盡禮者重重無盡之義如前後所明大經

云一毛孔中悉明見不思議數無量佛一切毛孔皆如是普禮一切世間燈亦以言詞普稱讚窮盡未來一切劫一如來戶供養具其數無量等眾生此亦兼證讚歎供養又晉經云於一微塵中見一切諸佛菩薩眾圍繞法界塵亦然一一如來所一切剎塵禮若依此禮則一一禮無盡功德豈可量哉不入斯觀徒自疲勞也

中正辯第五九十實通後八對文可知

止辯第五九十等者以第五起用禮雖無能所而普運身心如影普適禮不可禮此普賢行願亦須如此普運身心第九第十正同此章嚴宗故云正辯也言實通後八者以前第九中總攝前六

故知此中實通後八也

△二釋相三一所禮境

所有盡法界虛空界十方三世一切佛刹極

微塵數諸佛世尊

謂橫豎普周盡帝網境橫豎普周者經中微細周徧及眾會圍繞具如第二稱讚第三供養門中文相備足請互用之下諸門中兼有海會菩薩及聲聞

我以普賢行願力故

畧有二因一以普賢行願力△此即法力

不依行願不能徧故

深心信解如對目前

二深信解力△此即自力謂印持諸佛徧

於時處如對目前以普賢行願至如對目前者謂以普賢願力見

一切境皆是諸佛而為所緣名為法力以深信解之智決定印可攝持如上佛境今現在前名為自力是則於所見境不取生滅一多等定相之境則融通佛境於能見心依智不依識心則見佛之心故大經云一切法無生一切法無滅若能如是解諸佛常現前然心佛境智雖亦融通為約目緣親疎故分法力自力法即緣也自即因也若以緣奪因即法力故融通普適若以因奪緣則自力故融通普適今以因緣雙

明故齊舉法
力自力也

△三能禮相二一總明

悉以清淨身語意業常修禮敬

謂三業皆徧常無間故

能禮相中經言悉以清淨等者悉者

皆也咸也盡也以者用也清淨三業者簡異染業也謂身無三惡口離四過意三業

淨故云清淨等也向染業故惡道輪迴今成佛因須憑淨業也三業敬者有其所故

大小乘各別大乘三業敬者表佛有三種通故一為顯大師有天眼通以身敬可

見故二為顯大師有天耳通以語業敬可聞故三為顯大師有他心通以意業敬可

知故二小乘罷波論說師三業敬一在明而遠須身業敬以可見故二在暗而遠須

語業敬以可聞故三在暗復遠須意業敬不見不聞故故三業敬為因果中感得三

輪身感神通輪語感教誠輪意感記心輪

△二別顯

一佛所皆現不可說不可說佛刹極微塵

數身

謂一佛之前頓現多身

一佛之前頓現多身等者謂依前二

力故得於境能見多佛於自能現多身乍觀經文若以一佛所皆現多身則似身多佛少若以一一自身皆禮多佛則似身少佛多據其義理身佛齊等經文欲明一多無礙故於身佛五舉一多若令相對義足應作四句一一身禮多佛即經後句二多身禮一佛即經前句三一一身禮一佛如前十重禮中第三禮四多身禮多佛如前第十帝網禮也第一第三句諸宗容有第二第四句唯此華嚴所明言身佛數同者出現品云如來成正覺時以一相方便入善覺智三昧一相隨轉為妙德故入已於一成正覺廣大身現一切衆生數等身住於身中能以相攝故為方便攝物是故應知如來所現身無有量以無量故說如來身為無量界等衆生界佛子菩薩摩訶薩應如是知如來身一毛孔中有一切衆生數等諸佛身何以故如來成正覺身究竟無生滅故如一毛孔遍法界一切毛孔悉亦如是當知無有少許處空無佛身佛子菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此心成正覺故如自心一切衆生心亦復如是悉有如來成正覺釋曰引此佛身與衆生數等者證前能禮之身所禮之佛數齊同也又既佛有等衆生數之身住於生界衆生心中又念念有佛成正覺故知佛前本有多身身前本有多佛但以執境迷心致令都身不見目佛以善覺三昧而現之即果門入也今以普賢觀行而見之即因門入也

果之相雜異所入之境無差
故得因該果海果微因源也
一 一身徧禮不可說不可說佛刹極微塵數

佛
一身之禮等刹塵數是周徧相△三總結
無盡二一顯無盡準十地經有十無盡界

△今此有二謂虛空衆生△於衆生中開
出業惑故成其四衆生無盡一一衆生有

多業惑彌顯無盡準十地經有十無盡界

地說大願已後結云佛于此十大願以十
盡可而得成就何等為十所謂衆生界盡
世界盡虛空界盡法界盡涅槃界盡佛出
現界盡如來智界盡心所緣界盡佛智所

入境界盡世間轉法轉智轉界盡晉經云
不可盡法下經亦云不可盡十言十盡者
窮盡彼無盡之願今無有餘故云盡也若
衆生界盡我願乃盡若世界乃至世間轉
法轉智轉界盡我願乃盡而衆生界不可
盡乃至世間轉法轉智轉界不可盡故我
此大願善根無有窮盡釋云彼是成就大
作用之願故以無窮化生十盡句而結無
盡也論釋十界云初一是總皆為化生故
餘九是別是別集成度生義故此經所說

二種是觀能趣入行願故畧餘八但明衆
生及虛空界又以觀行是對治門故故衆
生開出業
及煩惱也

△文二一別明虛空二一反顯

虛空界盡我禮乃盡

△二順釋

以虛空界不可盡故我此禮敬無有窮盡

△二總例餘三

如是乃至衆生界盡衆生業盡衆生煩惱盡

我禮乃盡而衆生界乃至煩惱無有盡故我

此禮敬無有窮盡

△二彰無間用五

念念相續無有間斷身語意業無有疲厭

疲謂疲倦厭謂厭足下之九門無盡例此

二念念相續至例此者若不以普賢觀行
之力如何得念念不斷願智者審思此文
無以生滅之心取相之禮而為禮例下九
門亦無以生滅取相之讚歎供養乃至回

向等而為昔
賢行願也

△第二稱讚如來三一牒名

復次善男子言稱讚如來者

第二稱讚行先標名稱謂稱述讚即讚揚
稱述聖德讚揚其大又稱謂稱揚讚即讚
歎如來者於十號中即依同先迹號全剛
經云如來者即諸法如義又云無所從來

亦無所去故名如來涅槃經云如過去佛
所說不變從六波羅蜜來至大涅槃故名
如來成實論云乘如寶
道來成正覺故名如來

△二釋相三一所讚境

所有盡法界虛空界十方三世一切剎土所
有極微一一塵中皆有一切世間極微塵數

佛一一佛所皆有菩薩海會圍繞

所讚境中三重無盡疏所讚境者以此及
供養中經文明多多之佛微細所在兼及
聚會無不皆遍具足於前
禮敬之中文應影畧也

△三能讚因

我當悉以甚深勝解現前知見

能讚因者乍看經文似闕法力
既言悉以即亦含在其中也

△三能讚相

各以出過辯才天女微妙舌根一一舌根出

無盡音聲海一一音聲海出一切言辭海稱

揚讚歎一切如來諸功德海窮未來際相續

不斷盡於法界無不周徧

讚相中云各以出過等者辯能讚相有四
義句初標能讚相二正辯稱讚三讚所經
時四明其周徧初中辯才天女者如最勝
王經說有大功德能滿眾願能施辯才經
云有受持經者我當益其智慧具足莊嚴
言說之辯若於文字句義有所忘失皆令
憶持能善開悟復與陀羅尼總持無礙又
如下偈讚云聰明勇進辯才天人天供養

悉應受名聞世間過充滿能與一切眾生
願又云吉祥成就心安隱聰明慚愧有名
聞為母能生於世間勇猛常行大精進又
云大婆羅門四明法幻化咒等悉皆通於
大仙中得自在能為種子及大地諸天女
等集會時如大海潮必來應於諸龍神藥
又眾咸為上首能調伏於諸女中最究行
發言猶如世間王辯才勝出若高峯念者
皆與為洲若眾生若有希求事悉能令彼
速得成亦令聽辯具聞持於大地中為第

一亦此十方世界中如大燈明常普召乃
 至神鬼諸禽獸咸皆遂彼所求心向下因
 明有求願者乃至佛辯亦能滿足即知位
 次多是得果不捨因門菩薩此上經文逐
 畧引來非其次第廣如經說問經說天女
 有求辯者能施與佛辯既彼有佛辯則無
 更勝者何言出過耶答彼雖至極更無超
 越之者此是普賢方便令修行者起最勝
 意樂作其觀想生不足之心故言出過理
 亦無爽或彼有佛辯佛辯即合法界法界
 即是無盡不可超也即取出現品中有一
 天女有妙舌煖念想勝彼故言出過彼經
 云譬如自在天王有天綠女名曰善口於
 其口中出一音聲其聲則與百千種樂而
 共相應一一樂中復有百千差別音聲有
 似辯才如彼天女所有舌根出妙音聲但
 合衆樂今以勝解力故所出音聲適合法
 界故言出過也言辯才者總有四種一法
 無礙解於一切法無不通達故二義無礙
 解於所詮道理無壅塞故三詞無礙解以
 智慧力普應一切衆生心行差別四辯說
 無礙解此復有七一應辯一利那間應得
 一切衆生三乘五乘根性樂廣樂者總
 能應得也二捷辯謂言說迅捷而無遲訥
 也三峻辯如懸河建瓴四無疎謬辯謂一
 句義稱理合機無疎謬之失也五無斷
 盡辯說經長時無間斷故六豐義味辯凡
 所演說豐足義味此且五義一甚深如雷
 二清徹遠聞三諦了易解四人心敬愛五
 聽者無厭七一切世間最上妙辯更無過
 十二

用五

十二

者德此七種得名辯說無礙解或此七辯
 亦通前三中開出也然諸經論中或說辯
 才有多種者皆是隨義展轉開出根本不
 過四辯也此四辯第九地菩薩方具得之
 已前得者非勝也若窮理盡固朗輝無遺
 者佛及普賢方稱窮極具足辯也經言微
 妙舌根者如大經說菩薩摩訶薩有十種
 舌所謂開示演說無盡衆生行舌開示演
 說無盡法門舌讚歎諸佛無盡功德舌演
 暢詞辯無盡古開闢大乘助道舌遍覆十
 方虛空舌普照一切佛刹舌普使衆生悟
 解舌悉令諸佛歡喜舌降伏一切諸魔外
 道舌除滅一切生死煩惱令到涅槃舌若
 諸菩薩成就此法則得如來遍覆一切諸
 國土舌
 相也

△三總結無盡

如是虛空界盡衆生界盡衆生業盡衆生煩

惱盡我讚乃盡而虛空界乃至煩惱無有盡

故我此讚歎無有窮盡念念相續無有間斷

身語意業無有疲厭

文少畧前者禮敬總結無盡有二先顯無

盡後彰無間就前顯中先別明虛空後總

第三總結
無盡疏云

例餘三今稱讚中但有總舉四法無先別明虛空之異故云畧也今此文有二義句初結無盡後彰無間前文中有二義句如是虛空界下反顯無盡而虛空下順成無盡也

△第三廣修供養三一牒名

復次善男子言廣修供養者

△二釋相二一正明供行四一所供境

所有盡法界虛空界十方三世一切佛刹極微塵中一一各有一切世界極微塵數佛一一佛所種種菩薩海會圍繞

△二能供因

我以普賢行願力故起深信解現前知見

△三列所供具

悉以上妙諸供養具而為供養所謂華雲鬘雲天音樂雲天傘蓋雲天衣服雲天種種香塗香燒香末香如是等雲一一量如須彌山

第五

十二

王然種種燈酥燈油燈諸香油燈一一燈炷如須彌山一一燈油如大海水

第三列所供具於中有二先總標後別顯今初一切諸佛皆修供養如釋迦世尊然燈佛前得值八百四十萬億那由他諸佛悉皆供養承事無空過者買花布髮等又諸菩薩常以種種塗香油香燒香花鬘瓔珞寶瓶劫樹飲食燈明寶山寶類寶幢寶蓋鈴瓶珠瓔宮殿寶帳天男女水陸諸花一切受用一一皆成廣大雲海為作事業故供養諸如來如是供養一一皆有廣大果報謂奉嬉常受悅獻笑佛憐憫奏歌得法音供舞得神通奉既得寶瓶進寶獲覺分亦感寶莊嚴由供莊嚴樹得莊嚴覺樹奉幢得雨寶能適濟貧乏供幡超勝幡獻鈴眾歸敬奉嬰獲嚴具進寶得寶冠上花得佛容如是一一皆獲勝報今此文中等標少分廣如大經歸索回向輪大雲輪請兩等經廣明供具皆云天者表法界中法爾自然有如是思議德用也天者自然義皆言雲者是隨緣義表由行願力故法如是故也大經每欲說天地微祥皆標云法如是故佛神力故法如是者即法爾也同此云天佛神力者即緣起也同此云雲行願以義例之此亦應云法如是故行願力故為緣起者謂此供具色相顯然智堅無性從法性空無生法起能現所現行願力現即遇無所依應用而來來無所從用謝

而去去無所至而能合悲潤注法雨益濟
 萬物重重無盡故有雲像焉菩薩修行如
 是供養之時不礙上供養諸佛熾然下濟
 含識先作是念無邊有情漂淪六趣由自
 心虛妄感種種果報內懷佛性而不自知
 實可愍傷云何當救即作是念由我獻華
 曼得佛殊勝相願以此功德成妙覺華臺
 舒光遍照諸菩薩以大施密啟境報盡壽
 終衆苦難過願彼諸天菩薩心歡榮獲普
 賢常樂供曼得寶冠由獻音樂得佛法音
 獻益得覆陰供文得佛文願以此等福令
 一切安樂是為菩薩修供養行也次明香
 供養義分為三先總條次別顯後分量初
 中云種種香者謂沉檀麝香龍腦鬱金及
 諸華香須曼那華香闍提華香末利華香
 及天上所有寶利質多羅樹香栴檀羅
 樹香及入天木體之香和合變易之香一
 一皆成廣大雲海而為供養次別列中云
 塗香者謂和合諸香用塗身手供養之時
 當作是念我獻塗香願從此等流五無漏
 塗香磨瑩熱惱者脫彼諸地獄一切極炎
 蒸熾焚香時當作是念由我獻焚香得佛
 無礙智悅擇具端嚴願以此香雲氣馥寒
 冰若米香可知後明分量者如須彌山須
 彌山者取人間目視最大無過又四寶所
 成而具十德表供具一一具德相妙別也
 十德在須彌品疏文然亦不繁具引也下
 明燈供文分為三總條別列分量二別列
 者菩薩修燈供養時當作是念由我獻燈
 明獲智慧光明及清淨五眼願為般若燈

以如是等諸供養具常為供養

昭耀阿修羅永改矯誑心恚癡好鬪諍傳
 生鞭撻逼互相害食噉願得慈慧心常生
 人天路色無色界天能著三昧味願脫此
 或纏也三分量中言如大海水者以表供
 養稱理故深稱事故廣
 以深廣故喻之如海也

△四正明供養

以如是至供養者如何辦得如是等多多
 供具如何常供如上多多佛耶準藏和上
 述緣起章第三供養門中云菩薩凡所施
 設乃至一香一華一衣一蓋一供養具無
 不稱於真理等虛空界即以全法之身遊
 諸佛刹預真之物供養於佛是故菩薩不
 虛行於所修常值諸佛恒不失時一切供
 具常稱理而成就何以故法施於佛稱真
 理故釋曰準此云一香一華等又云常稱
 理而成就者即知經中所列皆以稱理即
 一之多等也修行者但安心觀行物物自
 多皆遍佛也故尋常云願此香華雲遍滿
 十方界供
 養一切佛

△二校量顯勝二一校量二一舉所校量

二一總指

善男子諸供養中法供養最

△二別明

所謂如說修行供養利益眾生供養攝受眾生供養代眾生苦供養勤修善根供養不捨菩薩業供養不離菩提心供養

別明七行皆法供養

舉所校量中先總後別別明所校量中云

如說修行供養者智度論云能行說為正不行何所說若說不修行不名為智者故如說行方得佛法不以口言而可清淨也又如大法句經云雖誦千言不行為何益不如一聞勤修得益雖誦千言不義何益不如一義聞行得度雖誦千言不敬何益不如一行欣樂奉修雖誦千言不誠何益不如一句捨憍慢逆雖誦千言不捨罪不如一說棄執離著雖誦千言不欲捨罪不如一聞去離生死雖誦千言色情愈固不如一解心境忘懷雖誦千言不求出世不如一悟絕離三界雖誦千言不存悲智不如一聽自他兩利又文殊章云如說修行如行而說若不能兩是亦不能利樂眾生自疾不能救等又云善男子如來從修行中來若能修行是則成就供養如來利益眾生供養者如十地品云所修善根皆為教護一切眾生又云諸佛出世本為利樂一切眾生故所以利益名真似養攝受眾

至供養者彼名以慈悲攝心隨順攝取又云諸佛出世為以慈悲攝眾生故如淨名居士以善方便居毘耶離資財無量攝諸貧民奉戒清淨攝諸毀禁以慈調行攝諸暴怒以大精進攝懈怠以禪定攝亂意以智慧攝愚癡乃至入諸酒肆能立其志等又一切菩薩皆以普門示現等皆為攝取一切眾生安置佛道故代眾生苦供養者以代眾生上契佛意故勤修善根供養者彼云不捨勤修一切善法若不勤修一切善

法是亦不能利樂一切眾生不捨善業供養者彼名不捨一切善業何以故若捨善業所修事業是亦不能利樂眾生故不離善提心供養者彼名不捨難大善提心離世間品中有十種退失善根法所謂捨善提心凡所修善魔所攝持前章又云若髮捨善提心者是亦不能利樂眾生何以故善男子夫為菩薩為欲利樂諸眾生故勤求阿耨多羅三藐三菩提若無眾生一切善業不成正覺善男子汝應如是解法供養則得成就供養如來非以世間財寶飲食名為供養也

△二正明校量

善男子如前供養無量功德比法供養一念功德百分不及一千分不及一百千俱胝那由他分迦羅分算分數分喻分優波尼沙隨

分亦不及一

準先經文以前本行校量法供養△然法

供養勝財供養諸經論中無不此說△文

殊章中已廣解釋法供養勝後善男子下

準先經文下於中二先釋義後銷經文初

中二一叙先譯差錯二申詳審正初中二

一標先譯之意二立理破今初也準先

譯意以本行觀想供養為劣以校量法供

養為勝也然法供養下立理破文中四

一指餘文以明二正斥其失三借淨名對

辯四嚴此文無端今初諸經中無不此

說者彰其易知也文殊章中者即善財再

遇文殊智紹無二相之文也彼經云復次

善男子菩薩有十種法具足圓滿修真供

養一切如來何等為十一者以法供養二

者修行諸行乃至如說能行如行能說九

者長時過修心無疲狀十者常不捨離大

苦提心隨要引之不能繁具若諸菩薩具

此十法能成就供養如來非以財寶飲食

衣服名真供養何以故如來恭敬尊重法

故猶如孝子尊重父母承順顏色心無暫

捨若復有人敬其父母其子倍復尊重是

人諸佛如來亦復如是若諸眾生供養法

以財供養資養四大受持讚誦解說修行
增於法身又全其理供養義也今疏意云
善財再見文殊已曾廣釋法勝故知此中
更有深旨不可以此觀行之供還同前財
食供也
△但先文意將前本行觀想供養為
財供養校量於法則抑其本行二但先下
也校量本為褒揚行願正斥其失
之妙如何却抑之耶
△何者如淨名等
先明法供養後以財供養校量顯勝理則
昭然三何者下借淨名對辯言等者等於
諸佛命長者善德問疾善德白佛言我不
堪任請彼問疾便自說言我於往昔自於
父舍設大施會供養一切沙門婆羅門外
道貧窮下賤孤獨乞人期滿七日時維摩
詰來入會中云夫大施會不當如汝所設
當為法施之會何用是財施會我言居士
何謂法施之會法施會者無前無後一時
供養一切眾生是名法施之會謂以菩提
起於慈心以救眾生起大悲心以攝正法
起於喜心以攝智慧行於捨心以攝慳貪
起於檀波羅蜜以化犯戒起尸波羅蜜以無
我法起羼提波羅蜜以離身心相起毘梨
耶波羅蜜以菩提相起禪波羅蜜以一切
智起般若波羅蜜乃至下文結云善男子
是為法施之會若菩薩住是法施會者為
大施主亦為一切世間福田此說翻我時

心得清淨，未嘗有積首禮，維摩詰足即解。瓔珞價值百千上之，不肯取我言。唯願受之，隨意所與。維摩詰即受瓔珞，分作二分。持一分施此會中，最下乞人，持一分奉彼難勝。如來一切眾會，皆見光明。國土難勝，如來又見瓔珞在彼佛上，變成四世寶臺。四面嚴飾，不相障蔽。時維摩詰現神變，已作是言。若施主等心施一最下乞人，猶如如來福田之相，無所分別。等於大悲不求果報，是則名曰具足法施。此校上經供養是

釋曰：此中但取維摩詰誠勸之意，即維摩詰為施主，乞人難勝如來是受施之人。瓔珞為所施物，謂運心寬廣平等普緣，莫分高下之殊無執。物我之別，智鑒皆同。於真際悲教不礙於隨緣，悲智雙流，即度而無度。施而無施也。若如此者，其功大焉。即淨名教於善德，何不如是而作若能爾者，財施即法施也。所以經云：若施主等心施一最下乞人，猶如如來福田之相等。於大悲不求果報，是則名為具足法施。此則淨名先說法供養勝已後，自施瓔珞之財。等布施亦成法施，更無異也。疏主意說淨名起行皆得名法供養，即知普賢深妙觀行，固得名為法供養也。豈可唯此七行不兼前耶？問未審善德長者有何過失，被淨名呵之耶？答為有三局。謂自於父舍即處局施七種人，即人局。期滿七日，即時局。又財施有限，法施無窮。財施世間果報法，是出世果報以財不。今先明本行後以法反法是以呵之也。

用五

十七

供養抑前供養本說劣行為何所益。四今下嚴此文無端也。疏抑前等者，言抑者按也。壓伏之義。今義訓抑者，屈也。謂屈於本行也。余亦謂此七種法行，但是所標之心。經言如說修行者，即如前所說觀行如是。而行名如說修行也。言利益眾等者，即修觀行之時，一一與此利益等心相應。是則名為真法供養也。若爾，△下偈之中，更即不必詳論也。然且依疏。

無校量但奉本行為勝供養，明知校量欲顯本行供養為勝。下偈下中詳審正文△

故梵本云：復次善男子，彼彼一切最勝供養及法供養修行供養，乃至不離菩提心供養一念中，以彼彼供養如來，以得最勝善根增長。積集過去供養善根，百分不及一等。△此中意云：上來觀行名最勝善根及法供養，此上二類一念善根是所校量。過去供養為能校量，△以未修普賢行願供養不及今修普賢觀行供養。故二故梵本下引

梵本證成有三一標舉梵文言以彼彼至
 最勝善根皆是所比之勝福從增長積集
 即是能比之劣福也二此中下釋上梵
 文三彰勝劣所以疏以未修善賢下是
 又法供養通十法行修行最勝修行通於
 萬行依觀供養正是修行故三又法下重
 釋前二勝供
 言十法行者謂一書寫二供養乃至九思
 進十修習如下顯經勝德分中所明言依

觀供養止是修行者以所引文殊章
 十法供養中多明修行為供養故
 法

華中喜見燒身名法供養△淨名教於善

德行施無前無後一時等施名法供養四

引二經明法施差別有二初引法華經即
 第六卷中藥王菩薩本誓品說過去日月
 淨明德佛為一切眾生喜見菩薩說法華
 經喜見樂修苦行滿萬二千歲已得現一
 切色身三昧歡喜即念我得三昧皆是得
 聞法華經力即入三昧從空雨種種花香
 以供養佛起定念言不如以身供養即服
 諸香滿千二百歲以香油塗身於佛前以
 天寶衣而自纏身灌諸香油以神通力願
 而自然身光明遍照八千億恆河沙世界
 其中諸佛同聲讚言善哉善哉善男子是
 真精進是真法供養如來若以花香璽
 珞乃至圍城妻子亦所不及善男子其名
 第一之施於諸施中最尊最上以法供養

諸如來故所以引云名法供養也上但取
 意引不具書文也二引淨名經疏淨名教
 於下即前所引法施會者無前無後一時
 供養一切眾生之文羅什法師云若起慈
 心則十方同緣施中之等莫先於此故曰
 無前無後也僧肇云夫以方會人不可一
 息期以財資物不可一時周是以會通無
 闕者彌綸而不漏法澤冥被者不易時而
 普△是財施若能稱法皆法供養況於深
 覆

觀非法供養智者應思是財下重釋前
 意以理結成也△

言迦羅者此云豎折人身一毛以為百分

言優波尼沙隨者此云近少亦云近對謂

少分相近比對之分

△二徵釋

何以故

徵意云何以過云財供養不及今供

以諸如來尊重法故以如說行出生諸佛故

若諸菩薩行法供養則得成就供養如來如

是修行是真供養故

釋意云佛尊重法行法供養故校量不及前文殊章已有此意徵釋所以中有二義句謂徵釋也釋中又

二先標舉所以若諸下後結歸勝供也

△三總結無盡

此廣大最勝供養虛空界盡衆生界盡衆生

業盡衆生煩惱盡我供乃盡而虛空界乃至十五

煩惱不可盡故我此供養亦無有盡念念相

續無有間斷身語意業無有疲厭

此最勝供養即前觀行△若此最勝不及

法者何以無盡後結無盡中並同稱讚行也疏若此最勝至何以無

盡者承此文便重成前義也

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢

行願品疏鈔會本卷第五

音釋

壅於容切音雍塞也 蹇九葦切音堅上聲跛也 甕離呈切音陵甕似瓶

耳有

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第六 用六

唐 尉賓國三藏沙門般若奉 詔譯

唐 勅太原府大崇福寺沙門澄觀別行疏
圭峯草堂寺沙門宗密隨 疏鈔

△第四懺除業障三一牒名

復次善男子言懺除業障者

懺者梵音具云懺摩此云悔過△若別說

者懺名陳露先罪悔名改往修來懺摩此

者據此解則翻懺為悔也若別說者下即

同大經疏鈔中半梵半唐釋也謂懺摩是

梵語此翻云請忍悔是唐言體即百法中

惡作也默先過失故謂請三寶忍受悔過

然此一回默罪定是善法不同彼是不足

所攝若準佛名經則懺是懺謝之名悔以

悔責為義若相部律疏解則與△除惡業

善罰惡為懺追變往德為悔也△除惡業

障成淨戒善△是故文中偏名懺業△實

則三障四障無不皆懺除惡業障主懺業

蓋也然準小乘宗及大乘中事懺則所造

惡業是現生後三報中特定或報不定過

緣可轉者爾乃得除如造重惡定在生報
中受但報是可轉今懺悔上善之業必感
善報亦在生時但善業強故奪惡不受以
時定故同是一時故得相排以報不定一
差永差終即不受若同宗懺必須理具
足故一時清淨又懺業有三一伏業懺伏
令不生二轉業懺願於今身常不入惡道
受三滅業懺罪如暗室懺悔如燈不以暗
多時能拒燈也於中一二事也第三理也
又懺除罪與智斷惑對治品類不同謂懺

與罪遙相抑伏要須敬對相當方能除遣
若上品惡下品善心懺非敵對強者先牽
故還要上品善方除上惡中下相對亦然
若智斷惑即不爾謂下智斷上惑上智斷
下惑由懺惑障理淺還以鑿淺理之智遣
之微惑障理深非勝智無以排斷若就防
未起之罪則類斷惑謂下品善心能防上
品重罪若下品惡微細難防須要上品善
心也疏三障者佛名經云然其罪相雖復
無量大而為語不出有三一者煩惱二者

是業三者果報此三種障能障聖道及以
入天勝妙好事是故經中目為三障所以
諸佛菩薩教作懺悔此三滅者則六根十
惡乃至八萬四千塵勞皆悉清淨又云此
三障者更相由藉因煩惱故以起惡業惡
業因緣故得苦果是故今日先懺煩惱然
此煩惱諸佛菩薩入理聖人種種呵責銘
此煩惱以為怨家能斷眾生慧命根故亦
銘此煩惱以為劫賊能劫眾生諸善法故
亦銘此煩惱以為瀑河能漂眾生入於生

死大苦海故亦銘此煩惱以為羈鎖能繫
 與生於生死獄不得出故所以六道牽連
 四生不絕惡業無窮苦果不息當知皆是
 煩惱過患次懺業障總云所以六道感報
 不同當知皆是業力所作別者先懺身三
 次懺口四其餘諸障次第而懺言身三皆
 謂殺盜淫言口四者謂妄言兩舌惡口綺
 語及意業三謂貪慾瞋恚邪見此三業一
 支能感當報十惡業道教有明文若不懺
 除輪回難止如十地品云十不善業道上
 者地獄因中者畜生因下者餓鬼因於中
 殺生之罪能令眾生墮於地獄畜生餓鬼
 若生人中得二種果報一者短命二者多
 病偷盜之罪亦令眾生墮三惡道若生人
 中得二種果報一者貧窮二者共財不得
 自在邪淫之罪亦令眾生墮三惡道若生
 人中得二種果報一者妻不貞良二者不
 得隨意眷屬妄語之罪亦令眾生墮三惡
 道若生人中得二種果報一者常被誹謗
 二者為他所誑兩舌之罪亦令眾生墮三
 惡道若生人中得二種果報一者眷屬乖
 離二者親族弊惡惡口之罪亦令眾生墮
 三惡道若生人中得二種果報一者常聞
 惡聲二者言多諍訟綺語之罪亦令眾生
 墮三惡道若生人中得二種果報一者無
 人信受二者語不明了貪慾之罪亦令眾
 生墮三惡道若生人中得二種果報一者
 心不知足二者多欲無厭慳之罪亦令
 眾生墮三惡道若生人中得二種果報一
 者常被他人求真長短二者恒被他入之

所懼害邪見之罪亦令眾生墮三惡道若
 生人中得二種果報一者生邪見家者
 其心諂曲佛子十不善業道能生此等無
 量無邊離十不善道以十善道為法園苑愛
 樂安住其中亦勸他人令住其中既報應
 若斯皆由業感欲免所感之果先須斷却
 能感之因是故須懺也次懺業報總云業
 報至時非空非海中非入山心間無有地
 方所脫之不受報唯有懺悔力乃能得除
 滅何以故然釋提洹因五衰相現恐懼切
 心歸誠三寶五衰相滅得延年善住亦
 爾別者先懺地獄次懺餓鬼後懺畜生初
 辯地獄者有八熱八寒近邊孤獨等準俱
 舍論云等活等上六那洛迦其次則八熱
 地獄與人問五十年是四天王天一日夜彼
 同如人問五十年是四天王天一日夜彼
 天還以三十日為月十二月為年定壽五
 百歲始比等活地獄一日夜等活地獄乘
 此三十日為月十二月為年定壽五百歲
 言等活者生死等故彼地獄中業感兩角
 獄主以刀劔割為千段萬段受苦死已又
 撥聚一處以鐵叉按云活活活罪人依前
 還活又復治罰如是受苦定經五百歲又
 人間一百年是切利天一日夜彼天還以
 三十日為月十二月為年定壽一千歲始
 等眾合地獄一日夜眾合乘此三十日為
 月十二月為年定壽一千歲眾合者罪
 人立在中四邊有眾山來合罪人碎為
 微塵如是受苦滿千歲又人間二百年

為夜摩天一日夜彼大還以三十日為月
 十二月為年定壽二千歲始等墨繩地獄
 日夜此地獄乘此三十日為月十二月
 為年定壽二千歲言墨繩者如世間木作
 人以墨繩端直此罪人身上作幾道然後
 鐵業夾以錐解之又人間四百年是兜率
 天一日夜彼天以三十日為月十二月為
 年定壽四千歲始比號叫地獄一日夜彼
 地獄乘此三十日為月十二月為年定壽
 四千歲又人間八百等化樂天一日夜
 化樂天還以三十日為月十二月為年定
 壽八千歲始等大號叫地獄一日夜彼地
 獄乘此三十日為月十二月為年定壽八
 十歲又人間一千六百年等他化自在天
 一日夜彼天三十日為月十二月為年定
 壽萬六千歲始比炎熱地獄一日夜彼
 地獄還以三十日為月十二月為年定壽
 一萬六千歲又極炎熱地獄壽命半中劫
 從人壽八萬四千歲時百年減一年減至
 十歲時名半中劫是極炎熱地獄壽量時
 也余意此取地獄長處算半中劫若取人
 間半中劫者則此地獄壽限却少如前炎
 熱大號叫地獄思之思之則兼後一中劫
 亦爾也阿鼻地獄壽命一增減名一中劫
 從十歲百年增一年增至八萬四千歲却
 從八萬四千歲百年減一年減至十歲名
 一中劫却始是阿鼻地獄壽命也言阿鼻者
 是梵語此云無間有五業無間約治
 罰有情二受報無間約果說三受苦無間
 約楚痛說四壽命無間約不中天五身量

無間以身過滿獄此地獄東西南北上下
 各二萬由旬鳥門千仞黑壁萬尋上火徹
 下下火徹上造五逆十惡者墮此地獄若
 依普賢行願力志誠懺悔皆得除滅所以
 下文云往昔由無智慧力所造極惡五無
 間誦此普賢大願王一念速疾皆消滅誦
 即懺也次八寒地獄者壽量更長且第一
 按部隨地獄壽命不知其數世尊指喻如
 摩竭國一婆訶麻即二十石滿油麻滿
 中有人百年捨却一顆捨盡二十石油麻
 即定地獄壽量餘七地獄倍倍增數八寒
 一危形如瘡疤也二危裂此三危約六青
 沾四危約五危約六危約七危約八危約
 蓮花此約九危約十危約十一危約十二危約
 紅蓮花此約十三危約十四危約十五危約
 若準大乘論如論說一寒地獄第一寒地
 獄次第八寒地獄也三近邊地獄者八寒地
 乃至第八寒地獄也三近邊地獄者八寒地
 獄四門外各有四箇地獄一者燒煨地獄
 及少者勝令罪人履下脚即爛臭足還生
 如是多劫方出地獄二屍蠱地獄屍蠱為
 泥赤膝已來泥中有虫号狼蠱此長一尺
 餘角白頭黑口齒如錐堅硬鋒利罪人下
 足總被食盡舉足還生如是受苦罪畢方
 出三鋒刃地獄刀劍等刃以為道路下足
 千段萬段舉足還生受苦多劫罪畢方出
 四灰河地獄舉足還生受苦多劫罪畢方出
 皮肉皆爛更有鐵床鐵狗鐵蛇等吞咬如
 是無量苦報如餘處說四孤獨地獄處所

不定或山間樹下曠野城隍等處也準瑜
 伽論說近邊地獄及孤獨地獄壽命不定
 隨業短長也次辯餓鬼者輕重不同有其
 九種一炬口謂於口中常出猛炎大炬二
 針咽頸腹如山其咽如針三是口謂於口
 中如是死屍此三種永不得食名無財鬼
 四大瘦鬼項中有瘻以飢虛苦故自手扶
 破取中膿血食咬五針毛鬼其毛如針逆
 風行時毛刺其身出血而食六是毛鬼逆
 毛是故以手拔毛出血自食此三種少得
 飲食名少財鬼七得弃鬼常得祭祀之食
 八得夫鬼常得巷陌所遺之食九多財鬼
 此有三種一夜又二羅刹二毘舍闍此等
 常得飲食名曰多財鬼或云雖得飲食以
 業力故化為膿血常受是苦此上諸鬼壽
 命以人間三十日為彼一日夜彼以三十
 日為月十二月為年具足五百歲即俱舍
 論說也有處鬼界壽命不定極長者壽七
 萬歲後辯畜生者謂飛者走者居空居地
 居水其類繁廣於中更有福德者即龍王
 金翅鳥等畜趣壽命不等有極長者壽
 中劫如經說有龍王住世一中劫能持大
 地如上三惡道報罪若無量既預知者因
 合遠避志求善本攝心在道心若不往緣
 諸惡法當自責之念老病死甚為切近苦
 海波深都無除時汝無始輪溺苦惱萬端
 今偶獲人身幸逢佛法不修自業更造惡
 因再落三途復受諸苦如是悔責攝心不
 亂安住於普賢廣大行願精勤修習一切
 罪報無不得免故下經云悉能破壞一切

用六

五

惡趣也疏四障者如隨好品所列業障
 懣障報障見障業報二障約因果分異
 懣及見於煩惱中約利鈍分異故 △二擇
 成四也又所知障亦名見障也
相然懣有二種若犯遮罪先當依教作法
 懣之釋相文中二一叙義二釋文中初中
 廣明逆順用心懣今初遮即佛之遮制
 制成罪性則法爾犯之有罪十重是性餘
 皆遮也準小乘宗四重八重不通懣悔如
 所頭破石等僧殺已下四篇方許故此偏
 云遮罪也和部律疏云大乘減重者一理
 深藥妙二對治行勝三果勝小乘理淺行
 劣果非是妙非是妙者但減輕也作法若
 小乘懣要請大比丘為證對大共五一條
 袒右肩二右膝著地三合掌殷重四稱名
 說罪五禮足對小即闕無禮足也若僧殘
 罪須請二十僧令六夜行摩那埵供承
 事七日滿僧為羯磨除罪還令戒淨如本
 所受尼則四十若輕罪即一日承事 △若
 不必集僧也若大乘作法如下所明
犯性罪復須起行起行有二種一事二理
△事如方等佛名經等通於萬行△理如
淨名觀罪性空不在內外等 若犯性罪下
 理雙懣也於中有三一雙標事理二廣釋
 事理三雙結事理二中三一引佛名等經

釋事懺二引淨名經釋三引二經雙
明理事二懺今初方等經令先嚴道場香
泥塗地及室內作圓壇彩畫懸五色幡燒
海岸香然燈敷高座誦二十四尊像多亦
無妨設諸齋醮盡力用心持新淨衣服鞋
履若無新淨洗故亦得出入脫著令無參
雜七日長齋每日三時洗浴初日供養僧
隨意多少別請一明了內外律者為受二
十四戒及陀羅尼對師說罪要八日至十
五日當以七日為期此不可減若能更延

隨意任情十日已還不得出此俗人亦得
須辦單棹三幅帳佛前結界旋遠一百二
十匝却坐思惟等廣如經說佛名經者方
等多明作法亦兼起行然惟事也佛名多
明起行少說作法又兼理也經云夫欲懺
悔必須先敬三寶所以然者三寶即是眾
生良友福田若能歸敬者滅無量罪長無
量福能令行者難生死若得解脫樂先當
與七種心以為方便一者惡愧二者恐怖
三者歡離四者發菩提心五者怨親平等
六者念非佛恩七者竊思悟空生如是等
七種心已緣想十方諸佛聖賢等奉合堂
披陳至禱懇愧改並疏理如淨名至內外
等者二引淨名釋理懺也即優波離章經
云佛告優波離汝行誦經問疾優波
離白佛言世尊我不堪任諸彼問疾所以
者何憐念昔者有二比丘犯律行以為惡
不取問佛來問我言云願解疑悔得免
斯咎我即為其如法解說時維摩詰來謂
我言唯優波離無重增此二比丘罪當直

除滅勿擾其心所以者何彼罪性不在內
不在外不在中間如佛所說心垢故眾生
垢心淨故眾生淨心亦不在內外中間如
其心然罪垢亦然諸法亦然不出於如如
優波離以心相得解脫時寧有垢不我言
不也維摩詰言切眾生心相無垢亦復
如是唯優波離妄想是垢無妄想是淨
淨諸法皆妄見如夢如夢如夢如夢如鏡
中像以妄想生其知此者是名奉律其知

此者是名善解於是二比丘言上智哉是
優波離所不能及持律之上而不能說云
云時二比丘疑悔即除發阿耨多羅三藐
三菩提心云云關中釋云持律有二一法
身性淨之律二陰身口之律今優波離
持身口之律是果生滅法身無相之律
故為呵也天台云菩薩法三一戒門依律
法誠是如法二功德門禮佛誦經般若
方等道場是如法三無生門令悟罪性
空是如法四若見罪無性即罪滅者亦可
見福無性時福亦應滅聞說見實罪滅中
答云不也罪速無性見無性時罪即滅福
順無性見無性時福不滅何者罪對無性
無性是能治罪是所治故見無性時罪即
滅福對無性無性是能生福是所生故見
無性時福廣大也以能生見前故全剛
經云無住相布施
△普賢觀經及隨好品
具二種懺△觀經中明晝夜精勤禮十方

佛即是事懺△觀心無心從顛倒想起若

欲懺悔者端坐念實相斯則理懺普賢觀經下二

引二經雙明二懺於中二一雙標二經具

二懺二各別引文證成文中又二一引普

賢觀經二引隨好品今初也此經今晝夜

六時對十方佛普賢菩薩遍懺六根即事

也後今觀心即理也今常用者一切業

障海皆從妄想生若欲懺悔者端坐念實

相理眾罪如霜露慧日能消除通明一懺

是故應至心勤懺六根罪障即此經後總

得也皆事 △隨好品中等眾生界善身語

理雙明 意業悔除諸障即是事懺△觀諸業性非

十方來止住於心從顛倒生無有住處等

即是理懺隨好下引隨好品也此品經文

下有隨好放光煇德那由他佛刹微塵數

諸世界阿鼻眾生過之生覺率天天鼓發

聲今彼懺悔文有四段一今發阿耨菩提

心為懺行之本二今淨三業為懺懺體三

明所滅之罪即列四障前已具引四正明

懺相即今疏引具足文云以盡法界眾生

數等身以盡法界眾生數等頭以盡法界

業生數等舌以盡法界眾生數等身業語

業意業除所有諸障過惡既運三業而

懺即當事也然足全理之事以皆云盡法

界等故疏觀諸業性至理懺者連次經云

時諸天子生大歡喜而問之言云何滅除

一切過惡此觀懺法也東方來不從南方來不

從西方來不從北方來不從東方來不從南方來不

於心方北四方四維上下來而共積集止住

處所以善法如法定明見無有疑惑紅

天子如有所願此後有經文對業觀報云諸

十方世界其量正等諸國土中一切山川

一切眾生所有影像皆於中現彼諸影像

可得說言來入鏡中從鏡去否答言不也

諸大子一切諸業亦復如是雖能出生諸

業果報無來無去喻雖有而無也謂像依

鏡現像非有來去 △事懺除末理懺拔根

從業生何有來去 起惑業故理懺為根源雙除之妙固不在

言若難具者必須先訪善友令解理懺何

者根拔枝存容漸枯朽若枝盡而根在十

回斫而還生 △若具足懺應須善達逆順

智者詳焉 十心 若具足懺下三廣明逆順用心懺即

標二謂先下別釋 三對別品料簡 △謂先懺十種順生死

心以為所治一妄計人我起於身見二內

具煩惱外遇惡緣我心增盛三內外既具

滅善心事不喜他善四縱恣三業無惡不
 為五事雖不廣惡心徧布六惡心相續晝
 夜不斷七覆諱過失不欲人知八虜扈抵
 突不畏惡道九無慙無愧不懼凡聖十撥
 無因果作一闡提△從無始來若自及他
 無不皆爾 二中二一明所治願生死十心
 一妄計人我起於身見者從無始來顛倒
 昏迷煩惱所醉妄計人我故起於身見既
 執認四大為自身相即不了是虛幻常生
 愛著欲以潤之因茲造諸過失也二由內
 具煩惱外直惡友扇惑我心倍加隆盛三
 內外惡緣既具能內滅善心外滅善事故
 於他善都無隨喜四不喜他善則樂惡也
 五如好獵者於萬般禽獸總帶殺心慳貪

之者崇世資財無一不要事未心遂而心
 常然也六前橫此登七纒修一善則表白
 再三積感過非未曾上紙也八虜扈虜者
 掠也虜也扈者跋扈皆是不尊敬之貌也
 九無慙無愧者謂不顧自法輕拒賢善目
 為無慙謂於自法無所顧者輕拒賢善不
 耻過惡能障礙慙慙生長諸惡故以為名不
 顧世間崇重暴惡名為無愧謂於世間無
 所顧者崇重暴惡不耻過罪能障礙愧生
 長諸惡故以為名十撥無因果作一闡提

用六

八

言一闡提者是梵語具足應云一顛底迦
 此云斷善根莊嚴論說闡提有二一時邊
 即暫時也以斷善根故無暫時入園寂之
 法二畢竟闡提即畢竟無有人涅槃法斷
 善根已久處惡道若得人身值遇善友但
 以人天善根而成熟之正是五性宗中無
 種性有情也二從無始下結顯生皆具謂
 諸有情與此十種願生死流相應昏倒造
 惡如廁蟲樂廁不覺不知積集重累示可
 再計四重五逆極惡闡提生死浩然而無
 際畔但是凡流總皆如是故 疏云若自及他無不皆爾 △次起十種
 逆生死心從後翻破一明信因果二自愧
 克責三怖畏惡道四不覆瑕玼五斷相續
 心六發菩提心七修功補過八守護正法
 九念十方佛十觀罪性空 二次起下顯能
 治逆生死十心

也有二疏次起下初標也彼云今欲懺悔
 應當逆此罪流用十種心翻除惡法次釋
 明信因果者謂先須分明信有因果決
 定辱然業種雖久久不敗亡所以經云假
 使滿百劫所作業不亡因緣會遇時果報
 還自受終無自作他人受果精識善惡不
 生疑惑是為深信翻破第十作一闡提心
 也二自愧克責者若欲放逸當自責之勤
 惡罪人無羞無耻習畜生法棄捨白淨天
 見我弄處造罪是故慚天人見我顯處造

罪是故愧人以自翻破第九無慚無愧心
 三怖畏惡道者行者當自思惟人命無常
 過於轉燭一息不還千載常往幽途綿邈
 無有資糧苦海波深船筏安寄聖賢呵責
 無所恃怙年事稍去風力不奮豈可安然
 坐待酸痛又佛名經云若不懺悔者大命
 將盡地獄惡相皆現在前當爾之時悔懼
 交至不預修善悔何及乎當爾之時欲求
 一禮一懺豈可更得眾等莫自恃盛年財
 寶勢力放逸自恣死苦一至不令人知盛
 年壯色無得免者怖心起時如履湯火六
 塵五欲不暇貪染如佛滅度一百年後波
 吒梨城有王名何輸柯此王阿育王位
 當鐵輪深信佛法毀諸外道集佛舍利遍
 閻浮提中起八萬四千寶塔設廣大會供
 養阿羅漢三十萬餘有學聖人數復倍此
 精進凡夫無量無數其諸所作不可稱計
 其王有弟名毘多輸就云深著邪見見諸
 外道梵志於山林中修諸苦行五熱灸身
 等便生仰敬復明梵志汝起煩惱不梵志
 答云我見諸染境時內發欲火燒我身心
 王弟聞已心生疑惑如此苦行尚起情欲
 佛之弟子常修樂行何能於欲生厭離耶
 又言釋迦弟子誑阿育王令作功德後王
 聞已為慈弟故遂設方便語大臣言我弟
 於外道生信當以方便令其得入佛法中
 大臣答言作何方便王言我今洗浴入彼
 浴室應脫天冠及衣服等汝當以我服飾
 莊嚴我弟令登王座臣依王教王入浴室
 已其大臣等語王弟言若阿育王無後汝

嘗作王今者試戴天冠被天衣服及登王
 座語已即便與著今登王座大臣令登王
 座已密往白王王出見弟戴冠登座王語
 弟言我今未滅汝已作王即命行殺之人
 身著青衣披髮執鈴至王王語殺者云我
 捨此弟汝可殺之是時便有王親弟願王
 仗而圍繞之大臣白王言是王親弟願王
 息怒捨過王言緣是我弟於七日中暫與
 國事令其作王待七日滿即當殺之即以
 種種伎樂及諸姊妹女供給侍衛一切臣民
 皆往問訊行殺之人執刀門立日日白王
 今一日已過六日當死如是乃至六日已
 過餘一日在至第七日竟大臣諸人將王
 弟共往阿育王所王問弟言汝七日為王
 百種伎樂皆恣汝急無數衆人日日問訊
 咒願於汝汝好見聞否弟答云我為畏死
 心怖懼故都不見聞復以得答我於七日
 中不見不聞聲不見聞復以得答我於七日
 知如身莊嚴具及諸姊妹女等思惟懼死故不
 諸珍寶初無歡喜心以見行殺者執刀在
 門立又聞搖鈴聲令我懷死畏死鏃釘我
 心不知妙五欲既著要死病不得安隱眠
 思惟死將至不覺夜已過是時阿育王語
 其弟言汝於七日思畏死苦難得上妙五
 欲而不生愛出家之人於十二入思惟無
 量生死無常云何而起煩惱耶又復思
 惟諸地獄苦及諸畜生更相殘害餓鬼飢
 渴眾苦所逼思惟人中四方馳走初無安
 樂思惟天上壞敗之苦如是五道身心之

苦無有樂處觀此五陰無常苦空無我不
 實譬如空村無有居民如是五陰皆空無
 我以無常火燒諸世間佛諸弟子常作此
 觀云何而得起煩惱耶復說偈言汝於七
 日中思惟生死畏而無有歡樂不起貪愛
 心佛諸弟子等日日觀生死云何觀歡樂
 而起煩惱心於飲食衣服及以卧具等思
 惟解脫法而不起著心觀身如怨家三有
 如火宅思惟惟何方便而得解脫之深樂解
 脫法不貪於五欲其心如蓮華處水而不
 著三以如是善巧方便教化其弟弟因回
 心令掌向王言我於今者歸敬如來及以
 法僧而說偈言我今歸依佛面如蓮華
 天人所歸依無漏法及僧時王見弟回心
 歸向三寶心大歡喜種種歡語安存其弟
 其弟因茲供養三寶聽聞正法後得悟已
 辭王出家得羅漢果謂此王弟於七日中
 雖有五欲及諸說好之事為怖王故都不
 味著唯專憂死是故行者功德資糧未辦
 莫著五欲怖懼當來惡道如彼怖王如是
 方便調心進求善本以此翻破第八不畏
 惡道也四不覆瑕玼者根露枝枯源乾流
 竭若覆藏罪是不良人迦葉頭陀令大衆
 中發露方等令向一人發露其餘行法但
 以實心向佛像前改業如隱處有瘧若覆
 諱不治則致於死以此翻破第七覆藏罪
 心五斷相續心者若懺已更作如王法初
 犯得恕更作則重初人道場罪則易滅更
 作難除已能吐了云何再啖以此翻破第
 六惡心相續晝夜不斷六發菩提心者謂

男六

十一

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會本 一五二五五八

菩提是所求果德即無上菩提心是現在
 能求之心以發是求菩提之心故名發菩
 提心也或可菩提名覺即覺察覺悟也謂
 了諸煩惱過患不起放逸違本心源慧光
 內燭也起是心故名發菩提心昔由不
 覺惡心遍布於一切境起貪瞋癡今起覺
 心燭之則知一切境本空即不起過失也
 又瑜伽論云菩提心者大悲為體成佛正
 因智慧故遍滿有情今有慧兼濟遍虛空界
 利益一切發此心故翻破前來第五一切
 處起惡心也七修功補過者昔因三業造
 諸過罪不計晝夜今以善身口意策勵不
 休匪移山岳豈填溝壑以此翻破第四縱
 恣三業心也八守護正法者此中分二先
 釋所護後明能護言所護者即是正法正
 法即教理行果俱名正法教謂十二分教
 理即二空真如及三性三無性等言行者
 總指萬行果即三乘聖果菩提涅槃衆生
 流轉無有始終益為不護當來果法況二
 轉依果理極真常凡厥修行必須堅護將
 護果法須先護行果因行勉故須護之將
 欲護行必須護其教理若迷正理其行必
 邪理因教顯故須護教若存正理憑教可
 尋教法應張都無可託故須護也下明能
 護者即守護二字守即是護堅守正法故
 名守護然人能弘道法假人傳人在法存
 人亡法滅故須得人護也此有其二一內
 護二外護內謂三乘聖賢出家內衆皆能
 弘闡皆能護持外謂國王大臣等然內衆

三〇一 龍 級

但能弘教護行無力匡持外有王威方是
 護法如仁王經說佛告波斯匿王我以是
 經不付比丘比尼優婆塞優婆塞等當
 受持此令守正法者為昔自滅善亦滅
 善不自隨喜亦不喜他令人守護諸善方
 便增廣今不絕勝鬘經云守護正法稱
 受正法最為第一以此翻破第三無隨喜
 心也九念十方佛者昔因親狎惡友信受
 其言今念十方佛念無等慈作不請友念
 無等智信大導師欲遠生死之惡緣須順
 善提之正路故須念佛然念佛一門修
 之要津攝心之關鍵因此器明念佛之義
 言念者明記不忘為義體即是慧今名念
 者即隣近彰名也然念佛不阿總有四種
 一稱名念二觀像念三觀想念四實相念
 且稱名念者如文殊般若經云復有一行
 三昧若善男子善女人修是三昧者速得
 佛菩提欲入三昧應處空閑捨諸亂意不
 取相貌繫心一佛專稱名字隨佛方所端
 坐正向能於一佛念念相續即是念中能
 見去來現在諸佛念一佛功德無量諸
 與一切功德無別相阿難總持多聞辯才
 法界無差別相阿難總持多聞辯才百千
 等分不及其一等二觀像念謂觀如來精
 畫等像如大寶積經說佛本因中為大
 進善像因見此丘畫佛形像發心出家持
 盡觀像入山觀此丘畫佛形像發心出家持
 成就五通得普光三昧見十方佛等三觀
 想念於中有二一明一相於三十二相中

月六

十二

隨觀一相皆滅重罪如觀佛三昧海經說
 佛為父王說白毫觀但觀眉間白毫之相
 右旋婉轉猶如秋月十稜成就內外通明
 如白瑠璃筒亦如暗夜中明星觀成不
 皆滅九億劫由他恒河沙微塵劫生
 死重罪常蒙攝授也二明全身者如坐
 三昧經云若求佛道入禪先當繫心念
 生身莫念地水火風山樹草木天地萬類
 及諸餘法但念佛身處在虛空如大海
 時有金山王相好圓滿出無量清淨光明
 於此虛空青色之中常念佛身便得十方
 三世諸佛悉在目前若心餘緣還攝令住
 除無量劫罪四實相念亦名法身謂觀自
 身及一切法真實自性文殊般若云不生
 不滅不來不去非名非相是名為佛如自
 觀身實相觀佛亦然等又云繫緣法界一
 相是名一行三昧又智度論云不以色身
 及相好念以佛身自無所有故以無憶故
 是為念佛又占察經云思惟諸法平等法
 身一切善根中其業最勝又大經云一切
 諸佛身唯是一法身念一佛時即一切佛
 此之四等各隨根器從淺至深最後為妙
 以是濟要矣故畧明於善友中最勝無過
 於佛由是翻前順生死中第二外遇惡緣
 也十歡罪性空者如前理懺也若不此
 十心全不識是非云何懺悔設入道場徒
 為勞苦淫樂淫者無有是處即斯意也
 大涅槃經云若言勤修苦行是道場徒
 具此者無罪不滅△隨好品中具有能治

今文之中含有不具隨好下對他品料商

觀罪性空發菩提心二也所以此者以

必先已發菩提心故性空是緣起之體行

願必是無性之緣起故故此經文不更別

標也餘八有者如下文配

△文二一舉所懺二一正舉十三

菩薩自念我於過去無始劫中由貪瞋癡

是惡業因

發身口意

是造業具三業十支皆由三毒

作諸惡業

即是業體有二三種發身口意是造業具

業皆思為體動身之思發語之思及思言

思方名三業故梵行品云身身業語語業

聚等也身業即行住坐卧屈伸俯仰等也

語即風息吐納高低清濁語業即起居問

訊讚歎毀說等意即覺觀思惟等意業即

憂喜等所以身等但是造業之具如工巧

之業而維刀等器不是業也疏有二三種

者有兩般三種也謂善惡不動是一般也

現報生報後△一善惡不動今唯取惡△

二現生後今通此三善惡不動者此三即

也彼經先說凡夫執我常求有無次明三

行之過云不正思惟起於妄計後辯三行

體相云罪行福行不動行彼疏釋云謂由

迷異熟果愚違正信解起感三塗惡業及

人天別報若業皆名罪行由迷真實義愚

不知三界皆苦妄謂為樂起欲界樂名福

行四禪淨業名不動行故論云真樂本有

失而不知也彼經罪福之行即此善惡之

業既今唯取惡者謂善不動但以迷心取

相求有者故成過患若離其病不除其法

故此不懺若惡業背理一向須改故此懺

令滅也所以起公屬鍵中明性起淨起不

同緣起法界通於善惡染淨性起唯淨釋

法起文云性者真如本性起者起於諸法

諸法者謂善法也善法順真所以約性而

顯惡法違理是故下明也問上言性起一

殊是故果屬因緣故有各不似也由此諸
 義故此經文但悔惡業此義亦如前所引
 六地中明起三行之過經文意也疏二現
 生後有者第二三種業也佛名經云六道
 形類不同皆是業力所作凡夫之人多於
 此中好起疑惑何以故現見世間行善之
 者觸向賊軻行惡之人是事諧偶致使惡
 人謂言善惡無分我經中說言有三種報
 一者現報二者生報三者後報且現報者
 現世作善惡即現身受苦樂報生報者今
 生作善惡次^{用六}一生受報後報者次二三生
 乃至未來多生受報疏今通此三者三報
 皆備 △三三合九種從三煩惱起即其義
 也 三三至煩惱起者三三者身等三具善
 也 三三業現等三報也言合九者前後不
 相捨離也從三起者
 本由貪等三毒起也
 △二顯多

無量無邊若此惡業有體相者盡虛空界不
 能容受

顯其廣多也以無形故不見相貌有則溢
 空 無形至溢空者佛名經云獨頭無明為
 煩惱種無始受身已來經無量劫則劫
 不可教一劫中受種種身則身不可教
 於一一身造種種業則業不可教故此云

若有體相者盡虛空界不可容受據理而
 言若懺此業清淨者所獲功德亦盡虛空
 界不能容受以教對相翻一一即真功德
 故故婆沙論說懺悔功德云此一念善有
 形色者大千世界不能容受彼論但指一
 化之境且以大千為量雖通局意不勝
 此也故以一念懺悔功德便與無量劫所
 造之業分量齊等如一暗室中須更燈光
 之明所適分量便與此 △此即通說順流
 室千年之暗分量齊等

十心

△二辯懺相二一正釋其相

我今悉以清淨三業

明懺業具也△昔因三業無惡不為今以

三業一時齊懺△謂虔恭胡跪口陳辭句

△二明所對境

徧於法界

徧者畧有二意一昔所造罪心事徧布故

今懺悔亦須周徧△二稱法性故何罪不

除下正辯所對

用六

十五

極微塵刹一切諸佛菩薩眾前

即念十方佛翻昔惡友 即念佛者指前第九心也

誠心懺悔

簡不至心緩縱情慮罪不滅故 緩縱情慮罪不滅者

佛名經云生如是七種心已緣想十方諸佛賢聖擊掌合掌披陳至到慙愧改革舒

歷心肝洗蕩腸胃如此懺者亦何罪而不滅亦何障而不除若復不爾悠悠緩縱情

慮徒自勞形事將何益 △懺悔即含自愧剋責怖畏

惡道不覆瑕玼

後不復造

即斷相續心 即斷者指前第五心

恒住淨戒一切功德

即修功補過匪移山岳豈填溝壑 即修功者指前

第七 △總此懺者以明識因果善惡影響

故亦即守護正法 明識因果者指前第一

指前第八心智度論云言正法滅者謂修行滅今意云若不懺悔即修行滅是不護

正法今懺悔業清淨則修行不滅為守護正法也

△三總結無盡

如是虛空界盡眾生界盡眾業盡眾煩惱

惱盡我懺乃盡而虛空界乃至眾煩惱不

可盡故我此懺悔無有窮盡念念相續無有

間斷身語意業無有疲厭

△第五隨喜功德三一牒名

復次善男子言隨喜功德者

由昔不喜他善故今隨喜為慶悅彼△除

嫉妒障起平等善 第五隨喜行者隨所見善而歡喜也十住婆沙

云所有布施福持戒修禪慧從身口意生去來今所有習學三乘人具足一乘者無量人天福皆隨而歡喜別果報 △然餘處

中得大眷屬翻嫉妒障故也 隨喜在勸請後謂先滌身器次欣法雨後

攝他同已回向三處故為此次△今明隨

喜是懺中別義事勢相連故先明之平等

廣大方堪聞法

然餘至聞法者對十住婆沙料簡次第不同也文中

二初舉彼次之意初兩句標次謂先源下四句列一懺悔二勸請三隨喜四回向故為此次者結成也後今明下明此次之意言懺中別義者懺除嫉妒故廣大者自他無二故

△二釋相文四一喜如來善

所有盡法界虛空界十方三世一切佛刹極

微塵數諸佛如來從初發心為一切智勤修

福聚不惜身命經不可說不可說佛刹極微

塵數劫一一劫中捨不可說不可說佛刹極

微塵數頭目手足如是一切難行苦行圓滿

種種波羅蜜門證入種種菩薩智地成就諸

佛無上菩提

從因至果為一切智者為智修福方是佛

因捨不可至手足者舉內財之難尚捨則

身外財可知也如心地觀經說佛於往昔

行難行苦行為凡夫時作雪山童子為求

半渴奔捨全身薩埵王子捨身救虎為六

牙象王自投獵者作圓滿福智王加眼睛

及般涅槃分布舍利

為金色鹿王捨身求道作慈力王施五夜又作莊嚴王施妻無吝為最上身體菩薩頭目鬚鬘如是一切難行苦行等廣如菩薩本行經等說也又法華經云觀三千大千世界乃至無有芥子許非菩薩捨身命處言圓滿種種波羅蜜門者六度十度乃至八萬四千波羅蜜門也諸度尚圓況檀那中豈不兼於內身乎故知上止偏舉難者也證入種種菩薩智地者即十地也亦前明福此明智二嚴具備也

遺形普濟言般涅槃古譯云入滅總有四種如下所引此即應滅謂眾生無感應盡還源大慈兼修分布舍利者如西域記說如來生福也言分布舍利者如西域記說如來寂滅入天悲感盛七寶棺于甕纏身設香華建幡蓋末羅之眾奉舉發引前後道從北度連河盛滿香油積多香木縱火以焚二甕不燒為諸眾生分散舍利唯有髮爪儼然無損八國之王備四兵至道直性婆羅門謂拘尸力子曰天人導師此國寂滅故自遠來請分舍利力子曰如來涅槃甚為苦事滅世間明道喪眾生慈父如來舍利自當供養徒疲道路終無得獲時諸大王退辭以求既不相允重謂之曰禮請不從兵威非遠直性婆羅門揚言曰念哉大慈世尊忍修福善彌歷曠劫想所具闕今欲相凌此非宜也今舍利在此當均八分各得供養何至與兵諸力士依其言即時

均重欲作八分帝釋謂諸王曰天當有分
勿得力競阿那婆答多龍王文隣龍王暨
那鉢羅龍王復作是議言無遺我曹若以
力者眾非敵矣直性婆羅門曰勿喧諍也
宜共分之即作三分一諸天二龍王三人
間八國重分入龍人王莫不悲感人間天
上各將歸於本處建塔供養後因無愛王
位當鐵輪使諸鬼神分之以為八萬四千
寶塔大唐國內除佛牙外有十九塔如是
分布皆為利益一切眾生如無上依經說
若得如來身分如芥子許一瞻一禮千返
生於大梵天上受諸快樂廣如閻維經說
故云分
布等也

所有善根我皆隨喜

△二喜諸趣善

及彼十方一切世界六趣四生一切種類所

有功德我皆隨喜

二明六趣四生善中言六趣者趣謂趣向
求生者所趣向處也言六者數義一地獄
二畜生三餓鬼四修羅五人六天言地獄
者以多在下故故聖義名為地獄梵云那
落迦正理論云那落迦人迦名為惡人多
造惡墜落其中由是之故名那落迦趣即
是增上苦處也言畜生者正理論云傍生
以傍行故故以為名今言畜者自人畜養

用六

六

攝不盡故言鐵忍者多希求故又性多怯
劣形體瘦悴故言阿修羅者正云阿蘇落
正理釋云素落名天是自在義無天實德
名阿素落言人者心多增上慢或多思慮
故名為人天者威德尊高神用自在
名之為天等也四生者如下自明

十方三世一切聲聞及辟支佛有學無學所

有功德我皆隨喜

三明二乘善中言聲聞者聲謂聲教因聞
聲教悟四諦理起七方便謂五停心觀別
相念觀總相念觀燭頂忍世第一是為七
經說資加二位道火現前得入見道斷三
界四諦下八十八使分別惑盡得須陀洹
果次斷三界九地俱生四惑謂貪瞋癡慢
上二界除瞋三界共有十使分九地斷每
地九品共有八十一品三界共斷欲界九
品斷至五品名二果向第六品盡名一來
果謂一往天上一來人間或反於此斷下
二品名二果向斷三品盡名不還果更不
來於欲界故次斷上品名阿羅漢向斷七
修惑斷至七十一品名阿羅漢向斷七十
二品盡阿羅漢果此上四果皆因聞故
總曰聲聞三果四向皆名有學阿羅漢果
名為無學此有一種一聲聞聲聞因果俱
同故二緣覺聲聞因是緣覺果成聲聞三
菩薩聲聞因是菩薩果成聲聞也言反辟

支佛者此云獨覺獨一覺故亦名緣覺從緣生覺故比有二種一麟喻二部行謂觀外物因生覺解自得道果猶如麒麟獨一角故故名麟喻出無佛世以神通化物也若部行者即因聞解生悟解無性或於十二因緣作四諦觀四十四智而得菩提或因觀老死推因審因三世觀之及一法住共成七智約十一支作七十七智觀而得菩提名為緣覺唯一果向名為有學辟支佛果名為無學此有三種一緣覺緣覺因

△四喜菩薩善

一切菩薩所修無量難行苦行志求無上正等菩提廣大功德我皆隨喜

△謂隨喜四類以攝諸喜佛為最勝所以

先明餘之三類從劣向勝

次第勝劣合宜佛為下是華嚴宗中註法次第例多如此初發心時便成正覺直造最勝然却從十住乃至十地等覺即從劣漸勝也意願頓悟漸修之相也二顯自益深引他為證有△大品經中隨喜品明大二初引大品經

千海水一毛破為百分滯取海水可知其數隨喜之福不可知數故結無盡等虛空

界△法華隨喜展轉至於第五十人尚難

校量何況最初

取一髮破為百分以一分髮滴取海水可知滴數是隨喜福終不可數知故結無盡

下指自當經益深也一引法華證印第六卷中隨喜功德品第十八也經云爾時彌勒菩薩白佛言世尊若有聞是法華隨喜

者得幾所福佛答云從會中聞隨喜至於餘處轉說至第五十人其第五十人聞已

隨喜功德今當說之若四百萬億阿僧祇世界六趣四生充滿其中有人求福一

家生與閻浮提金銀七寶乃至象馬車乘奴婢人民宮殿樓閣等如是布施經八十

年後以佛法而訓導之總令得四沙門果

是大施主所得功德寧為多不彌勒云若

是施主但施眾生一切樂具功德無量何

況能令得阿羅漢果佛答云如上功德不

如是第五十人聞法華經一偈隨喜功德

百分不及一乃至算數譬喻所不能知何

喜如來權實功德故佛最勝

三彰自所喜重明佛勝此

隨喜如來等者即簡異大品法華隨喜法也言權實者諸佛功德不出權實二位攝盡也且通途論之佛身及佛所修因行皆有權實如佛三身中法報二身是實變化身是權又佛所證菩提涅槃亦通權實法報二身菩提是實化身菩提是權又涅槃有三種性淨圓淨涅槃是實方便淨涅槃權假此唯就佛所證果論若約佛從化至聖所起功用自利他門中亦有權實且如凡夫初悟時始自十信初心終妙覺位於其中間雖不可說不可說佛剎極微塵數劫施為種種難行苦行自利利他等則權實俱有何以謂六度十度有為萬行一真修故則是其實若為度眾生隨根誘接亦有權假也何以不施方便權巧誘之彼難回故若約示生王宮從初發心論法學道種種苦行乃至樹下成六菩提說法利生等則是權也若言分布舍利者唯是權假也此意說從因至果始終相收該舉本末都來總結也故經云從初發心至佛之功德若深若淺若實若權凡所修為持難可測唯佛與佛無知也又況華嚴經所說真應相即合圓全收盡用無礙者也故宜佛為最勝也

△三總結無盡

如是虛空界盡眾生界盡眾生業盡眾生煩惱盡我此隨喜無有窮盡念念相續無有間

用六

二十

斷身語意業無有疲厭

△第六請轉法輪三一牒名

復次善男子言請轉法輪者

即是勸請除謗法障起慈善根

第六法輪

三先標名中善明轉法輪義通途要知先明所轉法輪畧以八門分別一轉名義二辯體性三種類四轉相五分齊六轉處七轉時八轉主今初釋名義者於中有二一約所轉二就轉且初言法者既持義通教理行果輪者所成義大小乘別且小乘二部通明五義一速疾義如輪王輪有速疾轉義今聖智起時一剎那間有速疾之用也二有取捨義如輪王輪捨東洲取南洲等聖智亦爾捨苦諦取滅諦等三降伏義如輪王輪若未伏者即能伏之聖智若生能斷煩惱等四鎮已伏義如輪王輪盡皆歸伏輪亦常行鎮之今明見道雖斷盡分別煩惱更作觀智今障轉遠如覆障法五上下轉義如輪王輪有上下轉義今明聖智三界上下斷煩惱也即若法智忍苦法智斷欲界惑苦類智忍苦類智斷上界惑證無為理具此五義名為法輪若約大乘輪有四義一圓滿義具較韜輞三故二摧壞義蟄蟻拒轍輪能摧之聖道現前能摧煩惱也三鎮遏義即相見道更作觀行鎮伏煩惱做法假施設也四不定義印從

見道入修進修道人無學自既證已即起
 慈心度諸衆生今同所證也二就轉印
 展轉傳授義謂過去佛傳至現在未佛
 等能所合故名轉法輪也二明體性者大
 小乘通以八聖道爲體也八聖道者正
 配法即別正念正行正見正智正定正
 殺執小乘別以成生法爲正業正命正
 正念正精進四法爲轉法輪正定一法爲
 即謂法能攝大衆即以正見正思惟二法爲
 設以正見正思惟二法爲轉法輪正定一法爲
 輻爲轉法輪正見正思惟二法爲轉法輪
 法爲轉法輪正見正思惟二法爲轉法輪
 和爲轉法輪正見正思惟二法爲轉法輪
 能知亦四謂眼智明覺眼即總觀餘三如
 次別觀過去未來現在苦等又一一轉中
 皆生六益謂眼智明覺眼即總觀餘三如
 云一轉時各別發生眼智明覺俱舍疏
 中引此論釋彼以見道十五心中法忍名
 眼法智名智類忍名明類智名覺如彼疏
 亦引婆沙但名義釋眼是觀見義智是決
 斷義明者顯了義覺者警察義更加通生
 慈生通是除障義慈是簡擇義此即各就
 一說也二三乘中三轉四諦通三機約初
 教也三一乘準下文有十誦蓋別然盡總
 以無盡法界爲一大法輪海常無休息也
 四明轉相有二一爲自三轉一印相轉在
 見道印者不錯謬義謂此是苦如實了知
 此苦聖諦乍可今日輪冷月輪熱不可轉

易此苦聖諦令成於樂即如實了知是苦
 不虛也餘三準此二應作轉亦名應修轉
 在修進既知已即須修也作法者謂此是
 苦須斷此是集須斷此是道須修此是滅
 須證由未遍知應遍知苦聖諦餘三然
 三已作轉在無學道謂此是苦我已斷此
 是集我已斷此是道我已修此是滅我已
 證也二爲他三轉者一示相轉即指示四
 勸修轉亦名勸知轉既知已即勸令修謂
 此是苦汝應知等今入修進三名引證轉
 亦名作證轉謂此是苦汝已知等今入無
 學道故淨名云三轉法輪於大千其輪本
 來常清淨天人得道此爲證三寶於是現
 世間三乘皆同此說但義理差別準大品
 經既言鹿野轉法輪時無量衆生發菩提
 心無量衆生得初地等無量主菩薩一
 時成佛此亦應同彼三轉是通非別不可
 別配若依一乘轉無盡稱法界法輪與所
 被機同一法界無二無別法爾常恒無斷
 徧益五明法輪分齊若小乘中佛說四諦
 名爲法輪若說世語即非法輪若三乘中
 佛若一切語及身威儀皆入法輪無不益生
 故若一乘中通三世間俱入法輪一切衆
 生語言亦如法輪經云能令三界所有聲
 聞者皆是如來音六轉處小乘唯一娑婆
 百億鹿野等處三乘或百億或千億或
 恒沙爲一化境一乘遍通樹形乃至華藏
 及一切塵中帶網重重具足主伴七轉時
 小乘三乘或二七三七或六七七七或

一年等此故是末教隨機見聞不一衆本
教要在初時第二七日更無異說仍攝前
後各無盡劫念念無間亦各攝彼前後際
劫重重無盡八轉人小衆主爲釋迦生身
及化身佛伴謂聲聞弟子唯益小機等三
衆主即三身伴聲聞菩薩弟子通被三機
一衆主即十身伴即普賢等亦重重無盡
唯被圓機或通一切即五種所爲如前機
已辭 中 △聲聞自度但懺而已菩薩愍衆故
用六

須勸請請佛普雨必自他雷洽 主

△二釋相二一舉所請境

所有蓋法界虛空界十方三世一切佛刹極
微塵中一一各有不可說不可說佛刹極微
塵數廣大佛刹一一刹中念念有不可說不
可說佛刹極微塵數一切諸佛成等正覺一

切菩薩海會圍繞

所請境中經文分二先標所逾處後舉所
請人處中有兩重無盡言一一各有不可
說等者此中具有二種無礙一一多無礙
二小大無礙所以然者謂以性融相故爾
二人中有果人因人請佛即果菩薩即因
言念念有不可說等者意在境寬能請無

用六

主

邊故其所現身應如第一門
中說一念尚然況經多劫

△二正明請法

而我悉以身口意業種種方便殷勤勸請轉

妙法輪

正明請法中經言種種方便殷勤勸請者
如我釋迦世尊初成正覺住多演林獨坐
入定觀察世間思惟所證甚深難解准佛
乃知若爲人說彼不能達徒施無益而默
然住復念諸佛常得梵王勸請方轉法輪
念是事已放白毫光遠照三千大千世界
時娑婆世界主螺髻梵王承佛威神作念
往請即告梵衆言世間有情善滅惡增佛
成正覺然無所說故我宜往請即與六
十八拘胝天衆往詣佛所作禮旋遠住立
具以損益白佛唯願哀愍爲轉法輪後以
偈讚殷勤勸請特佛然然梵供養已忽然
不現是時如來欲令世間尊重法故甚深
妙法得開顯故思惟我法深妙非分別能
解不如不說是故然然梵知聖止諸橋尸
迦勸令同請時梵釋天衆共至林中禮已
三遠住立一面說偈重請世尊降伏諸魔
寃其心清淨如滿月願爲衆生從定起以
智慧光耀世間如來猶然時大梵王即從
坐起偏袒右肩胡跪合掌以偈重請如來
今已降魔怨智慧光明昭一切世間根熟
有堪度唯願世尊從定起佛告大梵王我

法深妙窮極寂靜若為人說彼不能解梵
 釋聞已忽然不見梵於異時忽念世間魔
 界增劇重詰勸請即說得云摩伽陀國多
 諸異道因邪見故種種量唯願牟尼為
 開甘露最清淨法令其得聞佛所證法清
 淨離垢至於彼岸無增無減於三界中起
 然特尊如須彌山顯于大海常於眾生起
 哀憐心而救濟之云何弃捨幸以法光除
 諸暗冥唯佛大慈不捨本願如師子與如
 入雷震為眾生故轉於法輪爾時世尊以
 佛眼觀見諸有情土中下根定不定聚如
 來爾時觀不定聚眾生起大悲心作如是
 言我本欲為此等眾生轉於法輪故出現
 於世又為梵王請故即以偈頌告梵王言
 我今為汝請當雨於甘露一切諸世間天
 人龍神等若有清淨者聽受如是法梵王
 讚已歡喜禮足繞無數匝忽然不現爾時
 地神告空神言佛受梵請欲轉法輪哀愍
 利益安樂無量諸佛受梵請欲轉法輪哀愍
 皆知時有四護菩提樹神一名受法二名
 光明三名樂法四名法行禮足白佛當於
 何處轉於法輪如來告彼言於波羅奈仙
 人墮處鹿野苑中天白佛言彼地非勝何
 於彼轉佛言舉要言之往昔九萬一千俱
 胝諸佛皆往是處轉正法輪一切甚深微
 妙之法皆從中出故此常為天龍守護是
 故於彼轉正法輪時佛作念誰應先度即
 念二仙彼又已滅即念五俱輪合先得度
 即入定觀察乃見此五人在鹿野苑如來
 即往波羅奈城至鹿野苑五人共議悉達

如是虛空界盡眾生界盡眾生業盡眾生煩

△三總結無盡

狂人無有志耐若來此處不應與起及佛
 至已奔速來迎如來見已即為說法轉大
 法輪於是三轉四諦十一行法輪時憍陳
 如最先領解相次五人皆得道果於是三
 寶出現世間皆申勸請一切諸佛悉皆如
 是也問既約圓宗一切無非法輪念念常
 轉今要請者蓋以情迷起念滯於色聲既
 五音令人耳聾即不聞圓音遍演故須請
 也須隨緣請有稱性請隨緣可知稱性請
 者須恒悟一切聲如空谷響緣起無性非
 斷非常一全真無非法界既聞無所聞
 即終日聞法心觀如此是請轉法輪故出
 現品法輪章中云知聲如響而請轉法輪
 了於諸法真實性故於一音中出一切音
 而轉法輪應知如是法輪所出生處佛子如
 轉法輪應知如是法輪所出生處佛子如
 來隨一切眾生心行欲樂無量出若干音
 聲而轉法輪釋曰既隨眾生之心即知願
 請轉法輪須令自心稱法心若不稱亦不
 聞故故藏和尚緣起章第六請轉法輪門
 中云由一切諸佛唯智唯德菩薩即以窮
 法界之智而請佛說法是故一切諸佛無
 不雨大法雨然若薩薩願唯行諸佛即以
 甚深願力而加所請是故菩薩無不獲於
 大益當知菩薩常請諸
 佛常說未曾失時也

惱盡我常勸請一切諸佛轉正法輪無有窮
盡念念相續無有間斷身語意業無有疲狀

△第七請佛住世三一牒名

復次善男子言請佛住世者

即是勸請中別義

得云十方一切佛若欲捨壽命我今頭面禮勸

請今久住釋曰

衆生心淨見佛常住衆生心垢見佛捨命佛無生滅隨緣見緣故知

心淨觀佛佛則常生為真勸也

△二釋相

所有盡法界虛空界十方三世一切佛刹極

微塵數諸佛如來將欲示現般涅槃者及諸

菩薩聲聞緣覺有學無學乃至一切諸善知識

我悉勸請莫入涅槃經於一切佛刹極微

塵數劫為欲利樂一切眾生

初別標如來中先釋涅槃後明示般言涅槃者具云般涅槃那古譯為入滅息息即是滅故但云入滅或云滅度即滅障度苦也準涅槃疏中滅義有四一事滅二德滅

三應滅四理滅言事滅者事謂生此因果
事相滅生死故名事滅言德滅者此有
其二一若以緣修名德至果捨修名為德
滅滅後緣修故二真德為德即無性可取
無相可捨以佛真德離性相故言應滅者
隨化世間示滅有因現亡身智以應盡還
源名為應滅言理滅者此亦有二一是相
空妄相諸法空無有實妄心所取體相俱
無二是真空如來藏中恒沙佛法離相離
性名之為空此體有相無真即不空空即
不有不空不有即是涅槃總名理滅滅義
雖眾要唯此四心滅之中理滅為本由見
相空成前事滅由見真空成前德滅依體
起用便有應滅由此理滅具二種空故以
理滅為三滅本具四滅故名為涅槃廣如
彼說新云波利匿嚩嚩為圓寂謂義充
法界德備塵沙故稱圓體真性妙絕相
累故云寂又法爾無缺故稱圓體自真常
故稱寂此約性淨又萬德成滿故稱圓眾
願永寂故云寂淨此約方便又化用周普故
稱圓用而常寂故云寂此約德化然此涅槃
有其多義或云一種謂大般涅槃或有
其二謂性淨方便淨或有三種謂性淨圓
淨方便淨又有四種一性淨二方便淨三
應化或說有四即前四滅此上諸義總曰
涅槃若依唯識論等通說涅槃有其四種
一自性清淨涅槃謂真如之性無始時來
本自清淨雖有客塵而不能染故曰性淨
在有清淨即名佛性在無清淨即名法性
以本性清淨故以為名二有餘依涅槃謂

諸聖人斷盡煩惱止有餘幾若依身在由
 證無為煩惱障盡離諸覺動寂靜安樂故
 說涅槃唯識論云謂即真如出煩惱障
 有微細苦依未盡而障永寂故名涅槃三
 無餘依涅槃謂諸聖人默苦欣寂灰身滅
 習餘迹既泯故名涅槃唯識論云謂即真
 如出生死苦煩惱既盡餘依亦滅二障永
 寂故號涅槃四無住處涅槃謂即直如出
 所知障大悲般若常相輔翼由斯不住生
 死涅槃樂有情窮未來際用而常寂故
 名涅槃初一通凡及聖次二通三乘後一
 局大乘廣如諸論所說也後明示般若於中
 先解般若後明示現今初言般若者名入涅槃
 真從因趣果故名有為入此解通因果二據
 化辯入示滅有因現亡身智名之為入三
 就真應相對以辯入息化歸真故名為入
 此解在果也言示現等者問諸佛何故示
 現入於涅槃耶答如大經離世間品云作
 佛事已觀十種義示般涅槃所謂示一切
 行實無常故示一切有非安隱故示大涅槃
 是安隱處無怖畏故以諸人天樂著色
 身為現色是無常法今其願在淨身故示
 無常力不可轉故示一切有為不隨心住
 不自在故示一切堅牢不可壞故示一切
 故示涅槃性究竟堅牢不可壞故示一切
 法無起而有聚散壞相故佛子諸佛世
 尊作佛事已所願滿已轉法輪已應化度
 者皆化度已有諸善應受尊號成記別
 已法應如是入於不變大般涅槃言善知

識者離世間品中明十種善知識何等為十
 子菩薩摩訶薩有十種善知識令善根善知
 所謂今住善提心善知識令善根善知
 識今行諸波羅蜜善知識令善根善知
 善知識令成熱一切眾生善知識令得決
 定辯才善知識令不著一切世間善知識
 今於一切劫修行無厭倦善知識令安住
 普賢行善知識令入一切佛智所入善知
 識等也言我悉勸請等者如涅槃經說我
 佛世尊臨涅槃時以佛神力出大音聲
 其類音遍告一切今日如來應正徧知憐
 愍眾生覆護眾生等視眾生如羅睺羅為
 作歸依屋舍室宅大覺世尊將欲涅槃一
 切眾生若有疑者今悉可問為最後問爾
 時世尊於晨朝時從其面門放種種光其
 光雜色遍照大千佛之世界乃至十方其
 中眾生遇斯光者罪垢煩惱一切消除是
 諸眾生見聞是已心大憂愁同時舉聲悲
 啼號哭嗚呼惡父痛哉苦哉舉手拍頭抱
 胸呼喚涕泣嗟咽大地山海皆悉震動時
 諸眾生共相謂言且各恭抑莫大慈苦當
 即往詣拘尸那城力士生地到如來所頭
 面禮敬勸請如來莫般涅槃住世一劫若
 減一劫互相執手復作是言世間空虛眾
 生福盡不善諸業增長出生仁等今當速
 往速往如來不久必入涅槃是時便有四
 十八眾各齋供具來詣雙林時娑羅樹間
 吉祥福地縱廣三十二由旬大眾充滿無
 空缺處作大供養佛皆不受五色口光出
 已復沒天人大眾見地大動又見光沒身

毛皆賢同聲哀泣說得勸請稽首禮調御我等今勸請遠離於人憊故無有技護今見佛涅槃我等沒苦海愁憂懷悲惱猶如積失母貧窮無救護猶如困病人無醫隨自心食所不應食眾生煩惱病常為諸見害遠離法醫師服食邪毒藥是故佛世尊不應見捨離如國無君主人民皆饑餓我等亦如是失陰及法味今聞佛涅槃我等心迷亂如彼大地動迷失於法力大德人涅槃佛日墜於地法水悉枯涸我等定當死如來般涅槃眾生極苦惱譬如長者子新喪於父母如來入涅槃如其不還者我等及眾生悉無有救護如來入涅槃乃至諸眾生一切皆愁怖苦惱集其心我等於今者云何不愁惱如來見捨捨猶如棄涕唾譬如日初出光明甚暉煥既能還自照亦滅一切暗如來神通光能除我苦惱處在大眾中譬如煩彌山復以種種譬喻殷勤勸請佛亦安慰而為說法法應如是也問諸佛菩薩利物為心住世益多故須勸請替聞緣覺不能利他自求涅槃何須勸請答親斷煩惱設生空如住持佛法利益彌廣且聲聞益物者如空生鷲子處處請問大乘思勝滿慈所在激揚妙理飲光及與慶喜結集三藏遺文賓頭盧等應真住持能多利物既有斯勝益故須請也又緣覺利物者出無佛世以神通攝生供養者現世他身獲果無盡且如善住天子昔曾供養辟支佛得生切利天宮因感空聲泉報由斯得免七返惡金之身又金色王

二年大早國人罄盡糧儲因供養緣覺一倉現世滿殊常之願皆能利物盡有益生功德尤多故須勸請也問二乘聖者斷惑證如益物功高故須勸請諸善知識復是何人有何功能亦令勸請答如涅槃經德王品說善知識者謂佛辟支佛聲聞人中信方等者何故名為善知識耶善知識者能教眾生長遠離十惡修行十善以是義故名善知識又復如法而說如說而行自遠十惡亦令他離自行菩提亦令他行名善知識又自行施戒聞慧亦令他行名善知識又不自樂常為眾生不訟他短常說善事名善知識如大船師善渡人故諸佛菩薩亦復如是度盡眾生出生死海名善知識故須勸請問諸佛如來法雨常現無盡身雲遍說遍蓋即佛本住世云何更言請佛住世耶答然佛出世及般涅槃相對辯者有其二意一約實義二約對機實義有三謂圓宗中三諦釋也一緣性即空之真諦則非出非般故大品偈云如來不出世亦無有涅槃其法界緣起之俗諦則念心處處而出現念念處處而入滅出現品成正覺章中云佛子應如自心念常有正覺故如自心一切眾生心亦復如是悉有如來成等正覺又云得一切智入悲相續救度眾生即念念出現也又云當知無有少許處空無佛身何以故如來成正覺無處不至故即處處出現也入滅者即上遍一切處出現之佛身約隨相有為義邊

念念即生即滅四相同時今謂以生即滅
 為念念處處而入涅槃也三約法界實體
 第一義諦即常住世或常涅槃寂而常照
 為住世昭而常寂為涅槃也二約對機者
 機絲感則菩提樹下而出現機緣盡則雙
 林樹間而入滅故出現品涅槃章中云佛
 子諸佛如來為今眾生欣樂故出現於
 世欲令眾生變慕故示現涅槃今既要
 也佛本常住而云請住世者眾生心垢業
 惡不見如來設有心開解發曾得見佛而
 情識昧習氣忽起還不見前故今勸請者
 但依智離識常作佛觀心清智明即常見
 佛不曾涅槃若暫爾起心塵勞相續觀智
 間斷即不見佛名佛滅度也故出現品涅
 槃章中云如來常住清淨法界隨眾生心
 示現繫繫佛子譬如日出普現世間於一
 切淨水器中影無不現或一處器破則不
 現影佛子於汝意云何彼影不現為日答
 否答云不也但由器壞非日有答佛子如

來智日亦復如是普現法界無前無後一
 切眾生淨心中佛無不現心器常淨常
 見佛身若心濁器破則不得見釋曰法身
 無像故無器而不形聖智無心故無感而
 不應像非我有自彼器之虧盈心非我生
 豈普現之前後持戒器破定水無依菩提
 器破智水寧止無信清珠故心水渾濁何
 由見佛又解緣起章中明佛出世問門中
 云非是佛身潛隱而不出現或無智者則
 云佛不出世當知未曾有世間而佛不現

用六

三九

者此現與不現由有智與無智非佛行藏
 而有出沒但常照一真法界則一切諸佛
 常現在前故知請佛當淨其心也即同維
 摩經欲得淨土當淨其心又心淨即佛土
 淨云
 △標從勝說但請如來△釋從通意
 三乘皆請

△三總結無盡

如是虛空界盡眾生界盡眾生業盡眾生煩
 惱盡我此勸請無有窮盡念念相續無有間
 斷身語意業無有疲厭

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
 行願品疏鈔會本卷第六

音釋

篤 重區切音 蟻 蟻許竭切 唬 虛交切音
 椽 椽徒即切音 堂 斬陟轄切 曷 各切音
 塘 煨 煨烏魁切音 涸 曷各切音
 煨 煨烏魁切音 涸 曷各切音

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第七 用七

唐罽賓國三藏沙門般若奉 詔譯

唐勅太原府大崇福寺沙門澄觀別行疏
圭峯草堂寺沙門宗密隨疏鈔

△第八常隨佛學者此下三段皆是回向

前二即回向中別義 三段皆回向者如前
微別名數中已明開

△故下偈中第七行竟便標回向欲收

此二屬回向故△若別說者即是所修二

利行體△亦是別說所回向善根 二利行
體者常

隨佛學自利恒順眾生利他也別說所因
善根者即第十門將此二利功德及一切

福回向
三處也

△文三一牒名

復次善男子言常隨佛學者

義同等一切佛回向△亦自利行 常隨佛
學者謂

托佛從因至果所歷之行所為之事以為
所緣之境引得心智隨而學之謂以觀智

融已身心令常在如此之境勿執身心定
相致令在慳貪瞋恚六塵五欲顛倒境也
若令佛所歷苦行境常為自己心觀者則
過諸苦事乃稱本願而無怨惱過諸樂事
自無執染以非常時心觀之所願故智者
善思勉旃而學疏義同等一切佛回向者
上回向中第三回向也此亦回向中別義
故指同也第七等隨順一切眾生回向即
當下第九恒
願眾生也

△二釋相二一學本師二一明所學二一

明因行

如此娑婆世界毘盧遮那如來從初發心精

進不退以不可說不可說身命而為布施剝

皮為紙析骨為筆刺血為墨書寫經典積如

須彌為重法故不惜身命何況王位城邑聚

落宮殿園林一切所有及餘種種難行苦行

娑婆世界毘盧遮那如來雖華藏世界正是十
身之依報而娑婆界不相離即最中香水
海二十重中第十三重是此娑婆也意明
即此穢土眾生可以造觀修習又佛本不
離穢土修證故界舉娑婆而所歸之佛便
須稱寶圓見故佛舉光明遍照即依正中

真應影畧耳言從初發心等者發心者所謂發大菩提心也瓔珞本業經云具縛凡夫未識三寶善惡因果未於佛法起一念信乃至從此住佛菩提正教法中發菩提心起一念信爾時便名信相菩薩瑜伽唯識要具大乘二種種性本性住種性習所成種性方於五位漸次悟入智度論中辯發心相云若有人言願我當來作佛度脫一切眾生苦惱是名發菩提心住經云云何為菩薩發心住此菩薩見佛世尊形貌端嚴色相圓滿人所樂見難可值遇有大威德或現神足或聞記號或聽教法或見眾主處諸威嚴或聞如來廣大佛智發菩提心求一切智等此發心相有其十種一親近善友二供養諸佛三修習善根四志求勝法五心常柔和六遵苦能忍七慈悲深厚入深心平等九愛樂大乘十求佛智慧以此十事皆為發心求大菩提之相也又有十心一者信心以心淨為義然有四種一信根本謂樂念真如法故二者信佛有無量功德常念親近供養恭敬發起善根願求一切智故三者信法有大利益常念修行諸波羅蜜行故四者信僧能王修行自利利他常樂親近諸菩薩眾學如實行故二者進心謂成前信心令其堅固是故勇猛發動精進遠離眾苦故云進心三者念心謂由精進力故正念現前所謂六念一念佛謂三身種智無邊功德二念法謂教理行果能利益故三念僧所謂菩薩理事和合四念戒謂諸菩薩三聚淨

戒五念施財法無畏施眾生成六念天第一義大常樂我淨是名念天也四者慧心謂前不妄分別開悟快擇唯識道理慧解現前正觀諸法故五者定心修正行也起信云修行者止一切境界相隨順奢摩他義攝心定也六者戒心依地持論菩薩住三聚淨戒是名戒心也七者回向心菩薩所修善根回向大菩提果名回向心也八者說法心謂於惡世法後滅時發心受持如來正法策勵修行廣為人說令法廣布普使人知名說法心也九者捨心於身命財刀煩惱業善皆捨故名捨心也十者願心謂願求佛果大菩提故名願心也具是十心便入賢位名發心住也言精進不退是謂簡非懶惰懈怠謂勇悍無退名之為進萬行無雜目之為精此亦有三一被甲精進二善法精進三利樂精進具如下明也又言不退者謂不退墮即不退轉也有其四種謂信位證行一信不退者十信第六名不退心不退於外道家故二位不退者十住第七名不退住不退二乘家故三證不退謂初地菩薩出過凡位證聖法故更不退轉名證不退不退於凡位故四行不退者第八地中得無生忍已必當作佛更不退轉名行不退故云從初等也剝皮為所動轉名行不退故云從初等也剝皮為諸緣則必要記持聖言故不惜身命剝皮析骨或難行帛紙墨不少要須重法苦身以展誠敬之志所以如此也如集一切福

德三昧經云昔過去久遠阿僧祇劫有一
仙人名曰最勝住山林中見諸神仙常行
慈心後作是念非但慈心能濟眾生唯集
多聞波羅生煩惱非但慈心能生正見念已便
諸城邑聚落處處推求說法之師時有天
魔來語仙人言我今有佛所說一內汝今
若能剝皮為紙刺血為墨片骨為筆書寫
此偈當為汝說最勝仙人聞已念言我於
無量百千劫中常以無事為他割皮受苦
無量都無利益我今當捨不堅之身易得

妙法欲喜踊躍即以利刀剝皮為紙刺血
為墨析骨為筆合掌向天請說佛偈時魔
見已愁憂憔悴即便還去仙人見已得如
是言我今為法不惜身命剝皮為紙刺血
為墨析骨為筆為眾法志誠不虛餘方
世界有大慈悲能說法者當現我前作是
語時東方去此三十二利有佛名土名菩
無垢國中有佛號淨名王忽住其前故大
光明照最勝身苦痛即除平復如故第即
廣說集一切福德三昧最勝闍法得無礙
辯佛說法已還復不現最勝仙人得辯才
已為諸眾生廣說妙法令無量眾生住三
乘道經千歲後爾乃命終主淨名王佛普
無垢國由敬法故今得成佛告淨威昔
最勝者今我身是是以當知若有人能恭
敬求法佛於其人入涅槃法亦不滅雖
在異土常面見佛得聞正法故云剝皮為
紙等也二觀智釋者謂觀察此身若皮若
骨都無定實舉體全空無我我所難目割
似有之相而乃如聚沫如泡如露如芭蕉

既無自體元同法界如是一一推微三諦
具足成空假中之三觀詮此義時生得此
解契合圓機便是寫經經是詮表生解
義不觀不推即心迷取相是無經也

△二辯果用

乃至樹下成大菩提示種種神通起種種變
化現種種佛身處種種眾會或處一切諸大
菩薩眾會道場或處聲聞及辟支佛眾會道
場或處轉輪聖王小王眷屬眾會道場或處
刹利及婆羅門長者居士眾會道場乃至或
處天龍八部人非人等眾會道場處於如是
種種眾會以圓滿音如大雷震隨其樂欲成

熟眾生乃至示現入於涅槃

明果用中示種種神通者或云神足或云
神境具足應云神境智作證通或云運身
通謂身輕舉自在無壅故以為名或云神
足者陰陽不測謂之神足謂舉動即智能
運身如是名神足通也言種種者或可總
舉果中六通也請此六種智境無壅故名
為通故言種種也起種種變化者轉換舊
質名變無而忽有名化此變之與化佛及

菩薩皆能為之即十八變也言十八變者
 一者震動震動大地謂佛菩薩定自在力
 普能震動或動一房一院一寺一縣一州
 一國小千界中千界大千界乃至無數世
 界皆令東湧西沒等也二者熾然盛謂身
 相明顯也由佛菩薩定自在力於自身上
 出其猛駭舉身洞然出種種光青黃赤白
 等如底沙如來入火光定名熾然也三者
 流布佛與菩薩定自在力令教法施行也
 如法華經中普賢菩薩言我當以神通力
 守護是經於閻浮提廣宣流布令無斷絕
 即然燈之義也四者示現變異類形相
 依定自在力示現種種身化一切眾生也
 五者轉變變謂大小不定由佛菩薩定自
 在力起勝解通變身大小不定或變大地
 為黃金攪長河為酥酪變瓦為金玉變
 草木為飲食變一切物皆令隨心轉於舊
 質也六者往來變或去或來山河石壁無
 有滯礙上至梵天旁互十方皆隨心便至
 如普賢從寶威德上王佛國來於此土也

七者卷由佛菩薩定自在力令須彌山入
 芥子中無量世界在一塵內等八者舒展
 小令大令一塵一毛皆遍法界也九者衆
 像入身內包容一切形像如摩耶夫人
 舍容無邊世界大菩薩集會聽法又普
 賢身內佛無盡由定自在力能現身於六
 十者往同類趣由定自在力能現身於六
 道受生同具形類以彼言音說法教化十
 一隱是從有現無謂佛菩薩定自在力於
 大眾前忽然不現如文殊師利於靈山會

上答彌勒了大眾不見早已應身到於藍
 宮十二顯是從無現有一菩薩由定自在力於
 湧出無量菩薩一菩薩由定自在力於
 所作自在即無有壅滯也由定自在力於
 一切世界行住坐卧所作所為隨自意樂
 利益自在十四制他神通謂佛菩薩定自
 在力能制一切邪通也十五能施辨才謂
 有志心於佛及菩薩求聰慧者悉能施與
 如利涉和尚求觀音菩薩乞無礙辯得過
 人辯十六能施憶念令知過去事謂佛菩
 薩加被有情今自憶過去久遠劫事悉得
 也十七能施安樂名所化離苦佛及菩薩
 大慈悲力被苦與樂也十八放光光明或
 放光明照一切世界如經言照東方萬八
 千世界乃至遍照十方無數世界皆得也
 謂佛變化有此十八種故所以言起種種
 變化也現種種佛身者謂即兩重十身融
 三世間十身中有衆生身國土身業報身
 聲聞身緣覺身菩薩身如來身法身智身
 虛空身即善財所遇諸善知識皆不離佛
 身故三種人統論佛身有共多種或說
 一身即一法界身或說二身謂真身亦名
 法界身二應身亦名生身或說三身謂法
 報化身或說四身謂報為二一自受用身
 二他受用身或說五身一智慧身四作變化
 福德莊嚴聚身三受用智慧身四作變化
 身五淨法界身或說十身如前所明乃至
 法界無盡身若支而言之不過體相用
 三體即法身相即法身用即化身佛身功
 德雖有無量攝之不出於三身今言種種

者即可知也或處轉輸聖王等者轉輸聖
五人中第一千子圓繞七寶隨身統攝四
洲大弘十善相圓百福足蹈千輪言七寶
者一輪寶二珠寶三女寶四馬寶五象寶
六主藏臣寶七主兵臣寶淨名經云王有
千子端正勇健能伏怨敵也餘有銀輪銅
輪鐵輪等名爲小王如菩薩瓔珞本業說
銀輪五百輛王三洲銅輪一百輛王二洲
鐵輪五十輛唯王南洲法華經說名小轉
輸王也又諸刹利非輪王者大業散等皆

現諸身在彼眾中說法教化故云處等也
或處刹利婆羅門等者此舉四種族姓也
西域記云若夫族姓者有四流焉一曰
婆羅門淨行也守道居貧潔白其操二曰
刹帝利王種也蓄志三曰吠舍舊云昆舍
奕世君臨仁恕爲志三曰吠舍舊云昆舍
訖也商賈也貨運有無逐利運近四曰吠
施羅賈人也蓄志三曰吠舍舊云昆舍
身稼穡凡茲四姓清濁殊流藉取通親飛
伏異路內外宗枝相持不離婦人一媵終
無再醮自餘雜姓實繁種族各隨類聚難
以詳載君王奕世唯刹帝利餘文可知乃
至示現入於涅槃者後明歸真益物也如
我佛涅槃時以佛神力出聲告告今日如
來欲入涅槃若有疑者今悉可問爲最後
問即於晨朝面門放於種種色光普照世
界遍斯光者罪垢消滅有聞聲者舉胸悲
哀嗚呼慈父苦哉痛哉舉手拍頭旋胸號
喚大地山河皆悉震動天人大眾皆來集

會娑羅林間禮佛門絕過體血現如法羅
奢花爾時世尊出八種聲普告大眾莫大
說法我今於此顯難思議現方便力入大
涅槃示同世法欲令眾生知身如電生悲
慕善生死瀑河漂流速疾諸行輪轉法應
如是汝等當知此大涅槃乃是諸佛金剛
寶藏常樂我淨周圓無缺諸佛於此而般
涅槃最後究竟理極無遺諸佛於此而捨
身命故名涅槃如是爲說畧教誠已告語

阿難說茶毘法已以金寺印僧伽梨顯出
紫磨黃金師子之懸上昇虛空七多羅樹
二十四返告諸大眾我欲涅槃汝等深心
看我金剛堅固不壞紫磨黃金無畏色身
如優曇華難可值遇大眾應當深心瞻仰
我涅槃後應疾修行早出三有勿復懈怠
散心放逸說是語已出入諸禪三返示許
已於七寶床右脅而臥頭北足南面西背
東即於中夜入第四禪寂然無聲入於涅
槃佛涅槃已時娑羅雙樹東西二雙合爲
一樹南北二雙亦合爲一樹垂覆寶床蓋
如來身自然變白枝莖皮幹自然爆裂摧
折無餘是時天地諸山悉皆崩裂大海湧
沸江河枯竭日月無光黑風鼓怒吹扇砂
塵諸樹草木摧碎墮地皆各有聲歎佛入
滅世無依怙諸天哀慟震大千界哀哉哀
哉奈何奈何何期今日人之師爲帝釋
竟無能留者於是阿難悶絕遠逝於水
灑乃蘇入天問絕皆大號哭不能自制各
各相抑互相勸諭然後各辭廣大供養依

法亦昆如轉輸王法千乾纏身漢諸香油
多積香木然後以火焚而燒之收拾遺形
起塔安置等
廣如經說

△二辯能學

如是一切我皆隨學

△二例一切

如今世尊昆盧遮那如是盡法界虛空界十
用七

方三世一切佛刹所有塵中一切如來皆亦

如是於念念中我皆隨學

△三總結無盡

如是虛空界盡眾生界盡眾生業盡眾生煩

惱盡我此隨學無有窮盡念念相續無有間

斷身語意業無有疲厭

△第九恒順眾生三一牒名

復次善男子言恒順眾生者

謂隨順眾生種類根性饒益成就△即利

他行 第九恒順眾生行佛言隨學生云恒
真理故須運心微學眾善惡之行不離
迷心麤獷幸道非可執持等故不言學然
不壞假名不滅假相法無自性一切皆如
常以同體大悲融通物我故云恒順如何
順耶先釋不順反明順義若見眾生是定
有定有則體異真性則阻隔難化故名非
順也若見眾生是定無定無即斷滅斷滅
亦異真性還成阻隔亦非順也今以普賢
行願力故普見眾生無非性之緣起既託
真性而現故無自體既云現也則幻相歷
然非斷非滅如鏡現像耶如此普見眾生是
之自體豈不現面像耶如普見眾生是
為恒順也故緣起意以普賢行入佛界眾
生界門中云由眾生成寂滅本來自盡時即
是法身界法身隨緣成有時即眾生界今
以寂滅非無之法身恒不異真而成立又
以隨緣非有之法身恒不異真而顯現是
故普應入眾生界時即是入佛界入佛界
時即是入眾生界也問云理既爾何得復
云眾生辛道非可學耶答眾生雖舉體全
真且不如是知辛背此理所作顛倒不可
做學故緣起章約眾生洲中所見佛及眾
生皆是生滅善惡境界良以情計不破故
一佛清淨解脫者是故識倒佛亦倒情迷
佛亦迷故此云不可學也問忠孝忽然夢
見殺害父母造諸非法眾人聞已豈以夢

造非法而弄之耶然雖不可弄豈可修得
 做其夢事造非法耶若有弄者効者二皆
 癡狂是知學衆生迷心之行者或隔衆生
 全云是妄者二亦皆癡狂所以不可學但
 言順也然雖不學必須曠蕩虛心初我無
 二自覺真性凡聖不差上合十方如來下
 合六道合識如斯見解如是用心方名普
 賢行願故前門令合諸佛此門令合衆生
 也妙哉必爾智者詳焉謂隨順至他行者
 順種類根性者則不壞隨緣假相能益成
 就者則順理觀之令其稱真一一離也如
 下文七種代衆生苦中六之二義利他行
 也故前隨佛學中標云自利也亦可前答
 此悲也

△二釋相二一正明二一所順衆生

謂盡法界虛空界十方刹海所有衆生種種

差別

先標所順衆生後正明隨順初中分二初
 別第經文後會釋疏意初中二初總標方
 處可知後顯所順生有二先總標經言衆
 生者如大法鼓經云一切法和合施設名
 爲衆生謂以四大五蘊十二處及十八界
 十二因緣等合成假名爲人號曰衆生又
 般若燈論云謂有情者數數生故名爲衆
 生又不增不減經云此法身本性清淨但
 用七

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會本 一五·一五五八

爲恒沙煩惱所纏隨順世
 間往來生死即名衆生
 所謂卵生胎生溼生化生

後別釋有二先顯四生後明餘五
 初中分二先別顯四生義如下釋
 或有依於地水火風而生住者或有依空及
 諸卉木而生住者

後依義別顯又二先約差別後攝所餘前
 中三一明依正差別二明種類差別三
 受用差別
 初文可知

種種生類種種色身種種形狀種種相貌種
 種壽量種種族類種種名號種種心性種種
 知見種種欲樂種種意行種種威儀

次種類中一一差別故云種種言壽量者
 謂短長不等分限差殊如北洲千歲東西
 半減南洲不定
 等餘文可知

種種衣服種種飲食處於種種村營聚落城
 邑宮殿

後種種衣服下
 即受用差別也

三三三 龍藏

乃至一切天龍八部人非人等無足二足四足多足有色無色有想無想非有想非無想

四生九類義見普救夜神 乃至下攝所餘

者具如經末所明有色無色下後明餘五義如下詳後會釋疏意疏四生至夜神者四生即卵胎溼化更加有色無色有想無想非有想非無想等部成九類也普救夜

神即前寄十地中之善友也具足應言普救衆生妙德主夜神住善提場寄鉢慧地

得菩薩普現一切世間調伏衆生解脫門彼亦有九類之文疏釋云九類各有二種

差別初明四生則依止差別報之所託故餘三可依化生依何業染生也地持論

但云素染即俱舍世間品意偈云倒心趣欲境溼化染香處天首上三橫地獄頭歸

下論曰如是有往至所生先起到心馳趣欲境彼由業力所起眼根雖住速方能

見生處父母交會而起倒心若男緣母起於男欲若女緣父起於女欲翻此二緣俱

起願心若溼生者染香故生謂遠親知生處香氣便生愛染往彼受生隨業所應香

有淨穢若化生者染處故生謂遠親知當所生處便生愛染往彼受生隨業所應處

有淨穢又天中有首正上升如從座起人鬼傍生中有行相還如人等獄中有頭

下足上躋墜其中云餘五類則麤細差別此明報相下二界有色爲麤無色爲細於

有色中有想爲麤無想爲細非有想非無想則無色界中唯舉其細對餘爲麤以義

對之應云有想無想爲麤非有想非無想爲細故此指云義也然經文所列有想無想

統之不出九類故疏但指九類然彼解但配所依及麤細未配五道今此更明天及

地獄化生鬼具胎化人畜各通於四鬼胎化者地行羅刹夜人又鬼母兒皆是胎生

餘皆是化人具四者如人如鬼舍住母卵生三十二子胎如常人淫如索女從菴蘿樹

淫氣而生即菴蘿女也化如劫初之人從二禪下生人間畜具四者如龍與金翅鳥

各有四生故正法念經云化生金翅鳥能食四生龍如次溼胎卵能食三二一餘

鳥皆卵餘獸皆胎若地飛空若水若陸微細蠢動或化或溼或卵或胎不可具分品

類又難心云謂生攝趣非趣攝生以中陰化生趣不攝故問化生最強何不爲首答

有二一約境釋二約心釋約境釋者具緣多者而爲首故如卵生必具胎溼化胎生

但具溼化溼生唯兼於化化生唯一更不兼餘此即前具後後後不具前前故

爲此也二約心釋者從本至末爲次無明卵生無明者取第八識心三細最初業

相也此初起之念能所未分渾沌如卵既

是根本故首明之無明業蘊在藏識之中爲胎也愛水流注潤之方能受生爲溼

也化生則無而忽有爲化也有色者下二界皆有陰即有漏五根也無色者則四

空處但以四蘊爲身無色陰之五根也有

想者除無想天及有頂餘皆此攝無想者即無想天非有想非無想者即有頂天也若以九類配三界即化生過三界三生唯欲界有色過下二界有想該三界而不遍餘二天故無想則色界中一天也恐有力者想非無想則無色界中一天也恐有力者要說故具叙之不說又慮闕用

△二正明隨順

如是等類我皆於彼隨順而轉種種承事種種供養如敬父母如奉師長及阿羅漢乃至如來等無有異於諸病苦為作良醫於失道者示其正路於暗夜中為作光明於貧窮者令得伏藏菩薩如是平等饒益一切眾生

隨順而轉者隨如上彼彼眾生起觀智故云轉也言如敬父母者如本生心地觀中說父有慈恩母有悲恩長養之恩願於普天憐愍之德廣大無比世間所高莫過山岳悲母之恩踰於須彌世間之重大地為先悲母之恩亦過於彼若背恩不順令其怨念父母發惡子即隨墮世間之疾莫過猛風怨念之徵復過於彼以百千種上妙供具供養一百五道神仙一百淨行一百善友不如以微少物供養父母較量其

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔卷本 一五二五五八

福不可為比明七如須闍提太子自割身肉供養父母行菩薩道涅槃亦云供養父母得無量福廣如經說言如奉師長者生我者父母成我者朋友生我法身皆由師長乃至教誨引導直至菩提阿羅漢者梵語翻就唐言有其數義今取三義真諦三藏解云阿羅漢者此云不生謂不於三界煩惱之中更受生死之報故云不生二名應教謂自學已滿將已所證堪應教人故名應教三名應供善見律云是人智斷具足是勝福田堪銷物供能生大利故名應供具此等義故以名焉今言恒順還同於此也如來可知但以普賢行願之力令觀行遍法界於如上種類眾生中念念如此以彼彼眾生有解會者自當如上述之益言平等者稱性普觀普益也

△二徵釋二一令佛喜二一徵

何以故

徵意云但應順佛何要順生

△二釋

菩薩若能隨順眾生則為隨順供養諸佛若於眾生尊重承事則為尊重承事如來若令眾生歡喜者則令一切如來歡喜

三二五 龍藏

釋意云若順眾生則為順佛若不順生佛

不歡喜順生則為順佛者此文既畧更以

處有實之世界是乎像也非唯幸像亦手

海也必須定於此像一具鹹溼之體及

不宿死屍等十種之德一具鹹溼之體及

則二地不受次第如深地初地不受出海

無量同入如中地與三地

大身大無量如六地與七地

十不遇限如八地與九地

欲雨無始如十地與十一地

海即如求像即象生餘義昭然可見

出中一品云佛子譬如大海普能印現即象生餘義昭然可見

大海諸佛普提亦復如是普現一切眾生即象生餘義昭然可見

念念根性欣樂而無所現是故經云順生即象生餘義昭然可見

即是順佛乃至尊重承事歡即象生餘義昭然可見

喜華是故說名諸佛普提也即象生餘義昭然可見

何以故

徵意云生佛懸隔何以順生諸佛歡喜△

二釋意云佛以大悲而為體性若不順生

用七

十二

不合佛體大悲而為體性者諸佛從因至

相輔異方名無住果所作無不為生大悲般若常

△文三一法說

諸佛如來以大悲心而為體故因於眾生而

起大悲因於大悲生菩提心因菩提心成等

正覺

即標示同體大悲因於眾生至成等正覺

必具大悲大願大智等也所以言諸佛如

來以大悲而為體也謂佛普賢攝化門中

普解一切彌綸而不漏稱之為不見諸眾

生恒處生死五趣輪回造眾惡因受諸苦

楚如來慈傷深加惻愴是故名悲也即世

間之悲不得名大出世之悲方名為大出

世中二乘之悲不名為大佛菩薩悲方名

為大也謂此大悲是眾行之首也故理趣

六波羅蜜經云佛告慈氏菩薩摩訶薩修

行靜慮波羅蜜多應當修習大悲無量謂

此大悲於諸善業而為導首譬如命根於

出入息而為其先輪王七寶為先七乘萬

行大悲為先譬如長者唯有一子父母憐

念徹於骨髓菩薩大慈亦復如是於諸有

情往於極受一子之地又此大悲能作方

便成辦一切助善提法故又此大悲能悟
無師自然智故又此大悲能除一切自心
熱惱隨順有情為健益故是故如來以此
為體也初標指經文中既同體大悲者如
向所引海中萬像與海同體佛菩薩
現中衆生與菩提同體法喻講矣 △故出
現品云如來成正覺時普見一切衆生成
正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一

性△以了衆生皆無性故大悲相續救護

一切 二引教證成疏出現品云至一切者
此簡要而引也具云或正覺時於其
身中普見等次則如疏文所引此但以佛
為門故云於其身中若以衆生為門即佛
於衆生中成故出現品次下云菩薩應知
自心念念常有佛成正覺何以故諸佛如
來不離此心成正覺故如自心一切衆生
心亦復如是悉有如來成正覺廣大周
遍無有休息更引此文對前者以此
門意明主佛交徹之義故今文具也

△二喻明

譬如曠野沙磧之中有大樹王若根得水秒
葉華果悉皆繁茂
生死懸絕迴無所依名為曠野不生善根

喻以沙磧佛菩提法如大樹王智慧禪定
猶如枝葉菩薩依學況之以華諸佛證此
目之為果一切衆生以為其根以大慈悲
而為其水△水滋樹根華果繁茂悲念萬
類成佛果因△合文備矣 譬如至備矣者
問經言譬如曠

野法中如何是沙磧不生善根喻以沙磧
曠野如何是沙磧不生善根喻以沙磧
如野法中如何是沙磧不生善根喻以沙磧
樹王言佛菩提法者別指一切衆生本覺
智體也謂以真性隨諸妄緣成諸染法被
煩惱覆蔽無佛菩提之力用故比沙磧中
樹此有佛菩提之力用而本覺常在也問
難未生長衆生悟修法中如何疏智慧禪
之猶如枝葉喻則從樹生枝枝左於葉法

見從本覺起於始覺始覺是慧故如枝葉
心初起心無初相則冥合一如一如是定
故如其葉則因慧成定慧先定後也此約
實教所說故淨名經云智慧是菩薩淨土
菩薩乘先定然後發慧然以入道由智故
云因慧成定然後發慧然以入道由智故
定能拔沉滯慧能過驚浮慧能決斷爾擇
二法相扶能持萬行最為要極也所以問
明品云譬如有力王率土咸戴仰定慧亦

如是菩薩所依賴雖定慧妙要須頓達
 本源方起定慧也又須以定慧運於萬行
 方能證果問樹有枝葉以况定慧於此枝
 葉轉生其華以况何等菩薩依學况之
 以華即依於定慧而全萬行之華也謂諸
 菩薩定慧既前洞達本源願理益生須行
 萬行所以依其定慧運於萬行之華也問
 樹有華也後必有果萬行華敷以何為果
 疏謂佛證此目之為果即喻如華熟方能
 結果法中萬行圓滿方可證入成妙覺之
 尊也則前文百大樹王若根得水枝葉華
 果悉皆繁茂如上帝所說總是枝葉華果法
 喻相對已竟如何是樹根何者為水耶疏
 一切眾生而為樹根以大慈悲而為其水
 謂諸眾生雖皆各具菩提樹根而不能
 發生者但以樹根恒時濕在蘊蓋生死須
 樹根中砂性乾燥都無沃潤之功何能令
 樹根發生滋榮是以諸佛菩薩起種種方
 便令諸眾生遠離惡煩惱中安住三
 寶敢勝良田之內廣興慈悲之密雲普雨
 甘露之法雨方能滋潤菩提樹根今漸敷
 榮成熟大果也問將眾水益樹根有何用
 慈悲攝生有河勝能耶疏水滋樹根華果
 繁茂悲念萬類成佛果因言成佛果因首
 意說慈悲是成佛果之因也如水滋樹根
 是華果之因故前經云因於大悲生菩提
 心因菩提心成等正覺此因者若說因位
 中所起悲願則通與自他作其果因具二
 利故若於佛及得果不捨因門菩薩則但

與他為因何以自果已滿唯折他故若從
 喻至法委細推之者應當先須分明見曠
 野中之樹身就樹根而灑水先須分明悟
 生死中之覺體就覺心而起悲若不見樹
 也過曠野而虛灑但益疲勞畢竟不生華
 果若不悟覺體也適生死而起悲但益愛
 見果竟不證菩提或見樹根而不灑亦華
 果不生或悟覺體而不修亦菩提不證
 旃求悟不得從自心形勢力修得不
 得撥無因果斯文圖妙諦而思之

△三法合四一正合法

生死曠野菩提樹王亦復如是一切眾生而
 為樹根諸佛菩薩而為華果以大悲水饒益
 眾生則能成就諸佛菩薩智慧華果

畧不合枝葉

一正合經云一切眾生而為
 樹根者一切諸佛無不從迷

而悟從妄而真淨名經云煩惱即菩提又
 云諸佛解脫當於一切眾生心中行求法
 句經云塵勞
 諸佛種也

△二重徵釋

何以故若諸菩薩以大悲水饒益眾生則能
 成就阿耨多羅三藐三菩提故

重微釋者微意云何以益生而感佛菩提
 此理也答意難見更分如何難見以
 前文云大悲益生成就佛智此運云大悲
 益生成就善提但似結前義不似通難今
 此再出經意令其顯然經意通云夫智慧
 圓滿成就者必須自他無異物我同如見
 一切眾生皆是我覺心所現故益他即是
 益我生圓我智方圓故却牒前語生起義
 勢云以大悲水饒益眾生即能成就阿耨
 菩提故七更詳連次下兩節經文斯意轉
 顯也上釋同體之文雖具明此義緣要出
 此節經意須更用之言阿耨耨多羅者此云
 無上也言三者此云正對邪立名所言義
 者此云等齊等義故又言三者此亦云正
 圓滿義故言菩提者此云覺可貢上四處
 應云無上覺正覺等覺正覺並有所簡所
 言正覺者簡凡夫外道彼邪覺故言等覺
 者簡二乘聖者彼偏覺生空故又云正覺
 者簡十地聖人分覺二空非正滿覺故初
 言無上覺者增勝而言偏在法身若通相
 論三身如來並無上覺故具上四義故得
 阿耨多羅三藐
 三菩提名也

△三反結成

是故菩提屬於眾生若無眾生一切菩薩終
 不能成無上正覺

是故至正覺者意明菩提屬於眾生為念
 滿權教執文字之流皆識頓宗云是佛境
 界何開汝等苦哉苦哉今釋此一節有二
 義一對緣釋二觀心釋對緣者如前文云
 因於眾生而起大悲乃至成正覺等二觀
 心者自有二意一攀緣妄想即是眾生妄
 起即不覺覺即無妄合於本覺名為成佛
 二思惟觀察法義此心念生起亦是眾
 生必因此心念念推察方見正
 理成智方證菩提故云爾也

△四結示令知

善男子汝於此義應如是解以於眾生心平
 等故則能成就圓滿大悲以大悲心隨眾生
 故則能成就供養如來

△三總結無盡

菩薩如是隨順眾生虛空界盡眾生界盡眾
 生業盡眾生煩惱盡我此隨順無有窮盡念
 念相續無有間斷身語意業無有疲厭
 大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
 行願品疏鈔會本卷第七

音釋

躡 多年切音
 良切音昌
 悲痛也
 蠹 尺尤切音
 春上卷
 惻 惻初力切
 愴 音測
 愴 音測
 愴 音測

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第八 用八

唐屬賓國三藏沙門般若奉 詔譯

唐勅太原府大崇福寺沙門澄觀別行疏
圭峯草堂寺沙門 宗密隨疏鈔

△第十普皆回向三一牒名

復次善男子言普皆回向者

△回謂回轉向謂趣向回已修善向於三

處謂實際菩提及與衆生△除狹劣障生

廣大善 同已修善至及與衆生者然隨所

處也或開為十一回自向他二回少向多

三回自因行向他因行四回因向采五回

劣向勝六回此向證七回事向理八回行

布行向國融行九回世間向出世間十回

順理事向理所成事十中初三衆生次三

及第九菩提七八實際第十通三雖然開

為十又合為二謂隨相離相衆生菩提隨

相實際離相或衆生隨相善提離相實際

非隨非離然雖開合多端此二關一不可

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會本 一五二五五八

墮凡夫隨相護二乘離相獲煩惱十回
向品即有十名一救護衆生離衆生相回
向謂此善薩修六波羅蜜四無量心以
此善根令一切衆生悉皆除滅三惡道苦
常以慈悲眼觀諸衆生以此善根回向善
提實際衆生心無所著是名救護衆生離
衆生相回向也二不壞回向謂此菩薩於
諸佛法得不壞信深入實義集功德藏行
大惠施心無所壞是名不壞回向也三等
諸佛回向謂此菩薩學過去未來現在一
切諸佛回向見好惡色心無憎愛諸根清
淨此得如是回向諸佛故云等諸佛回向
也四至一切處回向謂此菩薩修諸善根
令此善根功德莊嚴於一念中充滿無邊
及諸大衆如實際功德滿一切是名至一切處
世界譬如五無盡功德藏回向謂此菩薩得
同向也五無盡功德藏回向謂此菩薩得
無盡法善根力回趣薩婆若海心淨如虛
空不動如大地故云無盡功德藏回向也
六隨順大果堅固善根回向此菩薩以四
攝法四無量心善化衆生堅固不退以此
善根回求大果是名堅固回向也七等心
隨順一切衆生回向此菩薩增長善根不
可測量閉惡趣門得心自在以此善根常
求惠施譬如有人盡施未劫常來求索善
薩以平等心而施之無厭倦是名索善
心隨順一切衆生回向也八如相回向者
此善薩成就念智安住不動令諸衆生皆
得安住諸功德法善薩如是不動令諸衆生
此善根同真如相回向利益一切衆生是

龍藏 三三一

名如相向也九無縛無著回向者此菩薩不捨一切善根恭敬合掌禮拜諸佛請轉法輪菩薩以此無縛無著心同向大菩提果是名無縛無著回向也十法界無盡同向者此菩薩具足慈悲能廣惠施饒益眾生未曾休息以此善根同求法界無量佛利是名法界無盡回向也此十回向總以無邊行海隨順大願為宗成就普賢法界德用為趣也疏除狹劣障成廣大善者顯益及所為也心不同向即為狹劣以同向心一毫之善皆遍法界故云廣大如同聲入角則遠聞

△二釋相二一明所回善根

從初禮拜乃至隨順所有功德

即前九門△二正明回向此中正明回向

眾生令成菩提即向菩提盡於法界義同

實際正明回向者釋此一段文為二初廣釋義後略銷文中二先配三同向

後出要三所以今初疏正明等者正明向生此經文顯也言今成等者出經意合三也所向眾生必願成菩提盡△所以要此法界下配實際疏文亦顯

三者凡是菩薩必大悲下化大智上求而

離眾生及菩提相後所以以下出要三所以也於中三一具悲智離

用八

二

相故二互相資故三別開十類初中下化故向眾生上求故向菩提離此二種相故向實際又以菩薩善根必由眾生而成是生之分故還向彼善根必是菩提分法故亦向彼二必離△又此三者其必相資一相故向實際也

即具三方成其一謂證實相須向眾生以

化眾生成其自利斷障證真故亦向菩提

速證菩提具一切智斷於二障方窮實際

故△餘二準思又此下互相資也謂證實等者離色證空非真實際

故以化生成自證也亦向菩提者得菩提

智方窮實際故以展轉相資也餘二準思

者二為救眾生須向實際於惑自在方能

化故淨名云若自有縛能解彼縛無有是

處亦向菩提有智方能廣利故故佛地經

云欲度眾生不離無障礙解脫智三為得

菩提故回向眾生不向眾生不證果△更

故亦向實際不證實際豈得菩提

以類取略有十意謂依三法故滅三道故淨三聚故顯三佛性故成三寶會三身具三德得三菩提證三涅槃安住三種秘密藏故△言三法者即體相用亦三般若△

謂向實際者依於體法向菩提者依於相

法向眾生者依於用法△餘九三法次第

準知更以下別開十類於中二初標列後

餘九初文有二先標後釋且初標疏言三

法者即體相用亦三般若言三般若者謂

真性般若觀照般若資成般若若此三名五

般若中真性即實相觀照名同資成即攝

境界眷屬文字等三般若開即為五合即

成三後釋疏謂向實際下可知二例顯餘

九疏餘九三法次第準知者即準初三配

向實際者提眾生也謂二云滅三道故者

見實際方能滅苦煩惱空即得菩提同

結縛業為利生業等三淨三聚者謂向實

際故律儀離過向菩提故廣攝眾善向眾

生故即是饒益有情也四顯三佛性者謂

緣因五成三賢者向實際成法寶向菩提

成佛寶向眾生成同體僧寶六會三身者

謂法報化七具三德者謂向實際成斷德

向菩提成智德向眾生成恩德八得三菩

提者謂向實際得實相菩提向菩提得實

智菩提向眾生成方便菩提向菩提得實

成佛故九證三涅槃者謂性淨涅槃圓淨

涅槃方便淨涅槃薪盡火滅是也十安住

三種秘密藏者由向實際則住法身佛以

法為身清淨如虛空故由向菩提能成般

若菩提朗鑒居然照極故由向眾生能成

解脫自既無縛令他解縛隨機應現亦無礙解脫也又此十內舉一為首長轉相由也

△文二一離苦成善

皆悉回向盡法界虛空界一切眾生願令眾

生常得安樂無諸痛苦欲行惡法皆悉不成

所修善業皆速成就關閉一切諸惡趣門開

示人天涅槃正路

願離苦成善乃至涅槃皆悉回向至涅槃正路等者既昔法界一時皆願則橫遍十方也言常得等者則豎窮三際也

△二發心代苦

若諸眾生因其集積諸惡業故所感一切極

重苦果我皆代受令彼眾生悉得解脫究竟

成就無上菩提

△苦由業生何能代之△略有七意△一

起悲意樂自居凡境事未必能△二修諸

起悲意樂自居凡境事未必能△二修諸

苦行後能與物為增上緣即名為代△三
 留惑潤生受有苦身為物說法令不造惡
 因亡果喪即名為代△四若見眾生造無
 間業當受大苦無異方便要須斷命自墮
 地獄令彼脫苦即名為代△五由初發心

常處惡趣乃至饑世身為大魚即名為代

△六大願與苦皆同真性今以即真之大

願潛至即真之苦△七法界為身自他無

異眾生受苦即是菩薩若諸下發心代苦

苦下徵釋於中三一徵起二略有下別釋

四十九云苦難於世間修習哀慈意樂及
 悲意樂為利惡趣有情誓處惡道如已舍
 宅願身故一切惡趣計煩惱品所有蠱重於
 願力故一切惡趣計煩惱品所有蠱重於
 自所依皆得除遣八初地故等第一同向
 經云佛子菩薩摩訶薩見諸眾生造作惡
 業受諸重苦以是障故不見佛不聞法不
 識僧便作是念我當於彼諸惡道中代諸
 眾身受種種苦令其解脫菩薩如是受苦
 毒時轉更精勤不捨不避不驚不怖不退

不怯無有疲厭何以故如其所願決欲荷
 負一切眾生令解脫故復作是念我所修
 行欲令眾生皆悉得成無上智王不為自
 身而求解脫何以故我願救度一切眾生
 發善提心不為自身求無上道亦不為求
 五欲境界及三有中種種樂故修菩薩行
 何以故世間之樂無非是苦也二修諸苦
 行等者菩薩為利生求法苦行已名為
 代況因修行獲勝妙三業與物為增上緣
 故名為代也三留惑潤生受有苦身者留

煩惱種潤生令受分段有苦身也謂二障
 中分別起者地前伏現行初地剎那斷種
 于其俱生中所知障隨地分斷煩惱則初
 地已去自在能斷留惑不為斷潤攝化故
 不墮二乘故為斷所知障故為得大菩提
 故梁攝論云留惑至惑盡證佛一切智然
 凡夫即以現惑潤業受生聖人不爾但留
 惑種猶如毒地以咒力禦成勝行故不起
 過患猶如毒地以咒力禦成勝行故不起
 起過而成勝用然分段變易二種身五教

不同小乘但有分段至究竟位佛亦同然
 是實非化始教七地已還有分段八地已
 上有變易終教則初地永斷一切煩惱使
 種少分分別俱生於智障中亦從一分地
 上受變易身問若不留惑云何大悲同事
 攝生答始教願智劣故留惑助願終教善
 薩願智勝故分留受生頓教行位既不可
 說所依身分亦然若圓教不說變易但分
 段以至於十地離垢定前至彼位得普見
 肉眼故知是分段也又善財以分段身窮

於因位故也問何故此中不說變易答以
 此教不分生死麤細之相總就過患以為
 一際若信滿稱性頓翻彼際即分段便無
 障礙亦不易礙為細故不說也故還源觀
 云眾生受執五蘊念遷流名之為苦善
 薩教令了蘊空寂業從妄生止觀二門心
 無暫捨因亡果喪苦無由生但令不入三
 塗名為普代受苦也四若見等者梁攝論
 第十一云若苦薩由如是方便勝智行救
 生等十事無染濁過失生無量福慧速得
 無上菩提勝果釋論曰善薩能知如此事
 有人心應作無間等惡業善薩了知其心
 無別方便可令離此惡行唯有斷命又知
 此人捨命必生善道若不捨命決行此業
 長時受苦善薩念言我必墮地獄願我為
 彼受此苦報當令彼人現世受少輕苦於
 未來世受大樂故如良醫治病先加輕苦
 後除重疾行盜姪等亦然又報恩經云苦
 薩知恩報恩修大方便利益眾生應識隨
 宜顯示方便說過去無畏王如來滅後正
 法之中有婆羅門子聰明慧受持五戒
 受持正法因有緣事遠行餘國五百人伴
 前至嶽路五百羣賊欲劫行伴其中一人
 先與婆羅門子親善先來告語於初夜時
 賊發汝密捨去勿令伴知婆羅門子聞已
 譬如人噎既不得咽又不得吐欲告語伴
 懼畏諸伴害此一伴墮惡道若然者
 賊當害伴賊墮惡道思惟是已即便持刀
 斷此賊命三惡道報是我所宜眾伴皆言
 卿是勝人云何作惡婆羅門子具說上事

用八

六

諸伴發菩提心羣賊亦然五由初等者也
 菩薩初修正願為生受苦至究竟位願成
 自在常居惡趣救苦眾生如地藏菩薩及
 現莊嚴王等乃至饑世身為大魚皆其類
 也或放光焰燭神△上七義中初唯意樂
 力冥加類非一也
 次二為緣次二實代後二理觀△然約有
 緣方能代爾 上七義下第三料簡言然約
 有緣下通伏難為有問云若
 依四五二義應能普代何故猶有眾生受
 苦耶故此答云然約有緣方能代耳準大
 經鈔更有二意一業有定不定故不定則
 可代二若受苦有益善薩令受方能究竟
 得離故如父母教子付嚴師令
 治如是密意非凡小能知也
 △三總結無盡
 菩薩如是所修回向虛空界盡眾生界盡眾
 生業盡眾生煩惱盡我此回向無有窮盡念
 念相續無有間斷身語意業無有疲厭
 △四結益令知
 善男子是為菩薩摩訶薩十種大願具足圓
 滿若諸菩薩於此大願隨順趣入則能成熟

一切衆生則能隨順阿耨多羅三藐三菩提
則能成滿普賢菩薩諸行願海是故善男子
汝於此義應如是知

△二顯經勝德二一校量聞經德

若有善男子善女人

第二顯經勝德分中言善男子善女人者
東而言之有九律儀言之有七即男三女
四男三者在家有即五戒近事男也出
家有二即比丘及沙彌也女四者在家有
一即五戒近事女也出家有三即比丘尼
六法尼沙彌尼故有七也更兼有非受戒
九攝盡劫外劫內一切善男女也

以滿十方無量無邊不可說不可說佛刹極

微塵數一切世界上妙七寶及諸天人最勝

安樂

言七寶者真諦記中說諸寶類總有一百
八種舉勝而言七寶攝盡一金二銀三珊
瑚四赤真珠赤蟲所出或體赤色五末尼
珠即如意珠也六磔磔其體如石青白間
色七碼碯此與阿彌陀經少異可知

布施爾所一切世界所有衆生供養爾所一
切世界諸佛菩薩經爾所佛刹極微塵數劫
相續不斷所得功德若復有人聞此願王一
經於耳所有功德比前功德百分不及一千
分不及一乃至優波尼沙陀分亦不及一

△二顯餘衆行德二一總明法行略說功

德

或復有人以深信心於此大願受持讀誦乃
至書寫一四句偈

總明法行也總有十種一書寫二供養三

轉施四聽聞五披讀六受持七開示八諷

誦九思惟十修習△今但有四謂一受持

二讀三誦四書寫兼前聽聞唯舉五行乃

至二字義攝所餘

言一四句偈者梵云鉢
陀正云跋那此翻為句
準婆沙論有其五種今取五內處中句即
八字為一句也即當此間五字或四字句

等言偈者梵語伽他此翻為頌即四句為
 頌言一四句者取其最少不過一四句也
 又顯義團圓之為句一義圓足名一四
 句也各是一意今此意云若人受持此經
 一十四句偈便能除滅五無間業等也先
 明十種法行言法行者總有十種如說
 名一書寫者有人為重法故常自書寫經
 典二供養者有人常以香花供養經法三
 轉念以此功德同施於他四聽聞者有人
 常在法會聽聞教法五披讀者有人常披
 覽恒不忘失七開示者有人自得義味恒
 時開演曲示他人八誦誦者有人記憶文
 句常自歌誦千遍萬遍九思惟者有人問
 教已思惟義理生得慧解十修習者有人
 自達教旨依法修行此亦名十法師於中
 一是人法師能解義理故法之師餘九法
 師是此十法行辯論頌云書寫及供
 養施他聽披讀受持及開演誦誦與思修
 則通而賢首大師所製華嚴三昧觀門第
 便也賢首大師所製華嚴三昧觀門第
 簡教門中假問云眾生修行為要受持聖
 教耶為要捨教耶答有十類一者自有眾
 生無識懸捨聖言師自愚心復隨邪友違
 教修行巧偽誑惑此為惡人二者有勤修
 苦行亦背聖教以質直心謂為出要勤修
 義行三者唯誦聖言上二人俱捨聖教依
 求名求利違自所誦亦名惡人四者唯逐

文句不知義理但以直心讀誦雖無巧偽
 亦無所益此上二人俱不捨教不無巧偽
 如上行多讀文句少依修者廣言分教知
 遍解知解漸略聖言取意專修者受持
 得意唯在修行不復尋言八者尋教得旨
 知一切法無不稱性故於教亦不捨性
 即此言教稱性約教修行九者常持捨
 之教不捨不著恒觀絕言之理不棄不滯
 此上五門猶未究竟十者尋教得實理教
 無礙常觀理而不礙教常持教而不礙理
 此即理教俱融合為一觀方名究竟不礙理
 十門前四門全不可依五次之方從淺至深
 隨根悟入然但是革凡成聖之方便猶未
 究竟唯第十門須知五法一須明其文有
 云受持大乘經須知五法一須明其文有
 五謂善知分段起盡前後相屬次第連合
 詮旨圓滿無增無減二解其音亦五謂說
 處說主徒眾請儀及知圓音所說三達其
 義亦五謂略標綱要廣釋除疑譬喻令解
 引事證成舉益勤學四得其意亦五謂令
 發大心觀真理伏煩惱慈悲救物勤修萬
 行五順其行自奮息二種一於前四門以
 在身在心未曾暫息二於前四門以起勝
 心謂於前文未起難遣想於前四門以起
 重心念於前文未起難遣想於前四門以
 樂心於前文未起難遣想於前四門以
 於前文於前文未起難遣想於前四門以
 撮略意旨惟五成無礙行謂得旨亡詮故
 友繫念思惟五成無礙行謂得旨亡詮故

不可守亡詮由敬故不可捨是故於教生
 緣資成助相兼總曰受持修習全依此
 者可為因精勤不退皆證滿果自教至
 大唐古今有依法修學靈通感瑞其類
 實繁具如華嚴佛五卷纂靈記兩卷所說
 略而言之謂一書寫經輝五色即後魏王
 延明元熙英明博達嘗以香和金寫經
 一百部每部五香為藏七寶函盛日夜清
 齋行道即放神光五色燭庭宇眾所咸
 親因而發心者不可計數也楮香四連僧
 德之每洗浴方入園溉以香水楮生三載
 香氣四達後以為紙寫經繞書數行每字
 皆放光明也二供養瑞鳥變相兼寫此
 藍谷造華嚴堂畫七處九會變相兼寫此
 經專精供養每有瑞鳥形色非常華入
 室旋遠供養也三轉旋灌掌之尚極生
 靈僧彌伽多羅師子國第三果人因至西
 太原寺遇諸僧轉華嚴經忽然改容云不
 知此處亦有此經合掌歡喜讚歎言曰此
 大方廣經功德難思西域相傳有人稱讚
 此經以水灌掌水沾蟲蟻而捨命者皆得
 生天何況受持讀誦思惟觀察等四聽聞
 功齊種智金剛菩薩云聞此法門如一聽
 智行所集福德五披讀妙然履空隋朝禪
 定寺僧慧悟持華嚴經與持涅槃經僧同
 隱終南巖棲木食谷專其業後有一人請
 齋二人相讓請者云請華嚴經悟師即隨
 往乃是山神于羅漢皆推之令於上坐齋

畢神呼一聲令侍乃入悟口便得神通却
 歸取經辭淫禁僧然履空而去莫知所
 往六受持煥若臨鏡淨室專精三年乃夢普
 賢指授覺後悉通煥然猶如臨鏡也七開
 示華梵通韻宋朝三藏求那跋陀羅天竺
 人精華嚴來至此土七百餘人請講恨以
 人頭未通禮懺虔請乃夢一執通持一
 華言未通禮懺虔請乃夢一執通持一
 講數十遍却跋陀羅頭安提來者遂通唐言
 三藏中天竺人既至此土華音又通講華
 嚴經次忽有一人執笏形如天官云天帝
 令請師講華嚴經都講維那梵唄咸須同
 去勒那曰待講畢去得否使云爾及講
 終即與都講等奄然卒於法座之上人皆
 歎仰神光入宇法藏和尚字賢首十七辭
 親求法於太白山後母病歸覲時儼和尚
 於雲華寺講華嚴經至中夜忽見神光
 燭庭宇知有異人及明過儼和尚即收事
 之深入華嚴旨趣也良以一儼和尚即收事
 無遺故一偈之功能破地獄也十文之攝義
 王不得名死被二人引至地獄見一僧云
 是地藏令誦偈云若人欲了知三世一切
 佛應觀法界性一切唯心造遂得解脫聲
 所至處有受苦者悉說其苦後一日却蘇
 憶持此偈向還俗說德尋經方得知是
 華嚴經夜摩天偈也八諷誦每舍利安
 定郡樊玄智依順和尚誦華嚴經每舍利安
 經口中頻獲舍利前後數百粒也適會神
 曹京兆苑律師貞觀年初宿灞橋店有一

僧同主人別房安下飲酒嗽肉律師持戒
 精潔勃然戒之其僧養了以灰水嗽口誦
 華嚴經俄終一軸未滿五更一部都畢其
 律師入房悲泣懺謝訖至明便乃分袂不
 告名字不知所至九思惟則無生入證偈
 讚排空即解脫和尚臺山佛光寺立精舍
 讀華嚴經依經作佛光觀又求文殊得見
 云何須禮我可自悔責後因自求乃悟無
 生遂欲廣禮諸佛證法界緣感諸佛現與
 說偈言諸佛寂滅甚深法曠劫修行今乃
 得若能開曉此法眼一切諸佛皆隨喜又
 問寂滅之法若為可說教人佛即隱身但
 有聲曰方便智為燈照見心境界欲究真
 實法一切無所見十修習海神聽而時兩
 秀亮僧道英毫州人年至十二親為之娶
 五年同居全無世事後因聽講華嚴經乃
 出家八太行山栢梯寺修止觀時年天旱
 唯講華嚴感二人云是海神來聽講經遂
 令下兩須臾霧灑也天童迎而大水瀾漫
 隋朝靈幹講華嚴經住與善寺常作梵率
 及華嚴觀臨終之日有天童來迎而不隨
 去云吾志在華藏矣尋見大水瀾漫蓮花
 滿中乃忻然曰此果吾願遂與同
 住僧童真相別別訖奄然而逝也
 速能除滅五無間業所有世間身心等病種
 種苦惱乃至佛刹極微塵數一切惡業皆得
 消除

用八

士

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔會本 一五·一五五八

言五無間業者梵云半左阿難他哩也
 哩野尼迦云無擇或云無間具其四義或云阿
 毘古譯云無生無間二壽命無間以無中夭
 義也一受生無間以受報無間以決定順生
 者三身量無間以受報無間以決定順生
 無等流處所故五受報無間以決定順生
 故由具上五義故五受報無間以決定順生
 此報所言五者即五逆罪謂殺父害母出
 佛身血殺阿羅漢破和合僧此五隨犯一
 件皆得逆罪墮阿鼻獄經一中劫受無間
 苦故名五無間業又此五逆有大小之異
 上說五逆猶是小逆佛月藏經等名為大
 逆故彼第八云但出一佛身血得無間罪
 尚無不可算墮阿鼻獄況出萬億佛身血者
 終我剝髮著袈裟片縷不受禁戒及破戒
 者得罪多彼沉持戒者故名大下偈中
 云極惡五無間也又四重罪名近無間其
 罪亦重故名為近除普賢願王及陀羅尼
 法威德力無能除滅也言所有世間身心
 等病者依涅槃經說有二種一者身病二
 者心病身病有五者因水二者因風三
 者因熱四者雜病五者容病有刀杖尾
 者非分強作二者忘誤墮落三者有杖尾
 石四者鬼魅所著二者心容病有刀杖尾
 者踴躍二者恐怖三者憂愁四者愚癡復
 次善男子身心之病凡有三種一者業報
 二者不得遠離怨對三者時節代謝生如
 是等因緣名字受分病因緣者風等諸
 病名字者心悶肺脹上氣咳逆心驚下病

三三九 龍藏

受分別者頭痛目痛手足等痛是名為痛
受所分別也言種種苦惱者此有二種一
即直指諸病有種種苦惱二即兼攝
餘諸苦惱謂諸所有逼迫等事也

一切魔軍夜叉羅刹若鳩槃荼若毘舍闍若
部多等飲血噉肉諸惡鬼神皆悉遠離或時
發心親近守護

略說功德也唯說離惡亦即現報
二義句初明魔鬼遠離後顯發心守護中
言魔者梵語具云魔羅此云殺者殺修初
人智慧命故此為生死之根本也略說有
四一煩惱魔是生死因二天魔是生死緣
三蘊魔四死魔是生死果今言魔軍者即
天魔也軍者眾也即下鬼神皆魔軍眾也
言夜叉者此云猛捷即捷疾也羅刹者即
食血肉之鬼類也海中羅刹城人落其
中多遭食啗也鳩槃荼者此云守宮神亦
云冬瓜鬼以其陰囊似冬瓜也毘舍闍者
嗽精氣鬼餓鬼中此稍勝也部多者此云
大身鬼亦云自生鬼此類若從父母生者
名曰夜叉若自生者名曰部多飲血等者
總舉諸類也皆悉遠離者後結遠離也亦
即現報者對生報
後報以滿三也
△二偏舉一行廣顯眾德二一舉一行

是故若人誦此願者

月八

舉一例餘△二廣辯德具多勝德不出五

十二

三四〇

龍藏

果不出五果者俱舍顯相云異熟無記法
從善惡因所感名有情有記生又瑜伽云
諸不善法於諸惡趣受異熟果善有漏法
於諸善趣受異熟果等流似自因相相似
類兼說自因又瑜伽三十八云習不善故
樂住不善則不善法增長習善法故樂住
善法則善法增長為等流果或似先業後
果隨轉此有二義後義果似於即此意
也如殺生短命等前義即後果之報如前
世樂於殺生今還好殺等也離繫由慧盡
離諸結縛名離繫果慧者擇也盡者滅也
謂此擇滅離繫所顯故將擇滅釋離繫果
瑜伽論云以道滅感名離繫果又諸異生
以世俗道滅諸煩惱不究竟故非離繫果
若因彼力生是果名士用若法因彼力生
如因下地加行力上地有漏定生然離繫
名為不生由道力證得亦得名為不生士
用果也除前有為法有為增上果謂有為
法生餘法不障是增上果故增上果唯有
為法除前已生有為之法非增上果謂有
望因或俱或後必無前果後因故云除
之果也又瑜伽云若眼識等是眼根增上
散不壞是命根增上果解云眼等諸根不

障識生身分不壞不散令不斷命根皆以
不障義邊名增上果也。行細詳意用上通
士用增上何別答士用唯對作者增上通
對所餘如匠所成對能成匠具得士用也
上果名對餘非匠非匠非匠故非士用也
然上引是俱舍根品彼以六因成斯五
果非今所學今但以誦普賢行願一因自
然具斯五果此與諸宗有因同果異如十
地中同修五種十善感果各殊有因異果
同如此因及六因也。因果俱異可以意得
也。

△文三一 通明五果 △一 增上果

行於世間無有障礙如空中月出於雲翳諸
佛菩薩之所稱讚一切人天皆應禮敬一切
衆生悉應供養

增上果有增上用故

△二等流果

此善男子善得人身圓滿普賢所有功德不
久當如普賢菩薩速得成就微妙色身具三
十二大丈夫相

等流果亦滿普賢功德行故言三十二相

如奩底二足下千幅輪三足跟梵王頂四
手指纖長五其身方直六手足網縵七手
足柔軟八節蹠滿九身毛上靡十鹿王
腦十一其身圓滿十二垂手過膝十三頂
有肉鬢十四無見頂十五馬陰藏十六皮
膚細滑十七身毛右旋十八身紫金色十
九七處平滿二十身柔軟二十一臂肘腋
滿二十二師于身上身二十三臂肘腋纖
十四齒白齊密二十五四十齒二十六得
二十九廣長舌三十梵螺聲三十一目睫紺
青三十二眉間白毫相等如是諸相下自
三賢菩薩作轉輪王雖圓明已有此相乃
至等覺猶經百劫修佛相好應知皆自十
善爲因百福莊嚴方得成滿言百福者謂
十善法具起百思如一不殺有五思謂離
殺思勸導思讚美思隨喜思回向思如是
乃至不邪見亦爾於一一相引布自身必
須前起五十思乃引一相後起五十思以
覆之前後合爲百思名爲百福百福具足
方成。相此名共因如涅槃經師子吼品
如是三十二相一皆別因如彼經云
若有菩薩摩訶薩持戒不動施心不移安
住實語如須彌山以是業緣得足下平如
奩底相若於父母師長乃至畜生以如法
財供養不盜給以是業緣得足下千幅輪相
若不殺不盜於父母師長常生歡喜以是
業緣得成三相一手指纖長二足跟長三

身方直等若修四攝法得取有情得網殺
 指如白鵝王父母師長若病疾時自手洗
 拭捉持按磨得手足柔軟若持戒聞法息
 施無厭得二相一節課膳滿二身毛上
 若專心聽法演說正教得鹿王膺相於
 有情不生害心飲食知足常樂惠施增
 給藥得身圓滿如尼俱律陀樹立手過膝
 頂有肉髻及無見頂怖畏者為作救護
 見裸跣者施與衣服得馬陰藏相親近
 者遠離愚人善喜問答掃治行路得皮
 細軟身毛右旋若以衣服飲食卧具醫藥
 香華燈明施人得身金色常光照耀若
 施時所珍之物能捨不吝不觀福田及非
 福田得七處滿於布施之時心不生疑得
 柔軟聲若如法求財以用布施得缺骨平
 滿師于上身體壯健遠離兩舌惡口患
 心得四十齒白齊密於諸衆生修大慈悲
 得二牙相常作是願有來求者隨意給與
 得師子頰隨諸所須之食悉皆與之得味
 中上味自修十善兼以化人得廣長舌不
 須彼短不謗正法得梵音聲見彼怨憎生
 於喜心得目紺色不隱他德稱揚其善得
 白毫相如斯一一各別修之方能滿足三
 十二相今以普賢行願一因即能感此三
 相也

△三異熟果

若生人天所在之處常居勝族

異熟果乘因感果故

△四士用果

悉能破壞一切惡趣悉能遠離一切惡友

能制伏一切外道

士用果有善菩薩用故

△五離繫果

悉能解脫一切煩惱如師子王摧伏羣獸堪

受一切衆生供養

離繫果八支聖道滅煩惱故

惱也根本有六一貪二瞋三無明四慢五
 疑六不正見開即為十關不正見為五一

身見二邊見三邪見四見取五戒禁取故

開為十即六通俱生十分別起是惑之根

本故名根本煩惱二隨煩惱有二十一念

二恨三惱四覆五誑六諂七憍八害九嫉

十憍十一無慚十二昏沉十三掉舉十四
 憍忘十五放逸十六昏沉十七掉舉十八
 失念十九不放正知二十散亂於中念等十
 箇名小隨無慚愧二名中隨不信等八名
 為大隨以隨根本惑勢力而起故名隨煩
 惱也亦通俱生分別起者行相甚淺

入見即除俱生起者行相微細至果方盡
總舉諸惑故云一切也如師子王等者師
子獸中之王一吼之時眾獸潛伏行顯威
神亦復如是由茲行願正念現前乃至成
佛永斷諸惡故云如等言八支聖道者即
八正道也謂正見正思惟正語正業正命
正精進正念正定等八也蓋理無邪日正
見籌慮正義名正思惟無漏語業名正語
無漏身業名正業身語無邪為正命如理
策勤名正精進順法錄心名正念無漏三
昧名止定入中正見是道亦支餘之七法
唯支非道所以通云正道者一則解翻八
邪二則體是
聖道故也

△二別明淨土果二一顯法功能

又復是人臨命終時最後剎那一切諸根悉
皆散壞一切親屬悉皆捨離一切威勢悉皆
退失輔相大臣宮城內外象馬車乘珍寶伏
藏如是一切無復相隨

淨土果中釋文分二先顯法功能後別明
勝果前中經文義分爲三先世界果終六以
此願不離後引生淨土令初如俱舍論通
說臨終之時有多般惡或惡業緣厚者有
斷未摩苦然於身中有極少節解便致死
是爲未摩苦地水火風隨一增減如利刀

刃觸彼末摩因此便生增上苦受業斯不
久遂致命終又復人間復有種種死相或
中他毒藥或風病失音或鬼神所燒或惡獸
胎殘難或大水漂溺或野火所燒或惡獸
傷殘或無辜誅戮或雷電霹靂或戰陣敗
亡或王法臨刑或冤家鋒刃諸般捨壽難
可具名乃至諸天命將終位亦先有五種
小衰相現一者衣服出非法聲二者自身
光明忽然昧劣三者於沐浴位水滯著身
四者本性驕馳今滯一境五者眼本凝寂
今數瞬動此五相現定死不疑也復有五
種大衰相一衣染塵垢三華髮萎萃三兩
腋汗出四氣入身五不樂本座此五相
現必定應死全光明經說人死之相云兩
眼白色變舌黑鼻梁歌耳豎項筋垂下肩
垂向下又涅槃云於警人所不生恭敬心
於諸親友生荆棘心此是死相如寶積經
說最後捨壽之際心極明了切善惡皆
悉現前畏喜心生即便往趣也此即通說
一切死相今誦持人即不爲彼如是惡相
之所逼迫也二諸根散壞三親屬捨離
四威勢退失五一切不隨文顯可知

唯此願王不相捨離於一切時引導其前一

剎那中即得往生極樂世界

此願不離義分爲三一願王不離二引導
長時三得生極樂言極樂世界者謂其國
衆生無有衆苦但受諸樂故名極樂或名
安樂亦名安養即阿彌陀佛所依之國土

其國乃地登七珍池通八德風搖樹響與天樂以齊鳴水激清波將法音而同韻是以六方調御金口稱揚三世如來△謂報致心護念總斯多義故以為名也

盡捨命一切不隨唯此願王引生淨土△

同無常經眷屬皆捨去財貨任他將但持

自善根險道充食糧

△二別明勝果二一正明化生

到已即見阿彌陀佛文殊師利菩薩普賢菩薩觀自在菩薩彌勒菩薩等此諸菩薩色相

端嚴功德具足所共圍繞其人自見生蓮華

中蒙佛授記

亦異熟果乘此善因淨土生故

正明化生後得授記下顯利生大用初中經文分三一得見聖眾二顯聖德相三見生蒙記初中言阿彌陀佛者此云無量壽由二義故名阿彌陀一光明無量故二壽命無量故故阿彌陀經云彼佛何故號阿彌陀彼佛光明無量無邊劫故名阿彌陀由昔

民無量無邊阿僧祇劫故名阿彌陀由昔

目中大願光明與壽俱無量故故以名焉故大無量壽經云設我得佛光門有限下至不若百千億那由他諸佛國者不取正覺又云若我成佛壽量有限丁至億那由他百千及算數劫者不取菩提云阿彌陀者六十萬億那由恒河沙劫是其身無量無邊不可思議阿僧祇劫是其目澄四海奄映五山光明無有涯眷屬不知數足不行而十方遠口不言而萬類聞左侍觀音右翼勢至國有十善土無三惡

一稱名字滅殃罪八十億劫一禮形像獲相好八萬四千舉手低頭無非是蓋也文殊師利者總有四翻正法華名溥首有經名濡首正云妙德或云妙吉祥以其降生時有十種奇瑞故一光明滿室二甘露盈庭三地涌七珍四神開伏藏五鷄生鳳子六豬誕龍胎七馬產麒麟八牛生白澤九倉盈金粟十象生六牙有斯微孺名妙吉祥也又悲華經說過去寶藏佛時為無淨念王第三子名曰帝眾佛前願取妙淨土

佛言汝自發願取妙淨土我今號汝為文殊師利此表淨土諸吉祥事其來久矣今助佛導化示生舍衛多羅聚落為梵德婆羅門子香山云德妙而十方普現道尊為諸佛所師昔度五百仙人韜光雪嶺今與一萬菩薩見住涼山廣如大經等說也普賢可知言觀自在菩薩者解釋絕多嘉祥云謂於六根門中而得自在故以名焉慈恩就三業解三業歸向必大通赴緣攝利難思名觀自在也賢首就悲智解謂於理

事無礙之境界達自在又觀機往救自在
 無礙故以名焉又謂菩薩至八地中得十
 自在一命自在於不可說劫住壽命故二
 心自在智慧能入無數三昧故三資具自
 在能以無量莊嚴一切世界故四業自在
 隨時受報故五緣自在於一切世界見佛充
 現受生故六緣自在於一切世界見佛充
 滿故七願自在隨欲隨時受報故於諸刹
 中成正覺故八神自在示現無邊諸法門故十智
 變故九法自在示現無邊諸法門故十智
 自在於念念中示現如來十力無畏成正
 覺故第五十五說得是自在故以為名
 彌勒者此云慈氏如慈心因緣經說乃往
 過去無量無邊阿僧祇時有世界名勝華
 敷佛號彌勒桓以慈心四無量法教化一
 切時有婆羅門名一切智光具六十四能
 多知辯達聞佛說經即生難詰不能屈伏
 便發信心而發願言願持此經必得成佛
 號曰彌勒即捨家入山經八千歲常持彼
 經常習慈行又於過去與釋迦同於弗沙
 佛所發菩提心常過慈定自是已來常號
 彌勒亦名阿逸多此曰無能勝大慈善根
 無能勝故為波羅奈國輔相之子身紫金
 色有三十二相香山莊嚴洋國而度有
 情起道乃先於釋迦降跡猶當於補處哀
 吾師遺法弟子恐更沉淪華三會之時
 皆垂度脫今即示居觀史引導脫門名曰
 重思永劫寧報善財遇之得解脫名曰
 入三世一切境界不忘念智莊嚴也問
 生極樂國得見阿彌陀佛觀自在菩薩其

事必爾又普賢身即淨法界身一切佛體
 得見無妨其文殊彌勒在此娑婆今言往
 彼又云得見為同異耶答此有一義一即
 體異名同如說壽經時西方亦有無量壽
 佛等同讚故知但是名同體別異也二云
 是同等非異何以如文殊師利佛身大
 權應現助佛揚化通周法界現種種身利
 樂羣品如彌勒為善財說文殊師利最勝
 大願非餘無量百千那由他等菩薩之所
 能有又言文殊師利其行廣大無量無邊
 其願無際相續不斷常能出生一切菩薩
 最勝功德常為無量菩薩之師令其勤修
 深證入故善於十方一切世界為說法師
 一切眾生常於十方一切世界為說法師
 常為不可說不可說一切諸佛大會眾中
 之所讚歎也彌勒菩薩如大經說云成就
 之一切過趣一行故於諸生處而得自在又言
 我身普生一切法界一切眾生顯示道相
 殊異言青蓮種種名號種種欲樂種種威儀
 隨順世間教化調伏顯示眾生成淨受生
 隨順趣入一切眾生甚深勝解一切菩薩
 大願受化如是等無量所顯而現其身體
 種種相貌種種威德充滿法界為欲成熟往
 昔同行退失菩提者示現於此閻浮提中
 又為成熟兜率天中同行天故令知諸天
 咸必衰故為欲示現降生瑞相故令諸天
 釋迦如來所遣來者令如蓮華悉開故
 於此處沒生兜率天者令如蓮華悉開故
 或可名同體異亦無妨也言等者等取諸
 餘新賢舊聖及常隨侍諸菩薩等故阿彌

第一三七冊 大方廣佛華嚴經普賢行願品別行疏鈔卷本 一五二五五八

三四五 龍藏

陀經云其國中多有一生補處其數甚多
非是算數所能知之但無量無邊阿
僧祇劫說等但生彼國無不皆見
也二願聖德相三見生蒙記可知

△二利生大用

得授記已經於無數百千萬億那由他劫普
於十方不可說不可說世界以智慧力隨眾

生心而為利益用八

亦士用果

後明利生大用中二先明得記
後顯利生文中分三初標
利生時次顯利生處後正明利生上來有
二先正明化生後顯利生大用總是別明
勝果前來有二先顯法功能後
別明勝果總是明淨土果訖

△三究竟成佛果

不久當坐菩提道場降伏魔軍成等正覺轉
妙法輪能令佛刹極微塵數世界眾生發菩
提心隨其根性教化成熟乃至盡於未來劫
海廣能利益一切眾生

△亦離繫果究竟離故△然前故中初一

現報果今此成佛即後報果中間諸果皆
是生報△唯誦一行五果具足三報昭彰

終至菩提于何不習自下第三究竟成佛

釋疏文前文六一身坐道場二降魔成佛
三傳法利生四令眾發心五隨機成熟六

廣益無盡初中坐者如大經說菩薩摩訶
薩有十種坐所謂轉輪王坐與十善道故

四天王坐於一切世間自在安立佛法故
帝釋坐與一切眾生為勝主故梵天坐於

自他心得自在故師子坐能說法故正法
坐以總持辯才力而開示故堅固坐誓願

究竟故大慈坐令惡眾生悉歡喜故大悲
坐忍一切苦不疲厭故金剛坐降伏眾魔

及外道故是為十坐若諸菩薩安住此法
則得如來無上正覺坐餘如下偈中述

△三結勸受持三一結前勝德

善男子彼諸眾生若聞若信此大願王受持
讀誦廣為人說所有功德除佛世尊餘無知
者

上猶略歎今說無盡

△二正明勸持

是故汝等聞此願王莫生疑念應當諦受受
已能讀讀已能誦誦已能持乃至書寫廣爲
人說

通十法行

△三重舉勝德

月八

子

是諸人等於一念中所有行願皆得成就所
獲福聚無量無邊能於煩惱大苦海中拔濟
衆生令其出離皆得往生阿彌陀佛極樂世
界

△殷勤頌德意在勸持△然此經一卷文

少義豐實修行之玄樞乃華嚴之幽鍵功

高德遠何不修持西域王臣未有不習

第三善男子彼諸衆生下結勸受持分文
二先標分後釋解三段如疏文顯可知重
舉德中經言皆得往生等者自此諸彼名
之爲往也準十六觀經說往生之人總有
九品隨其品類隨其行業方得往生言九
品者一上品上生發三種心謂菩提心等

又有三種一者慈心不殺具諸戒行二者
讀誦大乘方等經典三者修行六念回向
發願具此一日乃至七日壽尊與二菩薩
無數化佛聲聞大衆執金剛臺至行者前
授手迎接總生彼國即悟無生須臾至十
方界名上品上生二上品中生謂於第一
義心不驚動深信因果不謗大乘壽尊與
二菩薩持紫金盃至行者前與千化佛一
時授手一念生彼大寶華中經宿即開七
日便得菩提不退飛行十方名上品中生

三上品下生亦信不謗但發大菩提心臨
終見佛與二菩薩持金蓮華五百化佛一
時授手一日一夜蓮華乃開至七日後即
得見佛三七日後遊歷十方蒙佛授記名
上品下生四上品上生不造五逆持五八
戒臨終見佛讚歎出家得離衆苦便坐華
臺未舉頭頃即生淨土蓮華尋開得阿羅
漢果名中品上生五中品中生受持八戒
若一晝夜持沙彌戒若具足戒威儀無缺
臨終見佛慰喻往生七日華開得預流果
六中品下生孝養父母行世仁慈遇人爲
說佛土功德及法藏比丘四十八願雖不
見佛命終亦生七日華開亦得預流果七
下品上生雖不誹謗經如此愚人多造惡業
無有慙愧臨終聞讚大乘十二部經文復
稱佛號化佛慰喻即得往生經七七日華
開見聖聞甚深法八下品中生毀犯衆戒
偷僧祇物不淨說法無有慙愧諸惡嚴身
臨命終時獄火俱至遇善知識爲說如來
十力威德光明神力及戒定慧解脫脫脫

知見聞已除滅八十億劫生死重罪火燄
 涼風化佛迎接一念往生六劫華開發無
 上道意九下品下生五逆十惡具諸不善
 應墮惡道受苦無窮臨終苦逼不遑念佛
 但稱名號令聲不絕具足十念命終之後
 見金蓮華一念往生滿十二劫花開得聞
 諸法實相除滅罪行發無上道意是即九
 品往生各各須具多種功德方得往生也
 又如大藏中有百餘本或經或論說修彼
 因莫非勤積方得生彼今唯誦經一行一
 剎那中便得往生蒙佛投記甚為奇妙也
 疏言豐者多也樞謂樞機鍵即關鍵餘文
 可知也

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
 行願品疏鈔會本卷第八

音釋

點 胡八切 噓 於歌切 咽 於歌切 眇 弭沼切
 音轄 音謁 音善
 也 目小 蹠 戶瓦切 音 蹠 音善
 也 音 蹠 音善

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第九 用九

唐 罽賓國 三藏沙門 般若奉 詔譯

唐 勅 太原府 大崇福寺 沙門 澄觀 別行 疏
圭峯 草堂 寺 沙門 宗密 隨疏 鈔

△疏二偈頌二一標舉

爾時普賢菩薩摩訶薩欲重宣此義普觀十

方而說偈言

自下第二偈時普賢下後彰頌偈於中初
言重宣者重頌之意總有其四一為後來
不聞欲令得聞故二為未悟之者重聞令
悟解故三為長行文畧以偈廣之令易曉
會故四為結句受持文稍
易故有斯四意故重頌之

△二正頌三一頌正示普因二一別頌前

十門文但有七後三合故文八一頌禮敬

諸佛

所有十方世界中三世一切人師子我以清
淨身語意一切徧禮盡無餘普賢行願威神

力普現一切如來前一身復現刹塵身一一
徧禮刹塵佛

初二句頌所禮次一句頌能禮次句明周
徧次句辯徧因後三句別顯禮相謂一一
佛所各有多身一一已身能起多禮故晉

經云一一如來所一切刹塵禮

△二頌稱讚如來

於一塵中塵數佛各處菩薩眾會中無盡法
界塵亦然深信諸佛皆充滿各以一切音聲
海普出無盡妙言辭盡於未來一切劫讚佛

甚深功德海

稱讚二偈中前偈明所讚唯深
信二字係能讚因後偈全顯能
讚於中前半偈明讚相次一句
明讚時末後一句止明稱讚

△三頌廣修供養

以諸最勝妙華鬘妓樂塗香及傘蓋如是最
勝莊嚴具我以供養諸如來最勝衣服最勝

香末香燒香與燈燭一一皆如妙高聚我悉
供養諸如來我以廣大勝解心深信一切三
世佛悉以普賢行願力普徧供養諸如來

此中唯說本行供養不頌校量法供養勝
豈得唯舉劣供養耶明知長行校量本行

供養中三偈初二偈前三句標所供具後
一句正申供養後偈中除一切三世佛五
字是所供境末後一句
正申供養餘皆能供因

△四頌懺除業障

我昔所造諸惡業皆由無始貪恚癡從身語
意之所生一切我今皆懺悔

四懺悔偈中初句標所懺業次句明造
業因次句指造業具末後句正申懺悔

△五頌隨喜功德

十方一切諸衆生二乘有學及無學一切如
來與菩薩所有功德皆隨喜

次隨喜偈中前三句餘四字明所隨喜後
三字明能隨喜前中初句有情次句二乘

後句大乘就初句中前四字
通標一切後三字止顯有情

△六頌請轉法輪

十方所有世間燈最初成就菩提者我今一
切皆勸請轉於無上妙法輪

次請轉法輪偈中前二句標所勸請
次一句正明勸請後一句明所請事

△七頌請佛住世

諸佛若欲示涅槃我悉至誠而勸請惟願久
住刹塵劫利樂一切諸衆生

請佛住世偈中初句標所請次句正明勸
請下二句申勸請意於中初句明住所經
時下句述
所為事

△八合頌後三△以後三行皆回向故八

九但是回向別義△八隨佛學是向菩提
通於二利九順衆生是向衆生一向利他

△故此三門不相捨離△文二一合頌三

門二頌願生淨土初中三一總標回向二

別頌三門三結歸回向彌顯三門皆回向

也△今初以該八九故不依前次

△文三一總標回向

所有禮讚供養佛請佛住世轉法輪隨喜懺悔諸善根

△牒前所回善根也八九二門屬回向故

但牒前七

回向眾生及佛道

正明回向也△畧舉二處實際離相徧諛

於二在無盡中△二別頌三門即分為三

雖同回向長行既開故畧標別義

△文三一頌隨如來學

我隨一切如來學修習普賢圓滿行供養過去諸如來及與現在十方佛未來一切天人師一切意樂皆圓滿我願普隨三世學速得

成就大菩提

頌隨佛學中初句標示次四句正明隨學次一句示隨學所因次一句結成隨學後畫長夜短是故名天天又天者名無愁惱常受快樂是故名天又天者名為燈明能破黑暗而為大明是故名天亦以能破惡業無暗得於善業而生天是故名天又天者名吉以吉祥故得名為天又天者名日日有光明故名曰為天以是義故名為天也人者名曰能多思慮又人者身口柔款又人者名有慢又人者能破慢善男子諸佛雖為一切眾生無上大師然經中說為人師同以故善男子諸眾生中唯天與善業道能得須陀洹果斯陀舍果阿那含果阿羅漢果阿支佛道得阿耨多羅三藐三菩提等故說佛為天人師也

△二頌恒順眾生

所有十方一切剎廣大清淨妙莊嚴眾會圍繞諸如來悉在菩提樹王下十方所有諸眾生願離憂患常安樂獲得甚深正法利滅除煩惱盡無餘

以順衆生即順諸佛故先舉諸佛頌順生

經文後疏釋前中初得標能益之尊後得

顯為生發願前中初二句標所依淨刹下

三句申願意於中初句離憂常安次句獲

深法利後句 △又佛坐樹下為化衆生△

滅除煩惱也 △故晉譯云如來坐道場菩薩衆充滿令十

方衆生除滅諸煩惱明知不相違疏文有

通外難後結歸本意前中先釋過後引證

前中以有外難云本明願生何先舉佛故

疏釋云以願衆 △三頌前回向前畧今廣

生即順諸佛等 △此下大願亦是伽陀△回向與願大同

小異異者謂回向要有所回善根發願無

善亦可要誓言大同者十回向位大願為

體總願別願皆回向故△今此即是回向

大願三頌前同向者即我為菩提修行時

通初地二解釋本今初疏亦是伽陀者

梵云祇夜此云重頌謂頌長行也如前偈

等梵云伽陀此云誦誦誦誦誦誦誦誦誦

前文然此十願若以頌前回向則是祇夜

若以長行文中文無別十大願之文自是伽
陀故云亦也亦者非全一向疏總願別願
者如願成就佛菩提為總願也於中自利
利他不同為別願也是回向大願者十回
向既是大願之回向故
知大願是回向之大願

△文有十願全同初地但次不同彼中次

者一供養願二受持願三轉法輪願四修

行二利五成熟衆生六承事七淨土八不

離九利益十成正覺今次如經文有十願

初地也即初地中全則藏菩薩為解脫月

菩薩說初地十願第四校量勝德分三門

之第一勝願也今依彼疏文前以五對十

門釋之一名體對名者梵總云願者是希

求義別有十名依彼次標列後釋即依當

同但次第異今依彼次標列後釋即依當

文喻如及諸攝論名雖小異義亦全同體

者此皆以信欲勝解三為自性若取所

依慈智相導即後得智為體二修證對修

者初七修福次二修熟後一修成也證者

地利前引修初地齊證三行位對行者初二

自利次五利他八自利滿九利他滿十二

地利所得也彼是初地之文故作此配若就

對前十願即初後圓融不局定位四因果

意者所以但謂十者以探二藏二和因果
行位無不周故又表無盡故云一一皆
攝阿僧祇願圓融者以稱性故一願之中
具一切願即入重重如常所辦六相圓融
正在此文也故世親菩薩言六相者總相
別相同相異相成相壞相總者是根在法
以初一法無不攝故別者餘九法別依止
本滿彼亦故兩者斯法同名法故異者增
相故諸法漸增故成者畧說故攬九緣以
成一畧也壞者廣說故分一作九九外無

一此九因緣各住自相不相成也猶如梁
柱等共成一舍總則一舍別則諸緣同則
互不相違異則諸緣不同成則諸緣離果
壞則各住自法凡舉一法皆六相圓融又
華嚴第三祖康藏國師為則天皇帝指全
師子說六相圓融如彼金師子章也彼經
文有二別一正顯十願彰自勤行二明十
畫句與衆生共初中四一總標二別列三
總結四攝眷屬初中地經云佛子菩薩住
此歡喜地能成就如是大誓願如是大勇
猛如是大作用釋曰能成就言該下三句
初句始起要期次句方便起行謂成彼一
一願中所作方便皆勇猛故後句願道行
成謂如供養佛便能供餘九例知此願
亦即行稱願行故非如凡夫空有要期是
以總言能成就也以總別上願皆有此
三也二別列十願者一一願中文各有四
皆初四字總標起願云又發大願此四字
九願皆有唯初供養一願以近標文故無
也二願願行相十願各別然與此經文異

義同下隨文引之會釋三彰願德能十願
皆云廣大輪法界究竟如虛空四明願分
齊十願皆云一切劫數無有休息此際難
十願文同而所作各異應云供養無有休
息等不似第二段文護皆同也就初後二
段文通義局第三總能文義俱通十願皆
有廣大等德故三總結云佛子住此歡喜
地發如是大誓願等三句全同標文也四
攝眷屬云以此十願為首滿足百萬阿僧
祇大願然此經但有第二別願中之行相

文義無餘三段以此須知彼經中願與此
大同小異之意故尋標釋勿歎異端疏今
次如經者依此經次第解釋
本文也但隨義便會於彼經

△文二一別發大願十一受持願

我為菩提修行時一切趣中成宿命常得出
家修淨戒無垢無破無穿漏天龍夜叉鳩槃
荼乃至人與非人等所有一切衆生語悉以
諸音而說法
亦名護法願故十地經云願受一切佛法
輪願攝一切佛菩提願護一切諸佛教願
持一切諸佛法△今文初句攝菩提△次

句持佛法△次二句護佛教修行戒行為

護行故△破穿之義已見上文妙住章中

第一我為下二偈明受持願即彼第二願也疏故十地云至一切諸佛法者此四句全寫彼行相之文也彼釋云如結外論等說受謂領受攝謂攝屬護謂防護持謂住持故勝鬘經云攝受正法護持正法若約

所受持等即一教二果三行四理三云護教判為行法者論云諸修行法於修行時有諸難通言常得出家修淨戒者家謂舉義實皆通言常得出家修淨戒者家謂家宅以拘繫為義離煩纏名曰出家又在家迫窄猶如牢獄出家寬曠猶如虛空又智度論云孔雀雖有色服身不如鴻鶴能遠飛在家雖有五欲樂不如出家功德深又如心地觀經佛為智光長者說出家在家二種勝劣佛言出家菩薩勝於在家無量無邊不可為比何以故出家菩薩以正慧力微細觀察在家所有種種過失所謂世間一切舍宅積聚其中不知滿足猶如大海容受一切大小河水不知滿足又云在家之人恒起妄想執著外境不能了真無明昏醉顛倒觸境亦常不住惡覺易起善心難生由妄想緣起諸煩惱因衆煩惱造善惡業依善惡業感起諸煩惱如是生死不斷出家菩薩能如是觀照離世間名真出家偈云出家菩薩勝在家第

分前分莫能比在家迫窄如牢獄欲求解脫甚為難出家開曠若虛空自在無為離繫著等又云若有男子女人一日一夜出家受戒二百萬劫不墮惡道以是因緣故願常得也疏破穿之義至妙住章中者即善財第四善友妙住比丘大經則名善住也此善友寄第三修行住也此章中說二十種戒彼疏將配回向品二十梵行於中第十二名不缺漏戒配第二不缺梵行又第二十無垢戒配第一不破梵行彼釋云若破四重十重猶如破器無所復用最盛重故中經云無垢即無垢戒又云無破即不破梵行無穿漏即不缺漏戒雖如穿字無缺字而穿與缺義亦不殊故指彼釋此意亦同涅槃經受見

羅刹乞浮囊之喻也 △後偈願受一切佛法輪即是如來以一切音而說諸法今能徧受持△故上經云能令三界所有聲聞

者皆是如來音

△二修行二利願

勤修清淨波羅蜜恒不忘失菩提心滅除障

垢無有餘一切妙行皆成就於諸惑業及魔

境世間道中得解脫猶如蓮華不著水亦如

日月不住空

於中一切妙行皆成就者此是總句謂廣

大無量世出世間種種行故亦行方便

勤修下二偈修行二利願即彼第四也疏

此是總句者文云一切故是總也以隨義

便故不依次釋之下多做此疏謂廣大無

量至種種行故者彼經云願一切菩薩行

廣大無量不壞不雜論釋云廣大無量是

世間行意明俗智之行廣從初地乃至六

地大者七地無量者八地已上不壞不雜

是出世間行不雜世間有渴法故不壞不

真同真性故疏亦行方便者彼總行中有

四位行相行體行業行方便行方中

六相圓融令一行具一切行方為方便經云

攝諸波羅蜜淨治諸地總相別相同相異

相成相壞相所有菩薩行皆如實說教化

一切令其受行心得增長今云一切妙行

皆成就者文舍彼意故指云行

方便也餘三此配之在疏可見

△餘句為

別初句行體即十波羅蜜除蔽清淨

者前云廣大無量者世出世間等正辯此

十波羅蜜之相故此云體也明此十波羅

蜜義畧以三門分別一釋名義二明體性

三問答廣畧初中又二先釋總名後釋別

名今初十即是數波羅蜜者此云到彼岸

也以生死為此岸煩惱妄念為中流真淨

之際為彼岸也故貴疏云由無正智住生

死岸溺煩惱流起惑造業輪回無極但今

修無相慧照五蘊空名離此岸安念永寂

是越中流證法性如是到彼岸又唯識論

以現起苦集為此岸才起苦集為河流苦

提涅槃為彼岸又智度論中有三義一以生

假為此岸苦提為彼岸一切如來皆從生

死為此岸越四流之大河到苦提之彼岸此

死此岸越四流之大河到苦提之彼岸此

約果解二以有相為此岸無相為彼岸此

約心釋三以六蔽為此岸六度為彼岸此

約行釋唯識第九要七最勝之新攝受方

可建立波羅蜜名一安住最勝謂要依止大菩提

菩提種性二依止最勝謂要依止大菩提

心三意樂最勝謂要依止大菩提

業最勝謂要具行一切事業五巧作最勝

謂受無相智所攝受六回向最勝謂要回

向無上菩提七所攝受六回向最勝謂要回

間難若非此七所攝受六回向最勝謂要回

岸也後釋別名一布施者運心廣大名為到彼

施二法施己惠人名之為施施有三種一財

施二法施三無畏施財施者論伽論云又

諸菩薩所有財物若多若少無不運心先

施一切後來求者如取自財善與時還

如彼物見來求者終不啜笑亦不輕弄亦

不令其心生報愧亦不頓覺舒顏平施前

笑先言終不積留疾而施不積聚施謂

諸善施不於長時漸積集聚多財物然

後頓施見積集施其施者謂他有恐怖種

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

施無罪無畏施者謂他有恐怖種種難事

菩薩方便救脫令離怖畏或於禽獸等諸
有情所不為性害令離怖畏如是種種名
無畏施言法施者謂以正法為人演說於
諸施中法施為最也二淨戒者防非止惡
名之為戒於戒不犯名之為淨此亦三種
一攝律儀戒謂斷一切惡法也二攝善法
戒謂修一切善法也三說益有情戒以無
罪樂善利家生也如攝論說由攝律儀戒
能建立善道行白攝善法戒能廣集佛法
由說益有情戒能無罪利益也三忍辱者
他人加惡名之為辱能安受之名之為忍
此亦三種一耐怨害忍由大悲心不捨有
持於怨害等忍受不怠二安受苦忍謂修
行時若遇寒熱饑渴等苦安住忍受不生
退轉三諦察法忍謂審諦觀察一切諸法
無減無生而忍證也當知此忍能與前二
為依止處由達諸法無生滅等方能堪忍
怨害等苦也四精進者勇捍無退名之為
進萬行不離名之為精此亦三種一被甲
精進猶如猛將身被甲冑能摧怨敵無退
屈心菩薩亦爾被精進甲積集萬行降四
魔怨二攝善精進謂修習善法進取無倦
三利樂有情精進於饒益有情事不生疲
厭五禪定者新譯云靜慮專注一境名禪
攝心不亂名定念慮澄寂故名靜慮亦有
三種一安住靜慮謂心住現法樂也安住
此中輕安造悅受用法樂無厭倦故二引
發靜慮謂依此定引發六通諸所思事悉
皆成滿三辦事靜慮謂依此定成辦利樂
有情之事如以定力止息憊餒等六智慧

者決斷名智揀擇名慧此亦三種一生空
無分別慧謂證法空法無人無我理也三俱空無
分別慧謂證二空空無我理也三俱空無
化自在應變隨時善離過非名為方便攝
有二種一四向方便善巧以前六度所集
善根共諸有巧回求無上正等菩提二拔
濟方便善巧謂一皆為拔濟諸有情故
前般若德後大悲德八願者專心向樂
求不退名願此亦二種一水善提願二利
樂他願九力者有勝堪能不可屈伏名力
此亦二種一思擇力可作不可作等二修
習力謂修萬行時不退不出由此二力令
前六度無間無斷長時現行十智者決斷
諸法能善了知名之為智此亦二種一
用法樂智由施等度成立此智後由此智
成立法等如梵自在名受用法樂二成就
有情智由此妙智能正了知施戒忍等
益有情也故攝論云由施能攝受有情由
戒能不害有情不生瞋故由忍遣苦能受
由勤能助他男九有情所作善事由定未定者
令定也為未得定諸有情說行相方便令
彼有情成辦此定由慧為已得定者令解
脫等為菩薩自己得出世間慧斷障得解
脫已廣為一切已得定者說速斷障得解
脫功德不令依定求有折上今依已得上
地勝定遠起加行引出世間慧即斷障解
脫故名成熟有情也上來釋十度別名
竟二出十度體者初施以善十一中無貪
及助成無貪者同時二十一法并三紫總

為施度體此即總相出體也若以乾性相
 應眷屬等子細出體廣如論中也二戒度
 以過行中善性無事思在大乘者為體若
 約同時相應者總二十一法及所起三業
 總為戒度體也三忍辱以無瞋精進密慧
 及同時二十一法三業為忍度體也若不
 得無瞋即遇怨害等時即便退屈不能忍
 也若無審慧過諸境界不能忍即便退
 屈故以審慧為體即三慧中思修二慧也
 聞慧行相麤劣無忍義故不取之又若
 無精進在懷即遇寒熱等苦亦不能忍受
 故忍約勝以無瞋審慧精進為其自體也
 四精進即自名相應一十一法同時二
 業為體也五靜慮即別境中定數內等
 引定及同時二十一法為體此定及第六
 慧不三業體也六後五度皆以本後二
 智及相應二十一法為體唯論云後
 五皆以擇法為體說是本後智故問五中
 義是根本義是後得答第六唯根本攝後
 四皆後得智收此約十度解若說六度者
 即第六慧度通根本後得智也上來總矣
 出十度體竟三問答廣畧問有何所以
 但說十度不增不減耶答有三因也一考
 以菩薩所住地有十故二者以菩薩於十
 地中所對治重障有十種故所以能對治
 度亦有十也故此疏云以十度行淨十種
 蔽蔽即障也三者菩薩所證有十真如故
 度亦有十也問諸教多說六度今此說十
 何故相違答亦不相違何以謂開合不同
 更無別義也若開即別說後四便成其十

若合之即但有前六不說後四問若不說
 後四莫攝義不盡答以後四度助成前六
 故即攝在前六中亦攝法盡也故論云方
 便善巧助施等三願助精進力助靜慮智
 助般若令修滿故言方便善巧助施等三
 者解深密經云於前三種波羅密多所攝
 有情以諸攝事方便善巧而攝受之安置
 善品是故我說法方便善巧為施等助願助
 精進者彼云若諸菩薩於現法中煩惱多
 故元於修習無間無有堪能由劣意樂故
 下界殊勝故於內心住無有堪能乃至未
 來輕微心生故正願如是由此願故微薄
 能進故願助精進也力助靜慮者解深密
 經云若諸菩薩親近善士聽聞正法如理
 作意為因緣故轉劣意樂得勝意樂亦名
 上界勝解名力波羅密多由此力故於內
 心住有所堪能故說力度為定度助智助
 般若者經云若諸菩薩以能聞緣善修習
 故能發靜慮如是名智由能聞故塔能引
 發出世間慧故說後智是慧度助問何以
 唯具六耶答如世舟船有六法故此畧明
 問答也更有餘義恐繁不迷上來三股總
 畧說十度義竟也 **△第三句是行業以十**
度行淨十種蔽助真如觀淨十種障故第
 句是行業下至十種障故言十度行可知
 也十種蔽者謂一慳貪二毀禁三瞋惠四
 懈怠五散亂六愚癡七耽滯八退屈九怯
 劣十昧事此十隱蔽妙行故以十度如次

除之疏助真如 觀者智觀其如為正道十
波羅蜜為助道也 故云助觀以淨十障十
障十如義在立 △後偈行相於諸惑業得
談妙中明也

解脫者即出世間行△及魔境界世間道
中得解脫者即世間行△猶如蓮華及日
月喻雙喻二行處於世界猶如虛空亦如

蓮華不著水故身心清淨超彼岸故

後偈行相

至超彼岸故者地經行相之文即前所引
真大無量世出世間等也今此一得前岸
法後半喻法中上句即出世間行下句即
世間行解脫之言意兼上句出世解脫出
世解脫即全超世間世間解脫即處之不
染下半得喻雙喻二行也亦可日月喻出
世解脫不住空故蓮華 △上之七句皆是
喻世間解脫在水中故

能增長行△第二句是所增長心由依此

義此行亦名心增長行△故十地云令其

受行心得增長

上之七句至心得增長者以地經於此願相中科為

兩段一能增長行即前行相等四二所增
長心即此全引也以有如上諸行相資故
增菩提心令不忘失也以取地經地論文
勢故以諸行增長菩提心若直據此文亦

有九

十二

可由菩提心而增長諸行即心是能增長
行是所增長故離世間品云若志失菩提
心而修行諸善根者是為魔業又標在二
千之行最初况此次云出魔境等義亦相
符彼文此一設文請以疏中所
引地經及此經偈相對詳之

△三成熟衆生願

悉除一切惡道苦等與一切羣生樂如是經

於剎塵劫十方利益恒無盡我常隨順諸衆

生盡於未來一切劫恒修普賢廣大行圓滿

無上大菩提

第五句為總餘句為別初句離苦因果皆

離次句得樂乃至涅槃第三豎長第四橫

徧後三句總結長時所成因果△即十地

經令其安住一切智智道

第三悉除下二得成熱衆生願

即彼第五也疏初句離苦至涅槃者地經
先舉所化四生九類衆生後明所為云如
是等類我皆教化令入佛法令斷一切世
間惡趣令安住一切智智道文勢全以金
剛經也斷世間趣即上句
今八佛法即此下句也

△四不離願

所有與我同行者於一切處同集會身口意業皆同等一切行願同修學所有益我善知識為我顯示普賢行常願與我同集會於我常生歡喜心

請願於一切生處恒不離佛及諸菩薩得

同意行故亦名心行願願不離一乘故

所有下二偈明不離願即彼第八也疏於一切生處恒不離佛及諸菩薩等者如不動優婆夷章中云其有修行善知識教諸佛世尊悉皆歡喜其有隨順善知識語則得近於一切智地其有能於善知識語無疑惑者則常值遇一切善友其有發心願常不離善知識者則得具足一切義利也如德生童子有德童女章中有其十喻顯善知識彼云沒次善男子善知識者長諸善根譬如雪山長諸藥草善知識者是佛法器譬如大海吞納眾流善知識者是功德淨法生處譬如大海出生眾寶善知識者能淨菩提心譬如猛火能煉真金善知識者出過世法如須彌山出於大海善知識者不染世法譬如蓮華不著於水善知識者不受諸惡譬如大海不宿死屍善知識

用九

十三

識者增長白法譬如白月色光圓明善知識者昭明法界譬如盛日焰天下善知識者長菩提心譬如父母養育兒子善男子以聖言之善薩摩訶薩若能隨順善知識教得十不可說百十億那由他功德等是故願而常同會總又如智度論三十二云知以少湯投冰池上雖消少處返更成冰菩薩未入法位若遠離諸佛以少功德無方便力欲化眾生雖小利益返更墮落以是新學菩薩不應遠離諸佛也又念我

未得佛眼如盲無異若不為佛所引導即無所趣善薩見佛得種種利得大智慧隨法修行而得解脫等又大品云菩薩漸近薩婆若漸得身清淨心清淨相清淨是故不生貪瞋癡慢乃至邪見心故終不生母胎腹中常得化生從一佛國至於佛國成就眾中乃至菩提不離一乘故即為心行願者以同心志作於一乘故即為心行願也△初句為總同志一乘故△餘句為別

於中先三句自分行同意業同者平等一緣故身業同者同得如意神通故語業同者同說一味法故上即三輪同△一切行願同者若福若智萬行皆同△後一偈勝進同以更成益復顯示故初句為總同志一乘故者地絕

總相標云願與一切菩薩同一志行釋云
 同志一乘同修萬行以此經但云同行故
 疏引彼文頌之屬一乘也一乘之義佛法
 大綱依香山勝鬘疏中稱爲解釋言一乘
 者統收不與謂之一運載舍容謂之乘故
 名一乘即一佛乘謂教理行果總名爲乘
 皆有運載義故彼明一義有十門今明
 前七一簡二名一佛乘第一非同餘二
 添二名一如法華經云正直捨方便但說
 無上道二破二名一謂破二乘執實之情
 爲說究竟一乘之法四會一名一指小即
 大故如云汝等所行是菩薩道等又如大
 乘爲本故五無二名一如說香積彼土無
 有二乘名字但有清淨大菩薩衆六不
 名一不二法門泯絕無奇如無言世界外
 即無說無示內即無慮無思以爲佛事一
 相平等奇理絕言故亦名一七不一名一
 謂一切即一即一切一切非一切一亦
 非一切諸法互相涉入事無礙相入
 相即無不鑿融同一法界皆如幻故故大

經云一即是多即一等總一切法都是
 一乘然此七義前淺後深今此所取
 即第七得經宗故平等一緣故者地經云
 一切菩薩乎等一緣釋曰亡緣地經云
 得如意神通者彼經云隨意能現種種佛
 身故言同得如意神通者此即神境通具
 足應云神境智作證通也大論第六云如
 意通有三一能到二轉變三聖如意能到
 有四一身能飛行如鳥無礙二移遠今近
 不往而到三此沒彼現四一念能至轉變

者大能作小一作多等改變外物自在能
 變聖如意者於不可愛不淨等物觀令可
 愛等自在通達唯佛獨有今此即是一念
 能至輪伽論說此通有二一能變二能化
 變謂十八變等化謂無而忽有謂化身化
 語化境等說一味法者唯說一乘無二亦
 無三也疏後一偈勝進者前云同行
 故名自分此云益我故名勝進也

△五供養願

願常面見諸如來及諸佛子衆圍繞於彼皆
 興廣大供盡未來劫無疲厭願持諸佛微妙
 法光顯一切菩提行究竟清淨普賢道盡未
 來劫常修習

願供勝田故第五願常下二偈 △第三句供養願彼第一也

爲總興廣大供故△大有六種△一心大
 無疲厭故二供具大財法正行皆具足故
 財供攝在總句正行即第五六句三福田
 大即初二句四攝功德大即第七句中究
 竟普賢道是勝功德故五因大即第七句

中清淨二字如空清淨為無常愛果及常

果之因故六時大即第八句大有六種者

德能中各有三義通成六大顯初供養大
願之義行相中三大者經云所謂生廣大
清淨決定勝解以一切供養具恭敬供養
一切諸佛令無有餘一心大二供具大三
福田大然俱舍偈云由財田主異故施果
差別今財田主三一切皆勝果即不差別

也審詳德能中三大者經云廣大遍法界
究竟如虛空盡未來際一攝功德大二因
大無常愛果無量因故三時大此因得涅
樂即顯也疏如上六大一一對今疏文六
常果之因故者即十地經六決定中第四
因善決定也經云究竟如虛空盡未來際
論云是因善決定此有二種一成無常愛
果因如虛空依是生諸色色不盡故二常
果因得涅槃道故故經云盡未來際上皆
論文彼疏釋云今明此智有其二能一寂
而常用故為無常果因用雖暫盈智無起
滅如所依空非無常故經明此智究竟如
虛空二用而常寂故為常果因雖涅槃永
寂而智體不無若不爾將何窮未來際若
會三身者即用為化身寂為法身智為報
身非無常矣不同法相宗報身是有為無
漏論云無常愛果者用造機故此上皆十
地地體中經文疏文也彼
常果因在時大中已辨也

△六利益願

我於一切諸有中修福智怕無盡定慧方
便及解脫獲諸無盡功德藏一塵中有塵數
刹一一刹有難思佛一一佛處眾會中我見
恒演菩提行

願於一切時恒作利益眾生事業無空過

故亦名三業不空願第六我於下二偈明

三業不空者彼經總相標云願乘不退輪
細不退此行菩薩行身語意業悉不退捐

△前偈修福智等為不空因獲無盡藏是

不空果前偈至不空果者此一偈謂暫見

身則必定佛法暫聞音聲則得實智慧緣

生淨信則永斷煩惱△得如大藥王樹身

得如如意寶身名功德藏謂暫見身至如

一字全是彼經文也論科為二一從見身
至斷煩惱名作業不空三業能安樂故謂
見身修行知佛法真實故云必定聞口說
法能生智慧念意實德諸惑不生此但增

勝而說三業成益不同實則互有二謂得
 如大下名利益不空二前皆喻般若也一
 於衆主有二種若一現諸苦謂逼迫等
 若身若心藥王治之出現品云譬如雪山
 有藥王樹名曰善見若有見者眼得清淨
 若有聞者耳得清淨若有親者鼻得清淨
 若有嘗者舌得清淨若有觸者身得清淨
 若有衆生取彼地土亦能爲作除病利益
 佛子如來應正等覺無上藥王亦復如是
 能作一切饒益衆生若有得見如來色身
 眼得清淨若有得聞如來名號耳得清淨
 若有得觀如來戒香鼻得清淨若有得嘗
 如來法味舌得清淨具廣長舌解語言法
 若有得觸如來光者身得清淨究竟獲得
 無上法身若於如來生憶念者則得念佛
 三昧清淨若有衆生供養如來所經土地
 及塔廟者亦具善根滅除一切諸煩惱患
 得賢聖樂佛子我今告汝設有衆生見聞
 於佛業障纏覆不生信樂亦種善根無空
 過者乃至究竟入於涅槃也二貧窮苦世
 財法財如意治之言得如意寶身者此由
 出現品明十身相守第一相名如意寶
 身故彼經云復次佛子譬如大海有大如
 意摩尼寶王名一切世間莊嚴藏具足成
 就百萬功德隨所住處令諸衆生災患消
 除所願滿足然此如意摩尼寶王非少福
 衆生所能得見如來身如意寶王亦復如
 是名爲能令一切衆生皆悉歡喜若有見
 身聞名讚德悉令永離生死苦患假使一
 切世界一切衆生一時等心欲見如來悉

九

七

令得見所願皆滿佛子佛身非是少福衆
 生所能得見唯除如來自在神力所應調
 伏若有衆生因見佛身便種善根乃至成
 熟爲成熱故乃至得見如來身耳佛子是
 爲如來身第十相即兼前如大藥王樹身
 並喻佛身以塵沙功德積集成故名功德
 藏論主對前安樂此爲利益故作此釋也
 實則藥王喻三業捨惡離苦如意喻二業
 進善得樂疏名功德藏者疏和上經文
 結成此經獲諸無盡功德藏之句也 △

後偈利益時處謂徧於時處求能益法利

衆生故△十地經云願乘不退輪修菩薩

行令見諸佛演菩提行即乘教誠輪修菩

薩行故

△七轉法輪願

普盡十方諸刹海一一毛端三世海佛海及
 與國土海我徧修行經劫海一切如來語清
 淨一言具衆音聲海隨諸衆生意樂音一一
 流佛辯才海三世一切諸如來於彼無盡語
 言海恒轉理趣妙法輪我深智力普能入

亦名攝法上首願謂轉佛法輪願皆攝取

而轉授故第七普盡下三偈轉法輪願彼第三願也△文中初

偈轉法輪處若據有修行之言者合屬前

段為修行處△前已有處此中晉譯及與

善本皆無修行故屬此段轉法輪處者彼經有四節

處二轉時三攝法方便四轉法類今初也彼經云願一切世界佛與於世佛應

現之世界則是轉法輪處疏若據有修行

至故屬此段者通伏難也難云此偈雖標

剎海而結云我遍修行應屬前段△次一

云何判屬法輪願中遠釋如疏也△次一

偈能轉圓音次一偈能轉圓音者如香山

日一音演暢隨類解生二云或以隨一方

之音皆謂世尊同其已語三或云唯出隨

根一音聞者各闡稱殺別法四或云唯出

隨法一音聞者各得所聞別法五或云於

佛胸中有淨大種功德最勝能發清淨梵

音聲相六或云有一無心之音若傳有心

其音即定不能遍應一切眾音如凡夫等

以佛無心定出一音故能普應一切眾音

言音莫非如來法輪聲攝但以無礙一即
一切一切即一故大經云一切眾生語言
法一音演說盡無餘九大師云言一音者
乃無音也有即非一諸有體法言一音者
由佛無音乃曰一音佛若有音有音已定
何能應一切音耶良為無音故能隨感出
種種音如鐘聲等隨學大小佛音自一聽
者聞多道類各各自心現效無有自心觀
取他境經說自心還取自心處處皆說唯
心義故以此無音之音普應皆一色聲功

能於理無違十又一音即一切音一切音
即一音若非一即一切者佛演一音眾生
不能各各領解又若非一切即一音者如
來一音即不能普備也良以一多相即故
佛演一音即普備也△次二句轉法輪時
一切眾生皆有領解

第十一一句所轉法輪末後一句能攝方
便次二句轉持者文有三世之言故判為
時意在會地經第三節及經即以八相

成道為轉法輪時說能攝方便者彼經第
三節也彼於八相又次後云皆悉往詣親
近供養為眾上首受行正法釋曰供養則
集功德方便上首下則集智慧方便此二
助菩提法故云方便也今云我深智力普
能入正同彼也普入即皆悉往詣也若不
以深智即不能悉往
普入故云深智力也

△八淨土願

我能深入於未來盡一切劫為一念三世所
有一切劫為一念際我皆入我於一念見三
世所有一切人師子亦常入佛境界中如幻
解脫及威力

願清淨自土安立正法及能修行諸衆生

第八我能下二得淨土願後等七也疏文
分二先標釋願名後會通具闕今初文中由有
先正釋願名後會通具闕今初文中由有
清淨自土等言此須明三土今依諸論畧
釋名義於中有二先釋總名後明差別初
中總言淨土者世界皎潔名淨即淨可居
名土又體離障染名淨依止義遺名土言
差別者通論淨土有其三種一常寂光土
二常受用土三淨土有三種一常寂光土
亦名法性土即法身佛所依土也普賢觀
經云釋迦牟尼佛名毘盧遮那其佛住處
號常寂光謂法界真理不生不滅故名常
無相無為故名寂性離垢染體常明照故
名光依止義遺名之為土故名常寂光土
問法身如來遠一切處何有所依土耶答
唯識論云雖一身土體無差別而屬佛法
相性異故此但約義強分以法界理有二
種義一者覺照義即名為佛二者與塵沙
萬德為依止義即名為上屬佛之處相義
名身謂實相之相也屬法之處性義名土

即自性身假分身土也二常受用土者有
二一自受用二他受用言自受用者謂大
圓鏡智淨識所現周圓無際衆寶莊嚴自
受用身常依而住名自受用土問何以鏡
智現此耶答以因中有漏第八識能變
山河大地器世間等佛位無漏轉成大圓
鏡智還能變起自受用土與自受用佛為
依止故云鏡智所現也言他受用土者由
平等性智為他所變或小或大長轉精嚴
他受用身依止而住問由平等性智現他
受土者何故佛地論說鏡智所現耶彼論
云諸佛為令地上菩薩受大法樂精進修
行於後得智以大悲心鏡智相應淨識之
上依菩薩業力如來與作增上緣隨其根
宜現清淨土改轉不定據此即由鏡智所
現即二論相遠也答定不相遠所以然者
謂他受用佛身之與土皆是無垢第八識
自證分中實定果色種子生起蓋以平等
性智起大慈心擊發圓鏡智中無漏定果
色種子而起十重他受用身土亦須由菩

薩善業力感佛現身如來與作增上緣變
起身土令十地菩薩受用即二論不相
遠也言變化土者由成事智大悲願力為
示登地菩薩二乘異生所變或淨或穢大
小不同三類化身依之而住問何故化土
有淨穢耶答此有二說一由佛本願二由
生感變由佛願者如阿彌陀佛往昔曾為
轉輪聖王名無諍念於寶藏佛所發菩提
心願取淨土利樂有情今既果滿亦現淨
土釋迦牟尼如來時為大臣名曰寶海願

攝穢土成熟有情故今果中亦處穢土言
 由生感變者由生心淨感變淨土故淨名
 云欲得淨土當淨其心等由生心濁故感
 變穢土如釋迦本願十方佛土所不容受
 惡業衆生悉生我國文心垢故衆生垢心
 淨故衆生淨即其義也餘義極多緣疏文
 窄不敢繁叙也疏言清淨自土者即自受
 用土如淨名云欲得淨土當淨其心等也
 安立下即他受用土如淨名云直心見華
 菴淨土菩薩成佛時不誦衆生來生其國
 也 **△畧無淨土之言以影在後段故△而**
 具淨土七種淨義 七種淨義者論判彼淨
 土願中為七種淨今疏
 全依但次第少差 **△初偈即同體淨以同**
 耳亦不須會之 **法性故令一多互相即入**
 切國土入一國上一國土入一切國土彼
 釋全是此疏文也既同法性性則融之故
 便一多相即相入相即者約體以明一即
 一切一切即一則諸法相即自在門也相
 入者約用以明一入一切一切入一則一
 多相容不同門也疏即入二字以攝十玄
 門之一門也言十玄門者準清涼國師四
 十二策問中具以法喻明之問云竊聞華
 嚴深義謂之十玄請列其名畧中其義答
 云十表無盡一一造玄隨舉一法即具此
 十謂一同時具足相應門如大海一滴含
 百川味二廣狹自在無礙門如徑尺之鏡

見千里之影三多相容不同門若一室
 千燈光先涉入四諸法相即自在門如金
 與金色二不相離五秘密隱顯俱成門如
 片月澄空晦明相並六微細相容安立門
 如琉璃瓶盛多芥子七因陀羅網境界門
 若兩境互照傳耀相寫遞出無窮八託事
 顯法生解門如立象豎臂觸目皆道九十
 世隔法異成門如一夕之夢翔飛百年十
 主伴圓明具德門如北辰所居衆星同拱
 十無前後舉一全收斯為華嚴不共玄旨
 餘義如大疏明與 **△今文雖辨念劫圓融**
 意取時中圓融之刹 **△二有半偈明自在**
 淨如摩尼珠美惡斯現自在圓通 **△是故**
 文云於一念見舉其佛者顯是佛土 自在
 彼經云無量佛土普皆清淨彼釋全同此
 疏但加淨穢圓通故云普皆疏舉其佛者
 人師子即佛也佛 **△三有一句亦當入佛**
 是人中之師子故 **境界中者即是因淨**
 廣大諸佛境界彼釋
 亦同此 **△因有二種一者生因謂六度等**
 疏也 **如淨名說** 謂六度等如淨名說者即佛國
 初標云寶積衆生之相是等
 諸佛土所以者何善薩道所化衆生而取
 佛土乃至云布施是善薩淨土善薩依佛

時一切能捨衆生來生其因一也持戒是
菩薩淨土菩薩成佛時行十善道滿願衆
生來生其國二也忍辱是菩薩淨土菩薩
成佛時三十二相莊嚴衆生來生其國三
也精進是菩薩淨土菩薩成佛時勤修一
切功德衆生來生其國四也禪定是菩薩
淨土菩薩成佛時攝心不亂衆生來生其
國五也智慧是菩薩淨土菩薩成佛時正
定衆生來生其國六也
△二者依因此復有二一鏡

智淨識爲土所依二後智通慧爲土所依

鏡智淨識爲土所依者總論佛智有共四
種一大圓鏡智二平等性智三妙觀察智
四成所作智問何名大圓鏡智答從喻爲
名謂此智性淨圓明能鑒照萬物故名大
圓鏡智即一切有情心行差別品類各異
及菩薩影像三世諸佛之影像乃至五趣
影像若事若理及有爲無爲萬德無不朗
鑒悉於中現故名大圓鏡智即猶如大圓
鏡能照萬物也故唯識論云大圓鏡智相
應心品純淨圓德現種依持能現能生身
土智影無間無斷窮未來際如大圓鏡現
衆色像通持業及分取他名項財二釋也
言平等性智者平謂均平等即齊等謂綠
一切境時自他平等以第七識在因位時
執我執法有高有下起不平今成無漏
二執已除自他平等即約境得名也故唯
識論云二平等性智相應心品謂此心品
觀一切法自他有情悉皆平等也言妙觀

察智者謂神用無方稱之爲妙具緣諸法
自相共相名爲觀察決斷無礙名之爲
智謂此心品現通朗鑒說法利樂故名妙
觀察智即從用得名也故唯識論云妙觀
察智相應心品謂此心品善觀諸法自相
共相無礙而轉於大衆會能現無邊作用
差別皆得自在兩大法雨斷一切疑網令
諸有情皆獲利樂也言成所作智者亦名
成事智謂能成辦所作利樂有情之事名
成所作智即從境及用得名也故唯識論

云成所作智相應心品謂此心品爲欲利
樂諸有情故皆於十方示現種種變化三
業成本願力所應作事也此之四智唯佛
具有轉八識而成即轉第八識成大圓鏡
智轉第七識成平等性智轉第六識成妙
觀察智轉前五識成四智等答理實合轉成八智
識如何轉成四智等答理實合轉成八智
以前五名同故但立四開亦無失皆是決
斷爲義總取別境慧及同時意二十一法
爲體也問八識是心王慧是心所如何轉

心王却爲心所耶答言轉者但轉心所中
慧成智非轉識體也謂因中識強智劣但
言八識即攝諸心所皆在其中若至果中
即智強識劣但言四智即總攝八識皆在
其中也即各轉自識相應之慧也問若因
中前七識有相應慧至果可言轉第八
因中無至果如何轉答第八因中雖無有
漏慧相應至果即從無漏鏡智種子中生
現行亦無過失也因疏中云鏡智淨識爲
土所依鏡智即四智中大圓鏡智因茲畧

釋四智也此疏中言鏡智淨識為土所依者唯識論云大圓鏡智相應心品謂此心品離諸分別新緣行相微細難知不忘不愚一切境相性相清淨離諸障染純淨圓明現種依持能現能生身土智影無間無斷窮未來除如大圓鏡現色像言雖諸分別者準佛地論云離我執所執一切所取能取分別所緣行相微細難知者說境及行相二皆巨測微細不忘者恒現前美由此故如來成就無忘失法不愚者不迷

珠義由故此如來名一切種智及一切種妙智性相清淨者自性增明名性相清淨也又純簡因中劣無漏淨簡一切有漏圓簡二乘無學功德現種依持者與純淨等現行功德作所依止起功德故與純淨等種子作能持功現身土三智之影無間無斷盡未來際者於一切時能現一切處影故不斷絕於一身上現一切影也如大圓鏡

現眾色像者佛地經云如來圓鏡眾像影現依佛智鏡諸處境現眾像影現皆平等故故以為喻今言為土所依者即說鏡智淨識與現行功德為依土也茲此且約攝境從心明受用變化二土所依若攝相歸性即須以真如為所依也言後智通慧等者後智即後得智也簡非根本智也以根本智唯內證故若現身現土皆是後得智也然此通說三土所依雖身土種子第八識中而現身現土要假諸智為能擊發

用九

二五

自受用土鏡智後得他受用土平等後得變化土者即成所作此唯後得各由後智擊發鏡智淨識內種子發生現行故也言通慧者即神通智慧也依此通慧現身現土故以此為身土所依佛地唯識據本末說別佛地論中三土皆從鏡智現宜諷論中諸智不同若作此 △此二皆是諸佛境和會即不相異也

界△又境界者即是相淨謂七珍等△第八一句攝於三淨△謂四以如幻二字即是果淨果亦有二△一所生果即是相淨畧在境界廣則影在後承事中△二示現果臨機示現故云如幻△五解脫威力即受用淨謂受用淨二離過成德如用香飯得三昧等今解脫煩惱即是離過道力之能即是成德

如用香飯得三昧等者淨名佛念食時維摩詰今化菩薩往眾香國香積如來所取佛所食之餘來維摩詰告舍利弗云大眾食已至菩薩行品維摩詰文殊及諸大眾共詣佛所阿難問諸菩薩毛孔之香問佛佛語阿難從眾香國取食食者一切毛孔皆香若此阿難問維摩詰

香氣又如維摩詰言若聲聞人未入正位
食此飯者得入正位然後乃消乃至得無
生忍一生補處等釋曰入正位
位得無生忍等即三昧也 △故十地經

云成就清淨道△六梵本此句無及威力

字有眷屬字即住處衆生淨人寶為嚴故

無及威字有眷屬字者此句應云如幻
解脱眷屬力故引為住處衆生淨也 △

七者相淨已如前說 相淨已如前說者即
第三因淨句中指境

界二字為
相淨也

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢

行願品疏鈔會本卷第九

音釋

飛 叶敷文切音分 輟 朱芳切音 啞 音和如 振 乃版切
上 音直又切 胃 音宙

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
行願品疏鈔會本卷第十 用十

唐 勅太原府大崇福寺沙門澄觀別行疏
詔譯

唐 圭峰草堂寺沙門宗密隨疏鈔

△九承事願

於一毛端極微中出現三世莊嚴刹十方塵
刹諸毛端我皆深入而嚴淨所有未來炤世
燈成道轉法悟羣有究竟佛事示涅槃我皆
往詣而親近

願往諸佛土常見諸佛恒時敬事聽受法

故第九於一毛下二偈第八句為總餘

皆是別第八句為總者往詣△初之一偈

即承事處△初二句通是真實義相互相

涉入如帝網故真實義相者彼經有三種

三無量相今即第二也彼經云如帝網差別釋云土土同體不守自性互相涉入故

名真 實 △就中三世莊嚴刹即一切相淨土

體相有差別故就中至差別故者就上兩

相淨也皮經云廣大無量無細亂住倒住

正住若入若行若去彼釋後三句云入者攝他入已去則過於△第三句即無量相

謂前二相遍十方故第三句即無量相者

種不同彼引菩薩藏經云虛空中世界重

數多於大千所有微塵但由業力不相障礙一處重重尚△其第四句辯能知見故

地經云智皆明了現前知見明為智知非

識境故辯能知見者以彼科為兩段一所

兩句是也彼釋云真實義相但△梵本云

我甚深入莊嚴刹△深入有二一智深入

二身深入△入彼莊嚴刹中承事如來非

嚴淨彼△若去而字下加刹字理無違矣

若去而字下加刹字者此句△第五一句

應云我皆深入嚴淨刹也所承事佛所有佛故△六七二句即承事

時八相故△地經中但列土相殊闕此經
△十成正覺願

速疾周徧神通力普門徧入大乘力智行普
修功德力威神普覆大慈力徧淨莊嚴勝福
力無著無依智慧力定慧方便諸威力普能

積集菩提力清淨一切善業力摧滅一切煩
惱力降伏一切諸魔力圓滿普賢諸行力

願與一切衆生同時皆得無上菩提恒作
佛事故△文有十二力△前九明業用後
三結因成果前中九句有其七業前之六

句力字居中第十速疾周徧下三偈成正
先標釋願名二隨文配釋於中二先標舉
料二依次解釋於中二先明業用後結
因成果初中又一凡標指料簡後隨文解
釋今切疏有七業者以彼經有兩段一成
菩提體即自己已圓經云於一切世界成
阿耨多羅三藐三菩提二作業即運他不
息文有七業今劫全依彼但不次耳故云
有其七業也次第不同亦不須會力字居

中者以隨義便且回經文釋之令顯如初
應云神通力速疾周徧意云由神力故得
速過力字在中義則
易見下五句準知
△初一句即自在業
以神通力普周徧故自在業者彼經云以
法智通神足通幻通
自在變化充
滿一切法界
△二一句示正覺業△不離
一毛端處而於一切處八相成道故名普

門示正覺業至八相成道者彼經云不離
一毛端處於一切毛端處悉皆示現初
生出家往詣道場成正覺轉法輪入涅槃
一切諸佛示化門中多現八相但名目前
後稍別義意大同或一昇天相一降母胎
三初入涅槃相此是破魔六成正覺七轉法
輪入涅槃相此是破魔六成正覺七轉法
昇天相者一切諸佛將欲示生說法利物
皆須先往兜率天於彼天中壽四千歲
十種自在業一為欲界諸天子說獸離法
二為色界諸天說出諸禪解脫三昧三
入三昧名光明莊嚴常照三千隨機說法
衆生聞已生兜率天勤發覺心乃至第十
說無量無邊如幻法門遍十方界示現種
種形儀事業隨機令喜又為成熟彼天同
行天故令其聞法發菩提心是昇天相也
二降母胎者四千年漸將欲下生現十種
事一足下放安樂莊嚴光普照惡趣遇者
獲安告知菩薩將欲出官二者毫相中放
覺悟普照光普照宿世同行菩薩令知下

生各與供養乃至第十於隨好中放日明
 莊嚴光示現菩薩種種業菩薩如是放
 百萬阿僧祇光明已從梵天沒下生人
 間十方菩薩皆相送化作白象降神母
 胎如大經說虛母胎時住離垢藏三昧以
 三昧力於母胎中現大宮殿種種莊嚴兜
 率天宮不可為比而今母胎安隱無患菩
 薩放光如明鏡中見其面像也三初生者
 先辯初生時後明童子時如大莊嚴經說
 菩薩處胎滿足十月將欲生時王宮芽現
 三十二瑞爾時聖后以菩薩力知欲誕生
 初夜詣王說自所願我今欲往龍毘尼園
 節物芳春林木榮茂堪可遊玩願王排此
 王聞即許嚴妙寶舉莊嚴園內廣備受用
 令稱所須龍天歌讚四兵防衛與眾美女
 同至園中身波又樹蔭翳敷榮眾寶嚴持
 妙香芬馥百千諸天伎樂圍繞即以右手
 攀樹東枝顛呻久喏欲天扶持梵釋捧承
 即於右脇友座而誕如涅槃說於十方面
 各行七步步步生華垂光普照地六震動
 唱言然於一切最為尊貴釋梵諸天咸來
 親奉又現微笑放百千光事畢還宮父王
 歡喜多今嫁女給侍承奉後明童子時如
 無量壽經說又現習學書計算數聲明伎
 巧醫方養生符印及餘博戲擲美過人如
 莊嚴等說父王今於頰順那邊學書算等
 太子發問彼不能酬乃至與難陀調連擲
 象射鼓及餘博戲無能及者與執仗大臣
 等一此試無不過人廣如本行莊嚴等
 說此初生竟四明出家中先明出家緣後

正明出家且初謂如悉達太子年十七時
 父王為納三妃一耶輸陀羅二瞿夷三瞿
 比迦荊嬪嫁八萬人菩薩見諸婦女如白
 骨宮殿如邱塚塌後固四門遊觀見老病
 死悟世非常捐捨國位踰城學道下正明
 出家者菩薩將欲出家先以七夢令父王
 知耶輸夢中見二十種可畏之事菩薩得
 不忘念自憶何私陀仙當相我時言若作
 輪王王四天下出家為道作三界尊菩薩
 自思煩惱曠野生死河中若不修行終難
 出離於象睡後即呼車匿被馬去來車匿
 問之傍徨不已諸天催促帝釋問門四王
 捧足釋梵引路光焰無邊遇者解脫漸去
 官遠詣大仙林諸女覺來不見太子悲號
 悶絕水洒乃甦即奏王知聞已大怒何不
 謹之承事尋之不獲山中而住菩薩即
 尋之承事尋之不獲山中而住菩薩即
 二仙學求真道彼仙被問墮質歸成取請
 自落紺髮以衣貿易袈裟遺車匿將馬却
 回令白父王知委然後六年苦行為破邪
 見制伏多心為降外道常為諸天龍鬼神
 供養令十二洛又天人住三乘路廣如經
 說五破魔六成道此二相如下究竟果中
 明七轉法輪八入涅槃此二相如前勸請
 隨喜中已明也以八相異教文△合云以
 繁廣今緣流中學著故畧明之△合云以
 大乘力徧普門謂大乘稱理互相即入而
 普徧故△三次三句即說實諦業謂說實

諦令物悟故△文中通舉說德及益謂一
 以智行力內滿功德二以大慈力普覆而
 說△故梵本云以智行力功德滿以大慈
 力覆一切△後句以福德力徧清淨即是
 自他離障亦說之益說實諦業至亦說之
 益者以彼經此一業
 中文有兩段一明能說經云得佛境界大
 智慧力念隨眾生心示現成佛二明說
 益經云令得寂滅故此云通舉說德及益
 意配彼文全備也說德者即彼能說此中
 初句即彼佛境界智力次句即彼隨機示
 現成佛後句疏云自他離障即彼令得寂
 滅之意也△四以第六句即證教化業說自所
 證以化物故△謂以菩提智契涅槃理故

無所依證教化業至無所依者彼經云以
 一三菩提如一切法界即涅槃相
 釋云以一極無二之菩提契無差別之性
 淨涅槃則不復更滅說此令物生信名教
 化業也今云智慧力即彼一三△梵本云
 菩提云無著無依即彼涅槃相
 以智慧力無所依△五一句種種說法業
 具足定慧方便等故種種說法業者彼經
 云以一音說法令一

切眾生心皆歡喜即定慧方便也△六一句不斷佛種業不斷佛種業者彼經
 云示入涅槃而不斷
 積集菩提佛種豈斷不斷佛種業者彼經
 云示入涅槃而不斷
 菩薩△七一一句法輪復住業依大智慧能
 行淨一切諸善根故法輪復住業者彼經云
 示大智慧地安立一切
 法釋曰唯一事實即是佛智慧能生萬物故
 名為地而智慧門隨機萬差名安立一切
 前即涅槃能建大事此即於一佛△後三
 乘分別說三對實施權故名復住
 句結因成果△由內伏煩惱外降諸魔普
 賢行圓故成菩提△亦可後三復為三業
 以成圓十八摧滅煩惱業九降伏魔克業
 十普圓滿因業上已別說十願竟

△二總結大願一一總結十願
 普能嚴淨諸刹海解脫一切眾生海善能分
 別諸法海能甚深入智慧海普能清淨諸行
 海圓滿一切諸願海親近供養諸佛海修行
 無倦經劫海三世一切諸如來最勝菩提諸

行願我皆供養圓滿修以普賢行悟菩提

前之八海結前九願△謂一淨土願二成

熟衆生願三轉法輪願四受持願五修行

二利願六利益願由願圓故七有二願親

近二字即承事願供養二字即供養願諸

佛海言通上二願八即不離願同志行故

長時無倦不離至無倦者若離同見同志法緣眷屬修行即散係也△

後之一偈成正覺願以三世因圓正覺果

滿故

△二結歸二聖及攝所餘△歸二聖者謂

普賢文殊彰行所屬亦即十成普賢行名

法門主故△言攝所餘者謂餘不說一切

大願是故文云一切願海△即同地經如

是無量百千萬億阿僧祇大願

△文二一偏同普賢

居十

六

一切如來有長子彼名號曰普賢尊我今回
向諸善根願諸智行悉同彼願身口意恒清
淨諸行刹土亦復然如是智慧號普賢願我
與彼皆同等

△偏同普賢也所以同者普賢行故稱法

界故△言長子者最尊勝故△出現品亦

云誰是如來法長子故出現品云長子者即此品初如來放

出現光遠世界已入如來性起妙德菩薩頂便請出現之法未偈云誰是大仙深境

界而能真實具闍源誰是如來法長子世間尊尊願願示△若表法界

者既表法界先萬物生無過此故△如有

偈云普賢真身徧法界能為世間自在主

無始無終無生滅性相常住等虛空△既

無有始即是長義不捨因行故為佛子既表

法界至故為佛子者三聖觀中先明二聖三重表法初重普賢表所信法界即能生

如來藏此是緣起法界非直指一真法界也以真法界但是根本於真界中能起

諸法義邊為普賢能照法界義邊為文殊
 其所信法界帶能所故亦屬緣起第二重
 理智契合者即會緣釋歸一真法界也故
 諸法相生于差萬別莫不皆在能生普賢
 之後故知能生之主最初全以真界為體
 以合體故生即無生由是下得云過法界
 為世間主無始無終等此得即金剛瑜伽
 頂經得也所過即一真法界也能過即普
 賢也世間即一切緣起諸法也主即
 最初能生也無始終者全同真界也
 △但

云同等非但無量阿僧祇願如法界量無

盡願行皆悉願同

△二雙同二聖

我為徧淨普賢行文殊師利諸大願滿彼事
 業盡無餘未來際劫恒無倦我所修行無有
 量獲得無量諸功德安住無量諸行中了達
 一切神通力文殊師利勇猛智普賢慧行亦
 復然我今回向諸善根隨彼一切常修學
 雙同二聖也△文殊表解解發願故普賢
 表行解起行故故願與行分屬二聖理實

皆通△又表理智一相契合△行願相扶
 所以雙同 故願與行分屬二聖者此意以
 解為願而對行也餘表法等義
 兼前段普賢等義廣
 如歸敬請加中具明

△三結歸回向

三世諸佛所稱歎如是最勝諸大願我今回

向諸善根為得普賢殊勝行

上來諸願皆屬回向彌顯三段皆屬回向

△二頌願生淨土

願我臨欲命終時盡除一切諸障礙面見彼
 佛阿彌陀即得往生安樂刹我既往生彼國
 已現前成就此大願一切圓滿盡無餘利樂
 一切眾生界彼佛眾會咸清淨我時於勝蓮
 華生親覩如來無量光現前授我菩提記蒙
 彼如來授記已化身無數百俱胝智力廣大
 徧十方普利一切眾生界

△全同長行顯經勝德轉生之益△此令

起願彼約說益為意不同△然準與善三

藏所譯從文殊師利勇猛智下兼此四竝

在顯經勝德之末末後三偈之前即頌長

行△則此下十二偈皆頌顯經勝德應分

為四初五偈頌生淨土次二偈頌校量聞

經功德次四偈頌通顯五果後一偈頌究

竟果應分為四者且依與善科之以順重

至鋪文處△即應改於願我二字為是人

即不用之二字則無惑矣△今且依文則可知△

不生華藏而生極樂畧有四意一有緣故

二欲使衆生歸憑情一故三不離華藏故

四即本師故畧有四意者一彌陀願重偏

妙此彼融通初心忙忙無所依託故方便

引之三極樂去此但有十萬億佛土華藏

中所有佛刹皆微塵數故不離也如大疏

尼海中出大蓮華名種種光明蕊香幢不
言其數安測其量華藏剎海處在蓮莖莖
面純以金剛為座四周輪圍金剛雜寶有
十不可說佛刹微塵數香水海列在其中
如天帝網安布而住一一香水海各以四
天下微塵數香水河右旋圍繞一海一種
種所持刹各有不可說佛刹塵數自下而
上列二十重一一相去各百佛刹塵數之
刹一一種刹各有刹統如經所引重數統
數漸增準其一刹各有十刹微塵之刹

而為圍繞各攝眷屬橫豎交絡一一相當
遠相連接成世界網故知阿彌陀佛國不
離華藏界中也四即此第三十九偈讚品
云或有見佛無量壽觀自在等共圍繞乃
至賢首如來阿閼釋迦等彼
並判云讚本尊遮那之德也

△二總頌結十門無盡

乃至虛空世界盡衆生及業煩惱盡如是一

切無盡時我願究竟恒無盡

總頌十門總結無盡也亦別屬十願十無

盡句亦別屬十願十無盡句者具如禮敬

十門亦兼同十無盡句以結回合一門中

行之十願也以偈文如世界之言不全依長

△一頌顯經勝德二頌校量聞經益

十方所有無邊刹莊嚴眾寶供如來最勝安
樂施天人經一切刹微塵劫若人於此勝願
王一經於耳能生信求勝菩提心渴仰獲勝
功德過於彼

△二通頌顯眾行益長行有三一通明五

果二別明淨土果三究竟成佛果其生淨
土在前願中但頌初後文二一通頌五果
即常遠離惡知識永離一切諸惡道速見如
來無量光具此普賢最勝願此人善得勝壽
命此人善來人中生此人不久當成就如彼
普賢菩薩行往昔由無智慧力所造極惡五
無間誦此普賢大願王一念速疾皆消滅族
姓種類及容色相好智慧咸圓滿諸魔外道
不能摧堪為三界所應供

初偈增上果次偈等流果次偈離繫果次
半偈異熟果後半偈士用果

惡知識者如
淫禁經德王
品云菩薩摩訶薩觀於惡象及惡知識等
無有二何以故俱壞身故菩薩摩訶薩於
惡象等心無恐怖於惡知識主畏懼心何
以故是惡象等唯能壞身不能壞心惡知
識者二俱壞故是惡象等唯壞一身惡知
識者壞無量善身無量善心是惡象等唯
能破壞不淨身惡知識者能壞淨身及
以淨心是惡象等能壞肉身惡知識者壞
於法身為惡象等殺不至三惡趣為惡友
殺必至三惡趣是惡象等但為身惡惡知
識者為善法怨是故菩薩當遠離諸惡
知識也言無量光者即阿彌陀佛名也言
無量者超諸數量謂一光各有眷屬一
眷屬有若干色不可數也十六觀經
云無量壽佛有八萬四千相一相各有
八萬四千隨形好一一好復有八萬四十
光明一一光明遍照十方世界念佛眾生
攝取不捨又阿彌陀經云彼佛光明無量
照十方國無所障礙是故號為阿彌陀此
皆由彼國中願之所致也無量壽經云
若我成佛光明有限下至不照德那由他
百千及算數佛刹者不取菩提而諸佛行
化莫先光明可以反愚成智彼復有異名
言而化是故願求也是故彼佛復有異名
謂無邊光等即十二光也十二光者無量
無邊無礙無對熾王清淨歡喜智慧難思

不斷無稱起日月等二明等流果者此一人
 善得勝壽命者謂隨前業力所感異熟一
 期壽限有短有長謂之壽命此壽命者若
 小乘有宗解云謂壽煥識三和合三壽
 依命根異色心外別有實體性若大衆宗
 取第八識種子現行復能持彼約斯勝義
 種子是本能生現行復能持彼約斯勝義
 偏取種子故唯識論云然依親生此誠種
 子由業所引差別功能任持決定做立命
 根言依親生者簡業種也彼非親故但依
 親生本識內三分因緣名言種上立不依
 能感業增上緣持故非命根體也言生者
 親生種無力連持之因緣種子彼未生現非
 簡餘不生現行之因緣種子彼未生現非
 命根體此者簡餘識也識者簡彼相應五
 心所法種子者簡此識現行劣於種子故
 以現行雖以能持種子然不能生於種子
 故不依現行而能立命根也然此種子有
 功能一謂總功能為能生現行用此用是
 實貫通諸法種子皆有用故名總也

二差別功能為能連持特色心不令斷絕以
 此連持唯此有之名差別功能若命根唯
 依別功能上立不共餘故體即是假有此
 所以唯約別功能立也此中意說依普賢
 行願修行者各隨前業住壽短長盡一報
 之身修習勝行不虛度時名勝壽命則反
 顯縱恣不善三業之者靡惡不為不任調
 伏設住世間報命經劫轉使惡因彌廣苦
 果無窮善滅惡增非勝壽命故法句經云
 人壽百歲慳貪逾盛不如一日割捨財色

人壽百歲樂不持戒不如一日淨心守戒
 人壽百歲多忿不忍不如一日舍喜不嗔
 人壽百歲忿惰不動不如一日策勵身心
 人壽百歲拙察身不勤不如一日巧便運力
 人壽百歲常懷怯弱不如一日勇猛慧力
 人壽百歲不起善願不如一日發行四弘
 人壽百歲不生一智不如一日慧性聰利
 釋曰百年縱恣過罪逾深一日修持便獲
 大益所以不如也

△二頌究竟果

速詣菩提大樹王坐已降伏諸魔眾成等正

覺轉法輪普利一切諸合識

後究竟果者速詣菩提大樹王等者謂諸
 佛示化臨成正覺時皆坐菩提樹也且如
 釋迦因中未成佛前苦行六年知不究竟
 耶思過去諸佛皆詣菩提樹下降伏魔軍
 成等正覺即離其處諸尼連河邊將欲刺
 髮沐浴時優婆塞五跋陀羅常以麻麥供養
 有十童女昔與五跋陀羅常以麻麥供養
 菩薩其最小者名曰善生於菩薩苦行之
 時常以飲食供養八百名於真道故於無光
 成菩提善薩以知自餓非真道故於無光
 太子違換得裝袋至於晨朝入村乞食其
 聚落神告善生女汝之所為清淨人者欲
 來乞食汝欲供養宜速辦之善生聞已心
 大歡喜取十牛乳極令精純煮以為糜欲

將供養菩薩知已即於座上現吉祥相善
生極怪有仙語之若有食此原者必成正
覺即散妙座令優多羅女如常先請諸梵
志等奉教四望都不見之唯見菩薩却來
歸報善生告云此為最勝我本為彼宜速
請之菩薩受請即詣其座善生歡喜以金
鉢盛粥於於菩薩善生白言隨意受用善
證善提此鉢付誰善生白言隨意受用善
薩受已至泥連河置鉢岸上剝髮沐浴諸
天以香花遍散河中浴已收水還天供養

善生收髮起牽堵波大餅香花而申供養
出岸思惟坐何而食龍妃持座湧出供養
菩薩坐已取食乳糜身體平復致鉢河中
龍收供養帝釋化為金翅奪將歸天起塔
供養經說我佛世尊許道樹時無量菩薩
并諸天眾各嚴飾菩提之樹或有高顯
百千由旬純花所成或純栴檀或純繒絲
明成或純珠寶所成或七寶成如是計有
八萬四千一樹下各隨色類教師子座
其座或以純花莊嚴或香或寶或純或雜
一一皆願菩薩坐於樹下得無上覺爾時
菩薩深浴身體復食乳糜氣力平全欲往
詣十六功德之地善提樹下為欲降伏諸
魔怨故以大人相四面而行振動大地出
大音聲足下放光隨所踐處皆生蓮華正
念向彼善提之樹直視行時便有無量威
儀時風天雨從泥連河至善提樹周遍
掃洒盡令嚴淨又雨無量殊勝香花遍覆
其地三千界內大小諸樹皆悉低垂向菩
提樹大小諸山皆悉低垂向菩提樹欲天

散花一一花等一俱盧舍以爲其臺復現
廣路於路左右七寶欄楯量如七多羅樹
衆寶幡蓋處處莊嚴又化七寶多羅之樹
絡以金繩絕上皆懸珍鐸明珠琉璃間廁
其樹兩間有七寶池金沙遍布香水盈滿
四花芬馥四面寶階周匝莊嚴迦陵等鳥
出和雅音有八萬四千諸天姝女以眾香
水用洒於路復有上類散衆天花一樹
下復有衆寶妙臺其上各有八萬四千天
諸姝女皆捧寶器盛衆妙香復有五千天

諸姝女奏天妓樂歌舞頌歎出和雅音菩
薩其身普放光明娑羅諸佛刹復有無量百
千諸天奏天妓樂於虛空中兩衆天花又
雨無量百千天妙衣服復有無量象馬牛
等圍繞菩薩發聲哮吼其音和暢無量衆
鳥翔翔圍繞出和雅音菩薩往詣善提樹
時有如是等無量希有吉祥之相令無邊
界有情皆得安樂離苦惱等菩薩爾時放
大光明娑羅無邊界遇光之者苦惱皆除迦
利龍王說偈讚歎龍妃金光圍繞供養既
到樹下復自思惟往昔諸佛坐何等座證
成菩提念昔諸佛皆坐淨草時天帝釋化
爲刈草之人於菩薩邊持草而立菩薩徐
問汝名誰其人於菩薩言我名吉祥從乞其
喜我今必證無上菩提即以此妙音從乞其
草化人心喜持以上之菩提受已以手自
敷結跏趺坐立大誓言若不成佛終不起
此也言坐等者即降魔相也菩薩既坐已
思惟欲界波旬最尊最勝應召來此而降
伏之即放白毫光照三千界波旬遇已夢

三十二不吉祥事寤已心驚告諸臣生云
 我聞空聲悉達太子若行圓滿必成菩提
 空我境界如何摧伏大臣等及其千子皆
 共謀之波旬轉怒即召諸女詣菩薩前各
 聘妖姦欲壞其淨行若薩哀念說偈化之
 今諸魔女皆知欲過而後報言汝等有福
 今得生天身不念無常造諸幻惑當墮惡
 道欲脫甚難是時諸女散以天花右旋若
 塵却歸天上於波旬所具迷其由諫波旬
 言願不為忠時白部魔子名曰導師啓父

王言菩薩清淨超過三界神通遊力無有
 能當諸天龍神咸共稱讚必非大王所能
 推屈不須造惡自招過患波旬不受自往
 遺之不受輪王山間獨處欲望佛道徒自
 勞形菩薩語言我今坐此決取菩提日月
 墮地須彌傾倒寧有是事我志不移波旬
 轉怒吼聲如雷喚諸夜叉率自徒屬鄙惡
 醜形百千異類或布黑雲雷電霹靂或雨
 砂石或擊大山或口吐毒蛇或身出猛獸
 等一號揮劍舞指盤槍無量億魔軍展為鷲

怖菩薩以慈定力砂石箭鏃悉變成花惡
 龍吐毒皆為香氣波旬執劍自欲害之魔
 子抱而諫之勿招罪咎善提樹神無量天
 衆言詞毀責讚善薩德爾時菩薩語魔王
 言我今於此斷汝怨讐滅汝惡業除汝姦
 妬汝宜回心生大歡喜汝以微善今得天
 身我從無量劫來修習聖道魔言何何證
 據菩薩即以右手指地而說偈言諸物依
 何得生長大地能為平等因此應與我作
 證明汝今當觀如實說時地神持花鬘湯

現供養言我能證菩薩往昔多劫修行今
 得菩提酬前因行也然我此地是金剛勝
 餘方悉轉此地不動作是語已大千世界
 六種震動程出大音聲有十八相魔衆見
 已憤亂身心顛倒狼籍蹤橫而走波旬驚
 怖悶絕頓躡有一地神以水洒之告言速
 去此有兵衆欲來害汝是時魔衆退散而
 走降魔相竟也言成等正覺者即成道相
 也隨學果用
 中已說也

△三頌結勸受持三一結前諸行

若人於此普賢願讀誦受持及演說

△二重顯勝益

果報唯佛能證知決定獲勝菩提道若人誦

此普賢願我說少分之善根一念一切悉圓

滿成就衆生清淨願

△三結成回向

我此普賢殊勝行無邊勝福皆回向普願沉

凝諸衆生速往無量光佛刹

△二結說讚善

爾時普賢菩薩摩訶薩於如來前說此普賢
廣大願王清淨偈已善財童子踊躍無量一
切菩薩皆大歡喜如來讚言善哉善哉

結說讚善乃是義生此會入定未有佛說

古德共立令眾頓證此會入定未有佛說者會初世尊入師子

頻申三昧便令遊多林忽然廣博現種種莊嚴之事普賢開發文殊讚述大眾頓證後文殊出至福城東敬示善財長轉求道乃至品末佛無自說之處故此云如來讚言者乃是義生也

△二流通分二一指所說法

爾時世尊與諸聖者菩薩摩訶薩演說如是

不可思議解脫境界勝法門時

向普賢說已是結義今云佛說亦是義生

意欲總該亦有二意△一此之一會佛為

會主雖諸善友以總該別亦屬佛說△二

徧該九會以皆不起菩提樹王徧一切處

一時頓說此之一會至亦屬佛說者謂初會普賢為主初會是九會之總表佛依初二果體是法界普賢主法界故二文殊為主十信故足下放光三法慧為主十住是解位足指放光四功德林為主十森聲如林故足放光五金剛幢為主回向高出故兩膝放光六金剛藏為主入地能生無盡之功德故眉間放光七普賢為主位滿選同法界故於一會中隨品別有

所表故有餘菩薩等說者也入普慧普賢等為主託法進修慧能引行故普賢主行故九至此會初方是佛自為主表證入因果若不真合佛心無由證入故此云佛為主也則諸善友皆佛十身中餘類身故以總該別縱前八會說主亦佛十身中善薩身也故一會初皆先標佛淺識不曉此意云華嚴多分非佛親說未為極妙者

頓說者謂不起菩提樹而昇初利天等三
天也皆不起而昇之如昇須彌品云爾時世尊不離一切菩提樹下而昇須彌向帝釋殿法慧菩薩偈云佛子汝應觀如來自
在力一切間浮提皆言佛在中我等今見佛住於須彌頂十方悉亦然如來自在力
既三天皆爾故成四句一不起一切菩提樹而昇一天如前經文二不起一處而昇
一切處三不起一處而昇一處四不起一
切處而昇一切處二四兩句取其結例之
文謂十方悉亦然取前一切間浮提對切

利悉亦然則是第四句但取一間浮提對一切切利是第二句其第三句易知故無文義必合有是則不起法界菩提樹逾昇法界七處即第四句問動靜相遠去住懸隔既云不離何得言昇答然佛得菩提智無不自即體無不在無依無住無去無來然以自在即體之應應隨體遍緣感前後有住有昇間浮有感昇在道樹天宮有感覺昇天上非移覺樹之佛而昇天宮故云不離覺樹而昇釋殿故法慧云佛子汝應觀

等文理有據今更以喻顯譬如明月流影遍應且登江一月三舟共觀一舟停住二舟南北南者見月千里隨南北者見月千里隨北停舟之者見月不移是謂此月不離中流而徃南比設百千共觀八方各去則百十片各隨其去諸有識者曉斯旨焉

△向見普賢在菩提場攝末歸本以本該

末竝為佛說 向見普賢至佛說者然第一會初是菩提場證道佛既不

離菩提樹而在逝多林文殊從佛會而出乃至福城東開發善財是從本起末善財求友展轉南行並是末也從奇登地已後多不指方最後見普賢時在菩提場內足攝末歸本也故云以本該末竝為佛說也

△二時眾受持二一列能持眾三一菩薩

眾

文殊師利菩薩而為上首諸大菩薩及所成
 熟六千比丘彌勒菩薩而為上首賢劫一切
 諸大菩薩無垢普賢菩薩而為上首一生補
 處住灌頂位諸大菩薩及餘十方種種世界
 普來集會一切剎海極微塵數諸菩薩摩訶

薩眾

文有四類前之二類多在此會第三普賢

義通常隨則徧該九會第四種種世界普

來集會亦通二義亦是前來遠集新眾二

通九會集有遠近而梵本無文 及所成熟六千比丘

者即文殊辭佛往於南方舍利弗亦辭佛領自徒眾六千比丘海覺比丘而為上首至於中路舍利弗勸令歸依文殊文殊如象王回旋觀諸比丘為說十種無垢心謂積集一切善根心無疲厭見一切佛承事供養心無疲厭求一切佛法心無疲厭行一切波羅蜜心無疲厭成就一切善法三昧心無疲厭次第入一切三世心無疲厭普嚴淨十方佛剎心無疲厭教化調伏一切眾生心無疲厭修一切劫中成就善

薩心無疲散為成就一切衆生故修行一
 切佛刹微塵數波羅蜜成就如來十力如
 是次第為成熟一切衆生界成就如來一
 切力心無疲散諸比丘得普照法界故大
 疏序云象王回旋六千道成於言下故此
 列之也言比丘者新云茲葛唐言具淨西
 天有茲葛草有其一五德以況佛弟子有
 五種德也一體性柔軟如此比丘調伏三
 制伏煩惱不起卒暴柔順和善語不觸於
 二引蔓傍布此泥比丘須傳佛敬勸化一
 切互相接引展轉相化如一燈然百千燈
 三香氣遠騰覺香氣者悅樂身心此況比
 丘戒香芬發衆人聞者皆生歡喜發其道
 意四願身安樂有患者此草拂著皆悉平
 復以況比丘自斷煩惱以求無上菩提外
 則教化衆生皆令斷惡滅煩惱感安住善
 品五不背日光猶如葵藿常隨向日此況
 比丘行住坐臥四威儀中常向如來不背
 外緣邪見是為五德也復有五義一曰怖
 魔初出家時魔宮震動此約淨心出家者
 說二曰乞士謂上從諸佛乞法以資慧命
 下從極越乞衣食以濟色身求無上菩提
 三曰淨持戒一具足三千威儀八萬細行
 義名淨持戒三具足三千威儀八萬細行
 別解脫戒三具足三千威儀八萬細行
 所行具足離五處不應行即處女寡女沽
 酒屠兒惡黨等五於微細罪生廣大怖故
 世尊言莫輕小罪以爲無殃水滴雖微漸
 盈大器慎之妙矣六受之處須依勝師不
 現邪見如是六義名淨持戒也四曰淨命

雖四邪命及五邪命四邪命者一下口食
 謂種植樹木耕田墾土二仰口食謂觀瞻
 星象以求衣食三方口食謂呪術推筭命決
 及媒嫁事四維口食謂呪術推筭命決
 疑用詐現希奇二為利養故自說功德三
 為利養故占相吉凶為利養故自說功德三
 四為利養故稱得供養激動人心五為利
 求財也若罷離得四邪五邪所獲資身名
 為淨命食得名比丘也五曰破惡為能降
 四魔也賢劫一切諸大菩薩者今此住劫
 應名善賢得名所因如大悲經說此三千
 大千世界初欲成時有大水聚淨居天子
 觀此大水見有千莖諸妙蓮華各有千葉
 金色則住二十個劫中今當第九彌勒於
 賢劫則住二十個劫中今當第九彌勒於
 第十劫中成佛如餘處說也言一一生補處
 者謂唯有人中一過受生名為一一生當紹
 前佛之位名為補處此約化身為一一生當
 慈思解一生補處總有三位一者一生所
 繫二生所繫最後之身三者坐道場身上生
 一則生所繫最後之身三者坐道場身上生
 生則局後二身如釋迦初生時於東南
 北各行七步說一偈云我生胎分盡是南
 末後身我已得漏盡當廣度衆生即名最
 後成佛也後於菩提樹下坐時名坐道場
 若成佛了非三位攝即名佛身也此化身
 未成佛前有三位身若自受用身及他受
 用身未成佛前亦有此三生身如彌勒疏

述也又詳菩薩有五種生方便攝化導利
群品一者除災生由願自在力為大善巧
濟諸飢乏為大醫王救諸疾病為大善巧
善和闢諍為大火國上如法息苦為大善巧
息除災患故維摩經云或作日月為種種物
世界主或時作地水或復作火風劫中有
疾病現身作藥草劫中有饑饉現身作飲
食劫中有刀兵為之起慈悲等二者隨類
生以願自在力於有生等惡趣中生彼所

行惡而自不行彼不行善而自行之如入
諸酒肆能立其志人諸嬌舍示欲之過為
說正法除彼過失三者大勢生稟性生時
壽量形色種性富貴最為殊勝能斷眾生
輕慢等過四者增上生受十王果自在化
導隨所應生五者最勝生此生資糧以極
圓滿如釋迦等生利帝利大國王象能現
等覺作諸佛事今言一生補處老於五種
生中通攝後四若下生已住最後身即第
五生攝是一生補處也言住灌頂位等者
亦名受職位大經第三十九說十地滿心
名受職位菩薩至此位末心得百萬阿僧
祇三昧其最後三昧名受一切智勝職位
住此三昧已有大寶蓮華忽然出生其花
廣大量等百千三千大千世界以眾妙寶
間錯莊嚴超過一切世間境界出世善根
之所生起微塵數蓮花以為眷屬爾時菩
薩生此花座身相大小正相稱可無量落
薩以為眷屬各坐其餘蓮花之上周匝圍
繞一一各得百萬三昧向大菩薩一心瞻

仰此大菩薩十
界一切世界咸悉震動惡趣休息國土嚴
淨同行善說靡不來集人天音樂同發
聲所有眾生悉得安樂從兩足下放百萬
億阿僧祇光明普照十方諸大地獄眾
生苦於兩膝輪放光滅畜生苦於臍輪放
光苦於兩手放光普照天宮河修羅官兩
問苦兩手放光普照天宮河修羅官兩
放光普照初發心乃至九地菩薩眉間放光
普照十地菩薩令魔宮殿悉皆不現頂上
放光普照諸佛道場眾會右繞十匝住虛
空中成光明網名熾然光明發起種種諸
供養事供養於佛餘諸菩薩從初發心乃
至九地所有供養欲比於此籌數譬喻不
及其一若有眾生見如此事皆悉於菩提
得不退轉此大光明作供養已復遠十方
一一諸佛道場眾會遠十地菩薩界某若
足下而入爾時諸佛菩薩知某世界某若
薩行廣大行到受職位乃至九地菩薩眾

皆圍繞恭敬觀察正觀察時其諸菩薩即
各獲得十千三昧十方所有受職菩薩皆
於金剛莊嚴臆德相中出大光明名能照
魔怨普照十方現神變已而來入此菩薩
臆德相中其光入已令此菩薩智慧勢力
增長過百千倍爾時十方一切諸佛從眉
間出清淨光明無數光明以為眷屬名增
蓋一切智神通普照法界作佛事已而來
至此菩薩會上周匝圍繞示現種種莊嚴
事已從大菩薩頂上而入其眷屬光明亦

各人此諸菩薩頂當入之時此菩薩得先所未得百萬三昧名爲已得受職之位入佛境界具足十力遠在佛數也疏前來達集新衆者即此會列五百菩薩及聲聞衆世尊入定現相然後有十方菩薩雲集故云新衆也

△二聲聞衆

大智舍利弗摩訶目犍連等而爲上首諸大

聲聞

摩訶

大

唯局此會

言大智舍利弗等者舍利弗本爲童子蓋從母以呼也姓拘栗氏號優婆塞

提舍即王城提舍論師之子年纔八歲名振四方與大目連少而爲友形容短小事山開耶外道知不究竟將期明脫後遇馬勝聞法得初果與其徒衆二百五十人投佛出家半月後得無學果阿含第三云我聲聞中第一比丘智慈無窮舍利弗是難阿含二十三云舍利弗是第二法王廣如中阿含自果第四西域記第九等叙也言摩訶目犍連者新云摩訶沒特伽羅子目健連姓大般若四百七十八翻爲大採菽氏喻伽第四云菴豆子神仙之後名拘律德或拘梨多王舍拘哩伽邑人大婆羅門種後因驚子說偈悟道諸佛出家七日後得無學果常在佛左邊驚子在右邊號雙賢弟子增一云我聲聞中第一比丘神足

輕舉飛到十方是大目連南山記說目連同名者有六人今言大者標小濫也廣如本行四十八第九西域記等叙也諸大聲聞者聲者所謂諸佛教聲聞聲悟道名聲聞也通即大乘亦曰聲聞以佛道聲令一切聞故又言大者共有六義一智大盡無生故二斷大見修盡故三相大佛威儀故四利人應供故五用大具通明故六記大當作佛故

△三雜類衆

并諸人天一切世主天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等一切大衆

言天龍等者總舉八部衆也一天者有四一名天如世國王名爲天子緣有福諸天減一分福與今天子二生天名天下從四天王天上至非想非非想天中有情三淨天但於人中得聖果者名爲淨天有自在義故四生淨天謂二十八天中諸聖人是也今言天者四中多取第二天也二龍有四種一天龍持天宮殿不致墮落者二人龍人間與雲致兩者三地龍能持山河大地四王龍守護王之庫藏等者復有四種一者虬龍虬龍有角二者鷹龍鷹龍有翼三者驪龍驪龍有珠四者蛟龍蛟龍有

鱗又龍離五般障難方能降雨一火大增
 盛二風吹雲散三阿修羅收雲入海四風
 伯雨師放逸懈怠五者眾生造諸惡業龍
 天喚責雨亦不下五中隨有一障雨即不
 下也三夜以者新云藥又此云輕捷鬼唐
 三藏翻為暴惡神亦名勇健神雄者名可
 畏攝地行食啖生類雄者名藥又有翅而
 能飛空唯突孩兒居下天守天城門也四
 乾闥婆者正云健闥時此云尋香行亦云
 食香神謂食氣作樂求乞天帝須樂體有
 異相便往奏之用十西天呼一類音聲人名健
 闥時謂不作生計尋食香氣作樂求之五
 阿修羅者古翻不飲酒神謂海水鹹苦阿
 酒不成因茲不得喫名不飲酒神斯云阿
 業落此云非天謂無天齊德故云非天也
 六迦樓羅此云金翅鳥正云鷲路茶此云
 妙翅鳥身有四色黃金色白銀色瑠璃色
 顏瓶迦色以有四般寶色翅羽嚴麗故名
 妙翅鳥此具四生如前已辯也七紫那羅
 者正云紫捺洛此云歌神有其四類法華
 經中呼為清歌雅樂眾此樂神體是畜生
 形狀似人面身端正頭上有一角人見生
 疑不委是人是高亦名殺人入摩臘羅
 伽正云莫呼洛迦此云大腹莫呼云大洛
 迦云腹即茶蛇蝦蟇之類也此之八類於
 一一類中各有無量總在會中問此等何
 緣得至佛會答慈恩和尚云由佛慈悲廣
 為引化有靈之類皆悉奔波希法雨以潤
 萌芽冀智藥而除眾苦如歸慈父若越醫
 王但由平等慈悲恩霑動植者也動者有

帶植者無情草木等類如來行處有情遇
 之便得超昇無情枯求再生花結果也

△二總顯受持

聞佛所說皆大歡喜信受奉行

總顯受持通前諸眾然此流通偏通第九

若通九會於理無違何必將斯要該九會

又準前例說法之後尚闕現瑞及證成等

但案梵文足有始終聞佛所說至信受奉

文殊所問經說有三種義歡喜奉行一說

者清淨不為取著名利所染故二所說清

淨以如實知法體故三者得果清淨即說

益也亦陳事既周時眾獲益聞法者積善

於胸懷受導者奉言以行學即各稟教習

學流通未聞也疏何必將斯等者古德多

云經來未益故無流通即意懸指此文道

於九會今不用之故云何必也尚闕現瑞

等者諸會說竟皆有之也即知各自流通也

△四偈辭述意回向

我佛昔於大劫海修行苦行為眾生成證此難

思解脫門何幸得聞能讚演願此勝因皆上

薦寶祚長安帝道昌四恩百辟及舍生同證
玄門齊智海

第四慶讚回向文有二偈初偈慶遇申讚
後偈舉益回向前中初三句述所證難思
後一句慶聞讚演於初中初二句標佛悲
願後一句顯證難思初中上句標行願時
長下句正明行願於中上四字正舉修行
下三字標行所爲下一句顯證難思中言
難思等者即所入不思議解脫境界也門
者即能入普賢行願也此正舉所讚也後
偈中初四字舉所回善根下三字等正申
回向於中初即回向有情末後一句回餘
二處初中先明上報四恩下三字明下及
舍識上四恩中初別顯王恩疏皆上薦寶
祚等下通舉四恩謂一王恩二三寶恩三

父母恩四衆生恩古云施主恩此上一一
有大恩德故回向上報也廣如本生心地
觀經所明言百辟者總舉臣寮同上王恩
也及舍生者即有情之異名總有十種一
名類生二名膚生三名羣生四名懷生五
名蒼生六名衆生七名舍生八名異生九
名緣生十名有情今即一數也末後一句
回餘二處者立門二字即真如實際智海
二字即無上菩提願四恩三有同證斯道
也此中及舍生等是向衆生即隨相行齊
智海是向菩提即離相行立門是向實際
實際即非隨非離隨相行是大悲下化離
相行是大智上求即隨相與離相二行闕
一不可也何以隨相若闕離相則成有漏
離相若闕隨相即墮偏空以離相得隨相

故觀空而萬行沸騰隨相得離相故涉有
 而一道清淨如此二行不闕方可觀空不
 礙有涉有不礙空所以然者謂事即理故
 色即空故理由事顯事藉理空理空即觸
 目全真事顯乃無非是佛又空即色而萬
 別事事皆真色即空而一如相無不寂若
 如是解者無一心而不證念念道成無一
 事而非真塵塵佛土此乃圓宗所詮也所
 以此教圓無不妙廣無不周立而復深普
 而能遍迥異諸教凡小權乘之行成普賢
 圓融稱性之行也良以根機有異性欲不
 同上哲之流巨成比況也

大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢
 行願品疏鈔會本卷第十

音釋

第十

三五

稍音色切 蠡音鄰切 舉音羊遇切
 角音朝切 溪音溪切 豫音豫切
 切 宰音宰切 堵音堵切 翁音烏紅切
 斲音斲切 波音波切 翁音翁切
 音 木音木切 處音處切 活音活切
 切 亦音亦切 此音此切 云音云切 高音高切
 音 方音方切 墳音墳切 刈音刈切 鐸音鐸切
 音 高音高切 也音也切 音 羹音羹切 切



折疑論

金臺大慈恩寺西域師子比丘述註



清刻龍藏佛說法變相圖

折疑論中所引三教經書諸子史傳目錄 軍一

儒教

易

禮記

孟子

周易繫辭

資治鑑

伏羲外傳

帝舜外傳

文王外傳

姜太公外傳

漢疏廣傳

後漢袁夷傳

莊子書

淮南子書

詩

周禮

大學

孝經

謚法

神農外傳

瞽叟外傳

周公外傳

漢帝外傳

伯夷叔齊傳

麗生傳

荀子書

顏師古書

書

論語

孔子年譜

太極圖

湯書

黃帝外傳

臯陶外傳

孔子外傳

傳說傳

豫讓傳

名醫傳

牟子書

文選

春秋

中庸

孔子家語

史記

周書

帝堯外傳

夏禹外傳

伊尹外傳

介子推傳

刺客傳

秦紀

列子書

爾雅

楊子月令篇 考工記 韻義 說文

曲禮 算數 異物誌 樂音誌

陰陽誌 格物誌 天交步天歌 樂星譜

周書異記 秦史 漢史 三國誌

晉史 齊史 梁史 隋史

唐史 後秦史 聞見錄 是儒經書目七十五

道教

老子列傳 老子外傳 道德經

古道元皇歷 靈寶消魂要誌經 金闕朝元經

法輪經 開元古道經 化規實跡

靈濟真人傳 西昇經 列仙傳

事林類要 道教洪續 已上道教經傳小目二十四

釋教

釋氏源流 釋氏通鑑 釋氏要覽

本行經 因果經 般若經 法華經

華嚴經 金剛經 須那經 釋迦經

梵網經 天地經 阿闍世經 大權菩薩經

清淨行法經 沙彌十戒經 三轉四諦法輪

阿毘曇論 破邪論 三寶錄 傳燈錄

興正錄 尊釋篇 正宗記 緝事記

摩騰法蘭傳 達摩傳 慈恩傳

高僧傳 寶誌傳 康僧會傳 曇延國師傳

羅什傳 道安傳 上統律師傳

黃蘗禪師傳 大顛禪師傳 藥山禪師傳

佛印禪師傳 惠遠法師傳 丹霞禪師傳

求那三藏法師傳 賢首諸乘法數

律藏

唐肅宗皇帝御製三教讚 已上釋教經律小目四十五

論中一部計二十篇

叙問第一 聖生第二 問佛第三 俞舉第四

宗師第五 通相第六 論孝第七 拒毀第八
 評議第九 舉問第十 解域第十一 釋謗第十二
 辨施第十三 殊見第十四 隨軍第十五 優劣第十六
 先和第十七 尊釋第十八 言符第十九 會名第二十
 折疑論敘

鄉貢進士白水屈蟠 撰

法師名子成字彥美號妙明京兆霸陵人也
 少時為儒壯而從釋其性愛書史喜翰墨樂
 遊學好著述每與賢士大夫詩詞唱和一聯
 一句落在叢席人多傳之如鸚鵡詩云學得
 人言字字明便能巧語為通情不知身在樊

聖

三

籠裏猶向堂前弄舌輕畫寢云夢竟不管擎
 書手一帙南華墮枕邊閑遊云家家明月誰
 無分處處青山我有綠水心亭云綠芰青荷
 香滿池環亭冷浸碧琉璃高軒矮榻無纖暑
 臥看清波浴鷺鷥其長篇短偈例皆如此尤

能洞明本宗佛法予昔嘗與縣大夫張昂請
 註心經五日而成萬二千言辭理精當不為
 不多得又嘗綴述本色法事文集僅二百首
 語句雄麗旨意渾成同袍得之囊蓄不出抑
 為艱得無意多傳頃以兵火之亂匿跡山林

嘗與來客問難詰折事盡終始遂錄成軸名
 曰折疑論首之以序問終之以會名凡二十
 篇言簡而理當文約而義豐涵詠六經畧備
 諸子每一篇之中其引類證斷決折疑理甚
 明白若非具三昧辯才其孰能致於此乎予
 與妙明為不請友其有年矣大凡著作不我
 之慳故於叙引毋俟召而云時辛卯中秋八
 日書

折疑論敘終

第一三七冊 折疑論

一五二五五九

三九三

龍藏

折疑論卷第一

軍一

金臺大慈恩寺西域師子比丘述註

曲而斷之謂折猶珠不決之謂疑評議難
 辨之謂論此論因妙明子居山時有客特
 詰請問以決所疑妙明子引三教微言以
 答之遂成是錄計二十篇故曰折疑論也
 敘問第一敘者敘其來因問者問其所疑第
 一者敘之始也故曰敘

問第

妙明子

諱子成字彥美號妙明京兆霸陵人也幼
 而業儒壯而從釋于華州渭南縣洪福寺
 出家善詩書喜翰墨樂遊學好著述解慧

超群才思出眾遇魚岩老人祥公處得法
 闡揚大乘經律論大元至正間詔封傳大
 乘戒賜紫闍大國師之號實當時傑然者
 也

居石室

後歸終南山石室隱居

有客而來謁

即折疑故友

妙明與之座而問焉

與客坐以談來因

曰說也夫子何來

尊美之稱曰夫子謂客因何事而來

客曰有所請問而來

客曰有所疑而來問

妙明曰吾居是山也幾以數年而世罕知

吾者我也軍二幾者近也罕者少也謂我居此

山將近十數年矣而世人少知

加以懸石巉岩危嶠巖無人履踐

巉音讒險也岩積石貌嶠渠廟切山銳而

高也巉音義嶺危也嶮音險山險也加以

者兼有也懸石者纍垂可畏貌謂險難行之處少有往來故曰無人履踐也

遠勞仁者一至此乎

遠路勞煩仁者一徑來於此乎

客曰雷霆之聲無欲聞人之耳而耳自聞

淮南子曰雷者陰陽繫薄之聲感而為雷激而為霆雷聲豈要聞於人耳蓋人耳自皆聞之

管籥之音無有悅人之心而心自悅

蔡普云管者簫笛之屬籥者似笛而有三

孔短小其管籥音聲無要歡悅於人心蓋人聞之則自然歡悅也

夷齊匿跡於首陽不欲德稱於人而人自稱其德

史記伯夷叔齊孤竹君之二子讓不嗣位

欲之西南遇武王伐紂迎馬首而諫不從

隱於首陽山誓不食周粟卒至餓死矣

巢許韜光於箕岫豈為道揚於世而世自揚其道

巢地名韜蔽也莊子讓王篇曰堯以天下

讓許由許由不受隱於箕岫山

子之居山亦以類矣奚為人之不知也

客以夷齊許由之德而比類何為人之不知也

妙明曰子

子者尊美而稱

所欲問可得聞乎

此審問辭

客曰請無拒焉

無禁止之辭子無阻而抵拒焉

妙明曰子張云君子尊賢而容衆嘉善而矜不能我之大賢歟於人無所不容我之不賢歟人將拒我如之何其拒人也

論語子夏門人問交於子張子張曰子夏云何對曰子夏曰可者與之不可者拒之

子張曰異乎吾所聞君子尊賢而容衆云

云蓋子夏之言迫狹子張譏之是也子張所言容字正破子夏拒字知則無拒

此許答之辭也

客曰噫

噫者傷痛悲歎之辭

吾與子皆儒也

我與子皆曾為儒也

子昔嘗與子為方外友

聖

七

予我也昔者往日也嘗曾也撤去繁雜出

乎流俗之表曰方外也同志曰友

獨以兵火之亂不得同地而處良可歎也

獨者單也言單為兵亂而逃避分散也逃

避不得同居良頗亦可悲歎也

子下髮離俗其有年矣

子落髮為僧離去俗家有多年矣

嘗欲一往而見不果如願

曾要專一來此見面不如願欲

頃以稅駕塵習撥置人事姑乘少暇聿來高

居欲折所疑莫知可否

否音府否者審辭也頃者俄頃少時也以

用也稅駕者農夫之具頃以脫鞅憩歇暫

放下之義塵習者塵寰家務之習撥置者

謂棄之於一邊人事者往來交接之事也

姑且因乘少時閑暇肆遂而來高隱之居
欲以決折所疑之惑情莫知可許否

妙明曰請試言之

請試言所疑之辭

客曰人云

假借他人之言

曩妙明儒時未嘗寄口於佛經

曩昔也言往昔之日為儒時未嘗掛口於
佛經

今為釋也沈湎因果釋也佛空寂之說

今為釋子如沈貪酒色心迷意醉亦如酒
波溺而不醒乃妄為因緣果報虛無空寂
之論說

遺棄周孔黃老之書不識有諸

遺猶棄也諸助辭謂遺棄周公孔子黃帝

老聃之經書不識有諸者謂果有釋氏虛
無寂滅之理乎

妙明曰子貢云君子一言以為知一言以為
不知言不可不慎也

知皆音智論語陳子禽謂子貢曰子為恭
也仲尼豈賢於子乎言謂恭者謂恭敬推
遜其師也子貢曰君子一言以為知云云
此責子禽不謹言也蓋一言善為智一言
不善為不智智不知係於一言不可不謹
慎也

凡物自微至著緣淺及深

微者細也小也著者盛也大也凡一切物
自細小而至盛大緣者因也因者由也譬
人入海由淺而以及其深也

譬登萬仞之嶽不可一步而至必資下以及

其高

顏師古書曰七尺為仞嶽者山之高廣者也此結上文兩節之意譬喻人登萬仞之山嶽不可一步便到必自下以至其高上也

重

九

既登絕頂所歷諸山豈曰弃哉

重結上文意既登絕高之頂觀經歷之衆山皆低未曾遺棄也

吾始學周孔黃老之書抑以為極致

我始初為學周孔等書之時抑按以為至

絕之處

次捨佛經始知聖道有權實爾

次因捨闕佛之經典始知聖道有權假真實之理故尔

今吾以姬孔黃老之書為衆山

姬周文王姓謂周孔黃老四聖之書喻如衆山

以佛經第一義諦為絕頂

第一義諦者教乘之極談也已達聖位者為真諦未脫凡情者為俗諦於時真俗不

立凡聖情盡不着二邊唯存中道故曰第

一義諦以此喻絕高之頂

既登絕頂望衆山自遠矣何棄之有耶

總結上文意既明釋典如登絕高之頂復觀周孔等書如衆山而自遠矣何曾遺棄

之有耶也

聖生第二此篇言佛降誕之跡故曰聖生

客曰佛之所生在何邦域其氏族顯跡及形貌德相所說法要可得聞乎

佛之降生國土姓氏家族兼及形相所談

妙法亦可得而聞乎

妙明曰富哉問也

發問之辭深遠廣大故曰富問也

予雖不敏畧示所知以報吾子

我雖不敏達畧將少知用荅子之問也

自漢之西過數萬里

自漢者指中華漢地也之者往也自漢地

往西約有數萬里程途也

有國曰迦維羅

彼有國土名迦維羅乃佛降誕之中國也

王姓釋迦

釋氏源流梵語釋迦此云能仁

父名淨飯

梵語首頭陀羅或云悅頭檀此云淨飯

大夫人曰摩耶

單一

十

梵語摩耶此云大術

佛本居兜率天宮

梵語兜率陀亦名觀一史多此云知足也
以先佛之迦葉般涅槃後佛當補處名曰護
明

梵語具云摩訶般涅槃那此云大滅度亦

云大寂滅自迦葉佛涅槃之後佛補其一

處特待出現之時

實以三祇因滿

一切諸佛皆修三祇之因也三祇者即三

重

土

大阿僧祇劫也

萬德果圓

諸佛皆具萬德方為道果圓滿也

宿願未周

宿生有願未曾周圓故下生人間

示同生滅

示現受生滅身

駕日輪香象託蔭王宮

初投胎時化現於日輪之中跨香象投託

母胎於王宮

以大夫人摩耶為母

註見在前

以周昭王甲寅二十四年四月八日

當周之時正月建子即今二月八日是也

毘藍園中右脇而生

脇生者表異常流周書異記云昭王二十

四年四月八日此方江河泛漲大地皆動

光賈太微照自西方王即恠問群臣太史

蘇由奏曰西方生大聖人也王曰於此何

如由曰無事千年之後聲教傳流於此時

乃刻銘於國之南郊以記之
於時地搖六震

六震即六種震動謂動踴震起吼擊也搖
揚不安曰動踴龍凹曰踴隱隱有聲曰震
自下昇高曰起砰磕發響曰吼打搏驚物

曰擊然各有三直動名動四天下動名徧
動盡大千動名等徧動餘五例此

天雨四花

雨音裕降也四花者曼殊沙花摩訶曼殊
沙花芬陀梨花拘物頭花

神捧金盤

地神捧持金盤

龍吐香露

九龍吐其香水浴太子身

即能縱行七步

周迴行七步七步蓮花皆生七步者表七種淨財亦名七德財即信進戒慚愧聞捨定慧七也

目顧四方

眼顧視於東西南北四方本行經云東方

表涅槃最上南方表利樂衆生西方表解脫北方表永斷輪迴

一手指天一手指地曰天上天下唯吾獨尊

目顧四方上下所指一則異於凡流二者發明大事因緣翫者此動用之間自可消

息于後成道天王敬奉帝釋欽崇道高諸聖故曰獨尊也

具三十二大人相

阿毘曇論云三十二相者梵音聲相眉間白毫相烏瑟尼妙相牛王睫相目紺青相

三

三

廣長舌相得上味相齒牙鮮白相齒齊互

密相具四十二齒相師子頷輪相立身摩

膝相肩膊圓滿相師子身相廣洪直相處

處充滿相皮膚細軟相常光一尋相身真

金色相身毛右旋相孔生一毛相身毛上

靡相身分圓滿相勢峯巖密相伊尼鹿王

膺相足趺滿厚相手指網縵相手足細軟

相足跟圓滿相纖長光澤相足千輻輪相

足底平滿相

八十種隨形好

八十種好者

指甲紅赤指甲隆起指甲清

淨指甲滿足指甲團圓指甲纖直指間一

密指清淨潔手足肥膩手足裏赤手足平

等手足內滿掌文深現掌文端直掌文纖長

手足潤澤掌文不亂踝足少現膝頭圓滿

膝次第滿行步齊整師子王行鵝王步龍
 王行相牛王行相行不顧視行步不亂半
 身正直佛身過人一切滿足佛身皆好身
 體平正身體徧足身體正直身體滑澤身
 體淨潔身體端嚴身次第大小諸根方正

身色不黑身體無麤身毛淨潔腹相團圓
 腹無橫文身體明淨臍正圓深臍孔團圓
 臍文右旋臍孔不凹臍孔不長臍孔不短
 臍孔不連得龍牙相牙不過唇四牙團圓
 四牙鋒利四牙齊密舌長柔軟舌色赤好

梵聲深好象王聲相迦陵頻伽聲齒根圓
 滿鼻孔淨潔鼻不下垂鼻高修長鼻高方
 廣目廣清淨眼睛黑光目睫次第眉如半
 月眉毛黑澤眉毛光明耳皆垂瑤頭髮細
 軟

單

古

王請仙人阿私陀瞻之

西方能相吉凶貴賤仙人也

曰太子隨身相好粲若芬花

太子身相如初開芬陀梨花嬌態香潔也

在家作轉輪王出家成無上道

在家定作金轉輪王出家必成無上道果

以臣觀之必不得在家矣

仙人所言太子定離國位

遂泣曰太子成佛必施大法臣今老矣失此

大利良可悲哉

有淚無聲曰泣仙人知太子成佛演說大

法老不得聞故乃泣之

年十有九壬申二月八日

周時正月建子二月八日即今十二月八

日是也

呼車匿鞞朱駿

車匿者佛之家所生之子朱駿者馬也

遊看四門逢僧了法不樂王宮亟欲修心

因遊觀四門東門見老人衰朽南門見其

病者西門見送葬者北門見一比丘乃是

第一

十五

作瓶天子所化太子問言汝何等人比丘

答曰世間無常我由修其聖道超於彼岸

若能如是脩者亦皆如之言訖騰空而去

太子因見老病死苦甚為恐怖遇此比丘

愈起善心厭棄王宮亟急欲要出家修行

王生憂懼恐斷國嗣遂增以待御音樂娛之

太子不悅

王知太子心欲出家恐懼斷絕國之後嗣

遂增添侍奉姝女加以管絃音樂取其歡

樂太子不以為悅樂也

迨夜之央

迨至也央半也至其半夜

淨居天人

淨居天人乃是輔太子出家者也

以天福力彰侍御之醜容九孔流溢不淨蛆

蟲可厭

醜音醜淨居天人用天福神力彰顯侍御

姝女俱各昏睡現死屍相各兩眼兩耳兩

鼻孔并大小便等九孔流出不淨蛆蟲太

子轉生厭離之心也

夜半子時淨居天人報曰太子可出宮今正

是時

天人告太子曰既降堯率欲滿宿願要出

王宮今正是時

於是跨健陟

健陟者馬名也

僕車匿

車匿役人

天人捧駕

天人捧其馬足

飛空而去

飛空逾城而去

投身雪嶺跌坐盤石

既至雪嶺坐於盤陀石上

淨思六年遂成佛果

正宗記云先於彌樓山習不用處定次於

鬱頭弗處習非非想處定又於象鼻山觀

明星而悟道六年淨思方成佛果矣

無惡不去無善不圓

去上聲除也諸惡盡去萬善周圓

首詣鹿林三轉四諦而摩訶男等五人得道

五人者佛初入山父族三人一阿濕婆二

婆提三摩訶男拘利母族二人一憍陳如

二十力迦葉侍佛不用五人各脩梵行

佛既成道首於鹿苑與憍陳如等說三轉

四諦法輪三轉者一示相轉二勸脩轉三

作證轉一示相轉者此是苦此是集此是

滅此是道二勸脩轉者此是苦汝須知此

是集汝須斷此是滅汝須證此是道汝須

脩知世間苦因苦果出世間樂因樂果也

三作證轉者此是苦我已知此是集我已

斷此是滅我已證此是道我已脩陳如等

疑問如來還出世間苦因苦果樂因樂果

否如來答云我已知我已斷我已脩我已

證五人聞說此法各證道果

初宣小教

三轉四諦

次演空宗

空宗註見下文

由是向室羅筏城祇園等處八部般若次第

興焉

室羅筏城即舍衛國城也祇園者即祇樹

給孤獨也八部般若者大品般若中品般若

若放光般若光讚般若道行般若金剛般若

若勝天王般若文殊般若也八部般若多

以破有歸空故曰空宗是也

後居鷲嶺演妙法華會三歸一捨權從實

鷲嶺名其山形似鷲鳥故曰鷲嶺崑崙

可容萬人佛於此中多說妙法先因鹿苑

說有而盡皆執有次演八部般若以說空

而咸皆執空後於鷲嶺演妙法華會三歸

一者會三乘歸於一乘捨權從實者乃從

淺至深捨小而歸大也

及於普光明殿菩提道場欲色諸天逝林等

處圓音極唱演大華嚴

此經有三部上部十三千大千微塵數偈

一四天下微塵品中部四十九萬八千八

百偈一千二百品下部十萬偈頌四十八

品今所傳者三十九品共四萬五千頌在

唐外有九品未就此下部經也此經七處

三

六

談九會演具偏圓頓漸空有權實摠貫三

乘五教之玄理故曰大方廣佛華嚴經是

也

事無不窮理無不盡

此經大小事窮淺深理盡

聖凡交徹主半互叅

圓五教貫三乘含十方攝一切會九聖歸

一體通真俗以混融故也

空有齊彰

如空中而現影

色心俱入

照境皆寂

如燈遞照似鏡胥融大小相含一多無礙

胥相也總結上文意佛之妙用或大或小

而含容或一或多而無礙此正顯凡聖交

徹主半互叅無礙者如燈燈互照鏡鏡相

融者也

十世同於一念

故華嚴偈云一念普觀無量劫無去無來

亦無住如斯了知三世事超諸方便成十

一

尤

力

剎那現於一毫

如來妙用攝大千國土藏於一毫毛端以

一毫頭而現大千沙界此華嚴諸佛菩薩

圓融一切境界故

以不有無實之有有幻而成於有有能有有所之宗妙

以不空空頌之空空真而現於空能現空所現之境一

一真法界

直以空有不立二諦常存

真無所立妄本是空不離不即二諦常存

寂照兩忘真俗並顯

於是體用俱忘二諦雙顯

即有而現於空有

就有而觀空有

即空而現於有空

就空而觀有空

包法界共異之名

如海納於異流

同名方廣

似百川而同廣

統諸教差別之號

總攝三乘五教之名

總號華嚴

小始終頓之四皆不出此圓教故曰總號華嚴

實圓滿之洪規

實為圓滿具足之大規模故也

乃斷事之辭真常之妙說

無假為真不變為常既談真常之理故曰妙說

大矣哉

讚此圓教廣大

不可思議之極致也

法無大小前後約機而說之故也迥脫言

慮心想不能及情識名言不能至故為不

可思議之極至盡之教也

故佛乃利生廣大

故者指義之辭餘例此普度一切眾生成

證一乘妙果故曰廣大也

潤物洪深

利濟之心若天降甘澤萬物皆蒙滋潤故

曰潤物洪深是也

牢籠億劫之生

華嚴經云張大教網攝人天魚置涅槃岸

濟拔無邊之苦

隨類化道濟拔沉淪皆得離苦獲樂

然以不生之生而現於有生之生

如來真淨妙體本來無生因見一切衆生

往來六道無有了期故以示無生之體化

現於有生之類故也

三一

三二

以無相之相而現於有相之相矣

真實之相名之無相以無相之理現

於有相之中乃化度衆生之相矣

客澄思淨默移時不語

客問言佛圓融要妙法門清淨其心念靜

默過時不語

妙明曰子於吾說不自決乎

子今聞我所言法要不能自決擇於理者

乎

客曰吾恐子以弘詞麗句而欺我也

我恐子以用弘大語句美麗言辭而欺
瞞我也

妙明曰不然

不然此說

昔華嚴會上二乘聖人皆是漏盡大阿羅漢

梵語阿羅漢此云無學昔者華嚴會上佛

說此經之時聲聞緣覺二乘小聖諸漏已

盡皆是煩惱斷盡阿羅漢

具八解脫

縱任無礙塵類不能拘故曰解脫八者一

內有色觀外有色解脫二內無色觀外色

解脫三淨解脫四空無邊處解脫五識無

邊處解脫六無所有處解脫七非想處解

脫八想受滅處解脫也

獲六神通

獲得也六神通者一天眼通二天耳通三他心通四神境通五宿命通六漏盡通

始聽華嚴圓滿教誨

此二乘聖人初於華嚴會上聞此圓教之理訓誨者也

軍一

至

目不覩佛身

覩者見也不見佛身

耳不聞佛語

聞者聽也耳不聽佛語也

心不了法義

心不了知所說法之義味也

神迷意醉

如下云情昏是也

智暗情昏

其心神如不知東西南北迷惑真如如明

眼人入於黑暗之處其情性昏而不明者也

茫然自失

茫茫然渺漭而自其身命者也

都無所覺知

蓋此圓教唯大乘菩薩所知其二乘小聖聞此法要皆如盲如聾故曰都無所知者也

後說入法界品僅能領悟

僅纔也然後說入法界品中僅纔少有省

軍一

至

悟也

且向之擁遏而後慧解者何也以前之三十

八品所被機性

擁塞而不通也遏者遮也謂先擁遏而不能知然後慧發解會者何謂也蓋小機不能

速領大法也因前三十八品以多被大機性故二乘不能知也

唯是入地大菩薩眾理微言極不近常情

唯獨也唯是入十地位大菩薩乃達至極微妙而言辭故不可以淺近尋常識情卜

度也

非二乘聖人所履境界故不可得聞也

此法實不是聲聞緣覺小聖二乘所行所履之境界故不可得而聞也

頗有菩薩重與喻之彼諸聖者抑而不信

頗少也有菩薩重與譬喻說之彼諸聖人

抑且猶有不能信者

聖情猶爾况於子乎

爾者語助辭二乘聖人重重譬喻說尚乃不知不信何比况於子乎

客曰聖且不了子奚知乎

奚者何也客反徵曰聖人尚且不知子何能知乎

妙明曰以聖智言之則大凡不及於小聖

聖智者二乘小聖善具神變自在無礙因

耽此故於大乘而不能行也大心凡夫由

無神通故不及於小聖也

以根性言之則小聖不及於大凡

上根上信凡夫行菩薩行修大乘道不立

階級直至正覺是小聖不及大凡也

聖

音

由根有大小而性有厚薄

上根人意氣高遠下根人意氣微劣故有

大小厚薄之分

吾以信道崇篤深忍欲樂故於大法能畧其知也

我因信此道理崇高而篤實所以深忍私欲世樂戒而不貪又於此大乘法中畧少而知也

如其蔓演以俟多聞

若有牽引枝蔓而詳演其義以俟廣識多

聞者也

問佛第三

此篇因第二篇中言佛既有姓名因何不稱故曰問佛

客曰彼既有姓捨而不稱復稱為佛其義何也

註見問佛篇下

妙明曰此乃大聖人之謚號也

史記謚法者行之跡也號者功之表也有

大功則稱謚號

凡號有十謂

所謂十者

五

五

如來做同先

應供堪為福

正徧知達為通

明行足果從因

善逝妙住菩

世間解無上士窮盡法

調御丈夫降生成

天人師法應機說

佛三覺圓

世尊出世獨

以號稱之故名曰佛

由是十號稱呼故曰名佛

猶三皇之與五帝稱號而不稱姓也

三皇者伏羲神農軒轅也五帝者少昊顓

頊高辛唐堯虞舜也皆有姓名而唯稱號

佛者覺也

梵語佛陀此云覺也

其義有三自覺覺他覺行圓滿

自覺者自利也覺他者利他也覺行圓明者謂自他俱利也

以三祇滿

梵語祇此云劫也諸佛皆修三無量劫方得功行圓滿

三界出

不被欲界色界無色界所拘故曰出也

三身具

清淨法身圓滿報身三類化身三身既圓故曰具也

二智朗

生空智法空智俱空智三智既明故曰朗

也

三覺明

自覺覺他覺行圓滿三覺洞照故曰明也

三德圓

般若法身解脫皆具故曰圓也

三常備

凝然常不斷常化身常即法報化三身三常既具故曰備也

圓十善

一不殺生二不偷盜三不邪婬四不兩舌

等一

二十六

五不惡口六不綺語七不妄言八不貪欲

九不嗔恚十不邪見離此十惡即成十善

故曰圓也

滿十度

布施持戒忍辱精進禪定智慧方便大願

大力大智圓此十度故曰滿也

超十地

歡喜地離垢地發光地焰慧地難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地超越十地證等妙二覺故曰超也

單

毛

具十身

菩提身願身化身力持身相好身威勢身意生身福德身法身智身備此十身故曰具也

備十力

是處非處力知業力三昧力知根力知欲力知性力至道力宿命力天眼力無漏力十力既完故曰備也

明十智

一世信智二法智三類智四苦智五集智

六滅智七道智八他心智九盡智十無生智十智洞然故曰明也

嚴十號

一如來二應供三正徧知四明行足五善逝六世間解無上士七調御丈夫八天人

師九佛十世尊也威重所尊故曰嚴也方名為佛

總結上文意具上如許功德方名為佛佛有三身

註見在前

此約報化而言

以此約指報身化身而說法身則非子所聞也

若言法身之理不當與子所聞聽也客曰固欲聞之

客堅執固要聽聞也

妙明曰切聞法身者

此下形容法身之妙

謂諸如來真淨法界

真淨法界者即法身之理

單二

手八

神明之本造化之根

神明之本者即真淨妙明之本體也造化

之根者即至聖神化之根源也此乃諸佛

之境界也

鎔冶兩儀鑪錘萬有

此喻造化為大冶莊子以天地為大鑪以

造化為大冶若鎔銷而鑄之兩儀乃陰陽

昇降之理即一動一靜之法亦如良工鑄

物必以鑪鑄鉗錘作諸器皿皆從方寸之

間而發生此喻法身邊事

大而無外

法身之理包含天地故曰無外

微而無內

法身微妙比類鄰虛之塵亦無其內

曠而無端

曠昭明廣大之儀法身之理然昭明廣大

而無端緒可觀

杳而無對

杳者冥暗深寂之貌法身之妙冥暗深寂

而無可等對者

單五

手九

萬象之以所生

萬象之類皆從法身所生

五音之以所成

樂星圖譜云五音者宮商角徵羽也而配

合五行宮土也商金角木徵火羽水此五

音五行亦從此理所生成
生而無始

真如之理本無所始

成而無終

妙有之體亦無所終

無始無終

結上兩句復引下辭既無所始亦無所終

無激無昧

法身之理非明非暗

無兆無朕

虛靈本體無機微萌兆之朕

無名無迹

無相之理故無名字及踪跡也

無縱無廣

佛真法身猶若虛空豈有縱之南北廣之

東西四方可比擬哉

無豎無橫

圓通大虛徧一切處何橫豎之拘哉

無方無維

真空妙有徧一切處豈於四方四維而可

度乎

無小無大

清淨本然包含法界豈能大小之等量哉

無相無性

法身之妙無相可觀無性可據

無滅無生

真空妙理本無生滅

無染無淨

妙體真空豈有染淨

本來寂靜

元常本來如故曰寂靜

自性涅槃

真常湛然不隨物化故曰自性涅槃

非過去

然現涅槃本無所動故曰非過去

非未來

聞見錄邵子云身在天地後心在天地先

天地自我出其餘勿足言豈有未來之理

哉

非現在

古德云三世覓心心不有心不有處妄元

無妄元無處即菩提涅槃生死本平等若

是則現在亦無可處也

非繫非離繫

此後重明法身之妙也法身不着繫縛亦

軍一

至

不着於不繫縛

非縛非解脫

既不着縛亦不着於解脫

非苦非樂

實際理地不受一塵何苦樂之所致哉

非不苦非不樂

亦不着於不苦亦不着不樂也

非色非心

虛靈本覺不屬於色相亦不屬於心相也

非不色非不心

法身之理靜則似無動則還有然雖如是

亦不着於不色不心也

非理非事

不是理不是事

非不理非不事

無不是理無不是事

唯是一味

心佛共衆生是三無差別喻如海納百川

其味唯一

而非一味

亦不執着於一味矣

遍一切處

法身猶如虛空無處不有故曰遍一二處

而非一切處

而亦不着遍一切處

而體常圓

真常妙體在凡不減在聖不增卓然而常

圓滿也

而非常圓

亦不着於常圓

聖一

聖一

湛若虛空

法身之理澄湛猶若虛空

而非虛空

亦不比擬頑空

清淨無爲

清淨本然本非作爲

而無不爲

法身常寂爲度生故亦若有爲

有情無情

有情者一切含靈也無情者闡提也然闡

提有情而不明真理若無情也

平等共有

結上句義金剛經云是法平等也

以如是等無量行相

用如上所言喻無量行相

而非行相

雖用無量行相以喻之實不着於行相也

應正了知名法身佛

總結上文意當如上真正了知方纔名為

法身佛也

聖

客曰法身之義盡在此乎

三

法身義理盡在此言乎

妙明曰抑未也

抑然而未盡也

夫法身者

此下復明法身之妙

離四句絕百非

四句者有句無句亦有句亦無句非有句非無句也百非者四四相資一十六三世共有四十八已起未起九十六四種根本

百法謂但着一法即非也故曰百非

動念則隔

動念則情生情生則智隔

強言則乖

強上聲強言則不合理但着言說則乖離

也

脫聲塵

脫離耳界聲塵

離文字

離去語言文字

而語默動靜皆不可得而親也

有言曰語無言曰默體搖曰動心寂曰靜

於此語默動靜之間皆不可得而親近也

蓋以法身離言

總結上文意大蓋法身離言語如云不着

見聞覺知故也

離言亦非法身也

若離語言之外別求法身亦非法身如云

不離見聞覺知是也

子頗欲學達離不離言之道者乎

汝頗少學此離與不離言之妙道者乎

客曰唯

唯音尾速應之辭也

妙明曰欲善其事先利其器

論語子貢曰工欲善其事必先利其器欲

為仁而親仁賢欲學聖道必先立其所志

如此則聖道而易明矣

子能先學離不離言之方便乎

善巧易為曰方便也

客曰唯命是聽

速而應曰聽其命令

妙明曰欲達離不離言之道者

此下形容造道之妙

當先觀一切法

欲學此道應當觀察世間所有生滅一切

等法

無實無虛

莫於虛實而生取着

無我無彼

莫生人我之見

軍

五

無垢無淨

生性寂然元無垢淨

黜聰明

去智曰黜謂去世間聰明

陳支體

離形曰叀謂離四大支體

廓塵習

廓落塵寰所習

屏念慮

屏音秉謂屏除妄念思慮

劈情卷慾

劈破私情卷除嗜慾

泯智疑神

泯絕世智凝結心神

忘懷澄思

不記情懷澄清思慮如上數事去之可以

近道矣

然後眼如耳耳如鼻鼻如口口如耳

凡學道者到此心凝形釋之時故六根總
皈一源身心唯一不二既爾則色聲香味

觸法六塵皆不能搖

身心混融體智圓通

結上文意既六根不染身心混融圓通一體

直得貫踈親 不知親已亦不踈物

忘物我

至道不可得以情求其物我之情皆不可

而忘也

泯榮辱

安榮耻辱之情而盡泯滅

絕是非

是與不是盡皆絕之

收視返聽

收歛其目返照本源

虛已冥真

空虛我有冥契本真

白醜出於口邊

忘其語言

青草生於舌上

甚如死人

千聖喚不迴頭

靈心絕待

百鳥都無尋處

泯相澄神

形同槁木

形體同枯槁之木者無生意也

心若死灰

心若久冷灰者再不起念也

智閑遠水孤峯

莊子云大智閑閑者是後容自得之貌所謂遠水孤峯者雖有形而取之不可及也

單

三十七

性寂寒潭皎月

性體寂然若寒潭水中之月影雖動而不搖流而不去矣

然後可以盡離不離言之道者也

總結上文意若能如是然後可許為離不

離言之道

客蹶然而興曰

蹶然速起之貌興者興起之辭

予心意懵懵

懵毛孔反悶亂而性暗也懵莫公反心迷

而不明也

精神慌憊

慌胡廣反忽也憊音母愚昧也

於子之說莫知其所入也

總結上文意悶亂而性暗心迷而不明恍

惚愚昧於子之說法身妙理皆無所知所

入也

妙明日夫何忽哉

何恍惚之有哉

始吾以子為遠矣今子之鄙而至此乎

始初見子為通達者今逼急而無所知者

豈不鄙陋而至於此乎

居吾將告汝

居者坐也謂我將此理告之與汝也

吾昔嘗學於魚岩老人

魚岩山名老人即妙明子秉授法要師詳

公是也

三年之內執弟子禮

三年之間以弟子之禮而侍奉也

不敢以一言形是義也

軍

示八

不敢輕用一言問此義也

而魚岩亦不我之告也

魚岩亦不告說與我也

五年之後服勤驅役無不從適

至五年後因服事殷勤驅馳役使無有不

從順而隨適之者也

始得魚岩引而並席微申此道少有開覺

於此方得同席而坐少申道理畧有開解

知覺

爾後日往而問而不我吝也

於後日每去問而不慳吝於我

而子獨心意迫速而容易於道者乎

豈惟以心逼迫急速容易而便得此道者

乎

客曰若義柰何

若此如之柰何

妙明曰止乎止乎

止者禁約之辭重言止者禁之至也

夫走之愈數而跡之愈多

夫音扶夫者起辭之端數皆音朔謂走愈

單

三九

頻數則踪跡愈多

言之愈數而道之愈遠

言頻數則道轉不相涉也

若不處陰而息跡忘言而體道也

莊子云處陰以休影處靜以息跡少言辭

則道自近矣

向吾所說始之以言言言

向上吾之言辭則以言其說道之言也

次之以言言無言

次後言辭則用言無言之道也

然未及以無言言無言也

若此則猶未是離無言無說之言也

客曰請聞無言

欲聞無言之道

妙明示之默

良久默然以示無言之道

有問

有少頃問

客曰此離言之道者乎

只此可謂離言之道者乎

妙明不應遂擊几而歌曰

以手擊几而遂歌數曰

脩竹搖風兮窻戶冷澄潭浸月兮星斗寒瑤

琴無絃兮曲朗然高山流水兮不須彈

若邵子詩云月到天心處風來水面時一

般清意味料得少人知自擊几至此歌正

顯無言之道

歌罷就枕而卧

於是露盡離言之道學者於此可玩味而自消息之

聖

早

客離席出戶移時而來曰向之問荅理甚隱

密不近人情請置其說

離其席出於門外過時而來曰若向所言

問荅之辭其理甚隱而深密不近尋常情

意且止其說也

敢問佛向雪山脩道不云登仙還言成佛其

義若何

謂再敢問佛於雪山脩道不言成仙猶言

成佛其義何也

妙明曰道者導也導人至於無為即導引之

義也

謂導引衆生至於無為之義也

客曰無為者何也

無為之理今何者是

妙明曰向不云乎法身佛者即無為也

言法身佛者即無形無相無作無為之妙

理也

然無為者

下文形容無為之妙

牽之無前

聖

聖

如顏子曰忽然在後是也

引之無後

若瞻之在前也

舉之無上

若仰之彌高也

抑之無下

如抑按無所下

迎之無首

欲迎而觀之則無端緒

隨之無後

隨而視之則無其末後

視之無形

顧視不見其形

聽之無聲

審聽不聞其聲

溷而不溷

溷昏一聲溷古沒反皆濁義謂濁而不濁

澄而不清

澄清也謂清而不清

不可以言言

法身之理舉念則乖故不可以言說
不可以識識

識情一動障蔽真如故不可以識識

鴻濛渺漭

鴻者自然之元氣以喻法身濛者濛濛然

者喻法身似有而無渺漭者大水貌亦喻

法身渺漭而無有涯涘矣

唯如如智可宜會耳

唯通達如如之智者可玄知而密會契耳

折疑論卷第一

折疑論卷第二

軍二

金臺大慈恩寺西域師子比丘述註

喻舉第四 此篇因言佛經繁而不
要以此取譬故曰喻舉

客曰至寶光而不華

至極之寶有光澤而無虛華之色

至辭慤而不飾

慤音却至理之言辭 慤善而無假粧飾也

言約而至者麗

言簡約而至極者羨麗也

事寡而達者明

事雖寡少而理通達者分明

故珠玉少而貴

結上文意以珠玉喻儒書故少而貴

瓦礫多而賤

亦結上文意以碎瓦小石喻之佛經多而

賤矣

聖人

即孔子也

製六經不過五十萬言

六經者易書詩春秋禮記此六經不過五

十萬字

今見佛經卷以萬記言以億數自非一人力

所堪能蓋繁而不要也

言佛經萬卷之廣億數之多不是一人用

力可觀覽者蓋繁冗而不簡要也

妙明曰孟子云

孟子書云

江海異於行潦深廣也

行潦者雨水聚於道路無源水也江海之

水至深至廣比行潦而殊異也

泰山別於丘陵者高大也

丘者土之聚也陵者大阜乃高土阜也泰

山東嶽也至高至大比於丘陵故有差別

若大深不異於行潦則孺子浴其淵

軍二

二

結上文意孺子說文乳子也若江之遠深
海之廣闊而不異於行潦則食乳之子亦
云洗江也

高不出於丘陵則跛羊陵其巔

上一陵字丘陵也下一陵字侮也結上文

意謂大一之高大而不異別而高過於丘

陵者跛羊亦侮戲於巔頂也

摩天之翼不居藿葦之莖

藿胡官反摩天之翼者莊子逍遙篇北溟

有魚其名爲鯤鯢之大不知幾千里也化

軍二

二

而爲鳥其名爲鵬鵬之背不知長幾千里
也怒而飛其翼若垂天之雲閃翅則水擊
三千里搏扶搖而上者九萬里去以六月
有身藿葦者細葦也若大鵬摩天之翼豈
於細葦之上而居之哉

吞舟之魚不處溪塘之水

莊子鯢魚大不知幾千里也若此之魚何
難吞舟也既是其大豈隱處於淺溪小塘
之水

剖蚌蛤之腹求明月之珠

軍三

三

禮記月令篇雀入大水爲蛤即蚌蛤也明
月珠者夜明珠也唯麗龍頷下有之照夜
如書若剖破蚌蛤之肚腹求取明月之珠
未之有也

探枳棘之巢求鸞鳳之卵

枳音止周禮曰橘逾淮北而為枳亦藥名
棘者棘針也如枳棘上之鳥巢欲探取鸞
鳳之卵者不亦難者乎

必難獲者何也

此結上引下之語

蓋小不容於大而大不處乎小也

結上文意蓋大物不居於狹小其狹小亦
不能容於大也

故萬斛之鼎不可滿以孟水

盛五斗曰斛鼎者兩耳三足言盛萬斛之

鼎豈可一鉢孟之水而能滿之

一鈞之鍾不可容於流泉

三十斤為一鈞鍾樂器也如三十斤鍾欲
容納於長流之水者無是可也

合抱之木豈適用以茅茨

二人相圍曰合抱茅茨茅草也適相從之
義謂合抱之大木豈相從適於茅茨而同
用之也

尋尺之棘安能負於廣厦

六尺曰尋棘荆棘也廣厦大屋也言六尺

之棘安能負荷廣大屋也

故器有寬隘

器器皿也結上文斛鼎鍾孟也

量有巨細

亦結上文斛鼎鍾孟各有大小之量也

材有勝劣

亦結上文合抱之不於茅茨尋尺之棘及

廣厦故各有勝大劣小而不同也

物有輕重

總結上文意物之重者鼎木厦也物之輕

者鍾孟茨棘也

德有厚薄

已上數事喻聖之德也厚喻大乘薄喻小

乘

道有淺深

大聖之道故深小聖之道故淺

法有權實

權為暫設實為真準

機有大小

權實之教各有大小之機

所處之分未有乖也

乖差於理也復結上文意意寬隘勝劣輕

重厚薄淺深權實大小等量各處之分而

不可乖違也

且佛之經也

軍二

先以譬喻然後形容經之大義

五

前說億劫之事

如經云過去千萬億劫之事也

後道萬世之要

道言也後言萬世之要妙

至於五始未萌之前

列子天瑞篇曰原天地未判之初有太易

太初太始太素太極謂天地未分之前五

始混沌而未發萌時也

二儀肇形之際

肇始也易曰太極生兩儀兩儀生天地也

謂始分之際時

其遠不可推

佛之所言又遠劫數不可推窮也

其事不可紀

空劫已前之事迹亦不可以紀記也
其微不可握

老子云搏之不得曰微故曰不可握也
其纖不可入

其纖細微妙不可窮入也

佛悉彌綸於廣大之外

悉盡也彌徧也綸理也結上文五始二儀
不可推不可紀不可記不可握不可入其
數事唯佛盡徧理於天地之外

剖析其窈渺之內

剖析者分破也結上文意唯佛能剖破分

析於窈渺幽微之內

以至高天無極之上

上至非非想天

厚地無極之下

下至金輪水際

莫不示諸斯乎如指其掌也

示垂也諸於也斯此也總結上文意佛之
妙用廣大之外窈渺之內高天之上厚地
之下凡有事理無不盡知故謂垂示於此
理如指其手掌中之物也

所明既博文奚為繁

結前萬計億數之言佛既明廣大無窮之

事其經文又何為繁也哉

卷萬言億亦未足為多

重標客言卷萬億言亦未足為多也

何不要之有耶

如上所明之事何謂不簡要之有也耶

豈特以一人力所堪能然後以為得矣

焉豈用一人之力可能為然後稱為簡

要所得者矣

譬如渴人飲海飽而自足焉知其餘哉

復結上文意卷萬億數之義譬如極渴之人飲大海之水飽足則止然後焉得知其餘廣大者哉

宗師第五

此篇言古今帝王賢士皆所宗師之故曰宗師

客曰子之所說佛道崇虛至尊至大二帝三王曷不脩之

既為佛之崇高清虛至尊貴而廣大二帝堯舜也三王夏商周也何不脩佛之道

孔子老聃何不傳之

夫子老子何不傳佛之道

六經不載其辭

儒教書中不見載佛之言辭

諸子不書其說

儒門諸子等籍亦不見書經所說

且先賢古哲未聞行其道者而子獨好於異耶

結上文古之聖哲先賢等經諸子等書皆無所宗佛者唯子獨好異端之教也耶

妙明曰子執之固也

子偏執之固蔽者也

書不必孔丘之言合義者從

丘孔子名然孔聖之書理微言極有所未達者亦不可定用但以合義者亦皆從順

者也

藥不必扁鵲之方愈病者良

名醫傳扁鵲古之善醫者曾療虢太子之鬼亦不必定用但能痊愈其病者亦良善也

萬善殊途而同歸

然萬善為者不同一路其善則一也

百慮一致而為善

百般思慮至唯為一善也

為善不同同歸于治

軍二

八

尚書云為善故不一端而無不可之善洎

有所成則同名歸於善治也

君子集眾善而輔其身

君子者成德之士也凡君子之所作為惟

集積眾善而以輔助於其身也

而以何常師有耶

論語魏公孫朝即魏大夫問於子貢曰仲

尼焉學子貢曰文武之道未墜於地在人

賢者識其大者不賢者識其小者莫不有

文武之道焉夫子焉不學而亦何常師之

有也耶

昔者虞舜師務成唐堯師尹壽

予按老子列仙傳化規實跡帝堯之時為

務成帝舜之時為尹壽恐彼時人言急切

而誤也又恐集書人差之於事林類要道

教洪續內明之也

漢文禮河上

漢文帝禮河上公而求道德二篇也

黃帝拜廣成

黃帝於崆峒山拜求治身之道於廣成子

軍二

九

武丁納誨傅岩

說音悅付岩即付說也武丁即湯高宗尚

書說命篇曰朝夕納誨以輔其德也

太甲投誠伊尹

尚書太甲乃湯君至昏者也湯祖三聘伊

尹為相後以阿衡之任放逐太甲於桐宮
帝悔過修德既成後立號太宗也

文王尊呂望

史記文王為西伯時一日夢飛熊之兆卜
之於渭水之陽將大德焉天與汝師以之

佐昌昌齋三日渭水果得呂望勞而問之
乃載以飯立為太公望

仲尼學老聃

家語適周篇問禮於老聃訪樂於萇弘孔
子將行與南宮敬叔曰吾師老聃博古知

今者也

豈但見載於六經然後以從其學也

此標客言以結上文意如上諸聖皆有其
師豈直待載於六經然後從而為學也

佛既生周昭註見前法化未來此土暨漢明帝

永平十年聲教漸始流入中區

史記後漢明帝永平三年四月八日夜夢
金人長丈六放大光明次日問群臣丞相
韓憲奏曰此西方聖人也周朝備云千年
之後教來此土帝悅遣蔡愔等一十八人

齋勅西國尋訪聖典至流沙遇摩騰竺法

蘭白馬馱經像永平十年十月到於洛陽
帝大悅重賞譯經於時方流入中國

且二帝三王註見前時殊代異隔而不脩

二帝三王與佛時世不同遠隔邦域故不

軍二

十

脩佛道也

仲尼百陽審無受器知而不傳

仲尼夫子也百陽老子也孔老二聖審無
受道之器而無可傳者故知而不傳也

諸子未達豈敢言也

周秦之時佛法未來諸子豈敢妄傳

夫如是奚二帝三王孔子老聃傳習記載之有耶

結上文意夫如是則何為二帝三王孔子

老子兼其習學門人記述載事之有也耶

厥後白馬經來

厥者其也經來註見在前

赤烏僧至

三寶錄云三國志吳王赤烏四年康居國

沙門僧會至顯大神異王禮事之

蘭騰道揚於明帝

三寶錄云漢明帝摩騰竺法蘭永平十四

年五岳道士褚善信等上表滅佛帝命二

教於白馬寺以二教經置於臺同時舉火

道教皆毀唯佛典獨存於時君臣愕然愈

加崇奉

軍二

僧會德被於孫權

三國志孫權吳王也時康僧既至廣陳如

來之玄妙王求舍利立壇祈三七乃至王

試真偽火焚砧鎚俱無所損王遂建浮圖

隋文稽顙曇延

稽遜也顙額也隋史高僧傳曇延法師中

條山西官寺僧隋文帝同輦與帝以師禮

之拜封為國師

梁武投誠寶誌

梁史僧寶誌即公誌也梁武帝投禮為師

李唐傾心玄奘

慈恩傳唐太宗真觀年間法師西天求教

回親迎於儀鳳殿對言西域勝境奉詔於

洪福寺譯經帝及公卿國戚皆傾心禮也

姚秦拜首羅什

釋氏通鑑姚秦即姚興也都長安因討龜
慈得羅什於終南山賜立逍遙園翻譯衆
經乃以香花敬禮侍之合國王臣事禮也
符堅禮敬道安

五代史僧寶傳符堅尅襄陽得道安法師
同輦載飯爲師禮之恩渥甚厚

齊主師崇上統

齊史僧寶傳云齊世祖武成帝大寧三年
受上統法師朝中大臣無不敬禮勅報德

寺請師居之

裴相了心於黃蘗

傳燈裴相諱休字公羨京兆人出刺使瑞
州詣高安寺因問黃蘗壁間畫者何也蘗
曰高僧真儀休曰真儀可觀高僧何在蘗

卷三

三

高聲云裴公公諾在甚麼處休即有悟

昌黎求法於大顛

釋氏通鑑云昌黎即韓愈字退之官拜爲
刑部侍郎唐憲宗于鳳_翔護國寺即今法
門寺迎佛骨於內宮供養愈上表謗佛帝

欲誅之裴度等諫貶於潮州聞大顛親詣
求法云弟子軍州事繁省要處乞師指示
良久愈罔措侍者三平搗禪床一下師云
作麼平云先以定動然後智_反愈云師門
風高峻於侍者處得箇入路

李翱道問藥山

傳燈云李翱字習之唐賢臣出守豐州聞
藥山惟儼禪師道風一日謁見師不顧公
曰見面不如聞名便退師云尚書何得貴
耳而賤目公遂拜而問曰如何是道山以

手指淨瓶曰會麼公曰不會山曰雲在青
天水在瓶公於言下有省

山谷禪叅晦堂

傳燈黃庭堅字魯直號山谷道人宋哲宗
元祐間丁憂在家嘗詣黃龍山晦堂禪師

重三

十三

處一日舉孔子謂弟子曰二三子以我為
隱乎吾無隱乎爾吾無行而不與二三子
者是丘也於是請公詮什晦堂不然其說
公怒愀然時當暑退問公聞木樺花香乎
公曰聞堂曰吾無隱乎爾公頓然領悟

普主虔恭慧遠

晉史釋鑑晉孝武帝大元年間聞遠公法
師道風帝幸于山修東林寺以師禮之

宋文致敬求那

釋鑑五代時宋文帝元嘉年間帝見求那

般摩法師云弟子常欲齋戒不遂望師教
之師曰帝王與匹夫修之各異匹夫身賤
名劣帝王乃四海為家與萬民為王不殺
之德亦為重矣帝曰師言真為開悟人心
明達物理帝深敬仰

蕭衍詣寺捨身

史記衍即梁武帝名三入金田捨身群臣
以百萬金珠贖帝歸朝

丹霞迴途選佛

傳燈丹霞唐文宗時人因儒長安應舉遇

僧曰選官何如選佛霞詣江西馬祖既至
云緣在石頭既至命執爨後三年披剃大
了祖意矣此言丹霞為儒終皈釋門後果
成道矣

而子復云未聞行其道者何蔽也哉

蔽障也自堯舜至漢唐宋以來聖君賢臣
高士明儒行此道者畧舉以曉之子何不
聞而自障蔽也

自古賢哲莫不匿跡佛書棲心祖道豈予獨
好於異乎

軍三 古

至古自今賢能聖哲無不匿踪跡於佛之
經書潛栖心意於祖道豈今我之獨好異
端者乎

通相第六 此篇通明佛之
妙相故曰通相

客曰子言佛具三十二相八十種好 註見何
在前
異人之甚耶

客擬第二篇中之事故重徵疑

殆富子之說非實之然乎

殆將也客言子將豐富汝教之言以荅者
不是誠實之然者乎

妙明曰不然

不然其說

昔者伏羲蛇身

伏羲外傳曰伏羲生而蛇身有鱗甲

神農牛首

神農外傳曰神農頭生兩角如牛

堯眉八彩

堯外傳曰淮南子曰堯王眉有八般彩色

舜目重瞳

舜外傳曰淮南子云舜王兩眼有重瞳

軍二 十五

文王四乳

文王外傳曰周文王育生四乳

周公背僂

周公外傳曰周公背隆起者腰病也

臯陶馬喙

臯陶外傳曰陶音姚喙許穢切舜賢臣也
口似馬喙

夏禹王虎鼻

夏禹外傳曰夏禹王其鼻如虎
而仲尼天賦淑德

孔子外傳曰仲尼孔子表字乃天命淑
之賢全德者聖德也

其眉如堯八形其目如舜重瞳其背如禹闊老子
宿蘊異質生而皓首

老子外傳曰老子宿世蘊積性異形質生

而白髮

老而童顏

白髮似老童子頰容

耳漫而大聃而無輪

耳漫長大而無輪廓謚曰聃

此皆異人之狀何獨異佛之問耶

如上所引歷代聖賢皆有異常之相狀何

獨疑佛之異相為問也耶

是以聖人具非常之狀而有非常之德

觀夫聖賢具非常人之相狀亦有非常人

之德行也

豈直與天下匹夫匹婦之為類也

馬豈特直與普天之下一匹之愚夫一匹

之愚婦常流俗輩同類而為例也

而子所問可謂局矣

重三

六

如子之所問可為偏執局量者矣

論孝第七此篇全言為孝故曰論孝

客曰孝經以四事不毀為德之本

四事者身體髮膚也人之一身四體毛髮

及其皮膚皆是父母所生不敢毀傷者言

人之行莫大於孝故曰為德之本也

論語以三事無違為孝之先

孟懿子問孝子曰無違孟懿子魯大夫問

孝於夫子子曰無違謂不背於理也樊遲

夫子弟子御其車夫子恐懿子未達故謂

樊遲以發之樊遲曰何謂也子曰生事之

以禮死葬之以禮祭之以禮故生事葬祀

乃事親始終具矣是以為孝之先也

故曾子有疾召門弟子曰啟予足啟予手

故者指義之辭後効此啟開也曾子疾之

臨終使弟子開其衾被也而視之於手足

門人曰何謂也曾子曰父母全而生之子

當全而歸之

以其受身體於父母不敢毀傷故使弟子開

衾而視之父母全而生之子當全而歸之可

第五

十七

謂孝矣

文出禮記

今之沙門

梵語沙門此云勤息

剃除鬚髮不守全軀何違聖之不孝耶

此復伸上章孝經四事不毀論語三事無

違之言

妙明曰不然

不然此理也

昔者泰伯被髮文身可謂毀傷矣而仲尼稱

其至德

泰伯周大王之長子讓不嗣位剪髮文身

之於吳其弟仲雍次曰季歷生文王泰伯

文王伯父也論語曰泰伯其可謂至德也

已矣三以天下而以讓民無德而稱焉其

剪髮文身孔子何不責其不孝以稱其至德

豫讓漆身

史記豫讓晉人先事范中行氏後事智伯

趙襄子殺智伯讓欲報仇漆身為癩吞炭

為啞五殺不中後仗劍而死矣

荆軻義死

刺客傳荆軻齊人之燕燕太子丹使軻入

秦為刺客不中遂死於秦

介子焚軀

介子曰晉文公既即位子推無爵遂亡去

之綿山文公召不出以火烈山林擬逼而

出子推守節伏火而死矣

夷齊自餓

註見在前

毀之至也而六經子史未聞

譏其不孝

單三

太

以泰伯豫讓荆軻子推夷齊等皆自毀其
身而目觀六經子史未聞見責其不孝及
以至德而稱者何也

孝之言順也

從順父母之正令為言孝順也

喜事父母之為孝

惟善能事奉父母之為孝也

元氣混沌孝在其中

天地未判混沌乃一元氣未分之前孝道

之理已在其中

塞乎天地橫乎四海

既分天地之後其孝塞乎於天地之間縱

橫於四海之內

罔不至夫醇醇之孝

罔無也醇醇厚也人生天地間無有不至

於醇醇醲厚之孝也

萌乎無始

故孝道發萌於無始之際

親親之道涉乎有為

上一親字是尊愛之義下一親字指父母

言故尊親之道而涉乎於有作為也

古者包犧氏之時以無為之道化利天下

史記包犧氏即伏犧也謂上古三皇之時

用無為無作化道於天下也

而民質朴

上古之人質朴敦厚

不知有出告反面之道冬溫夏清之儀

告音孤申上文禮記云出必告註以知去

處也及必面註回家見於親不敢使親之

有望也冬則令暖父母之枕蓆夏則扇清

枕蓆之以涼上古之時皆無此儀

豈能全三事之無違四體之不毀者乎

結上文泰伯豫讓荆軻子推夷齊等皆載

史書以賢聖之德而稱何曾由守三事四

體之稱讚也耶

而先聖後聖無處言時民之弗孝也

復結上文意先聖後聖指上古中古而言

謂六經諸史並不見定言時民之不孝也

子曰夫孝德之本也註見在前德者福慧仁慈之

謂也

德者得也謂得乎善美正大純一之稱福

者安享顯榮百順之義慧者性通理解曉

達之謂仁者心之德愛之理慈者柔善寬

容於物謂者言說之辭

又云孝弟也者其為仁之本歟

論語有子所言善事父母之謂孝善事兄長之謂弟為仁者猶言行仁也歟謙辭退疑不敢質言也

仁者愛人利物之稱詳見上文又仁者忍也好生惡殺善惡含忍謂之曰仁

中庸仁者人也孟子曰仁者人心也又好生惡殺之謂仁好生者好愛於其生物也惡殺者憊惡也見殺則不忍於其殺物也含忍為仁者蓋仁心積久而廣大一切善惡則不能動其心是謂含忍也此深明為仁之理也

如數罟不入於汚池斧斤以時入山林

孟子數音促罟音古汚音烏數密也罟網也窰烏瓜切窰下之地水聚也罟者網古必用四寸之目魚不滿尺市之不得鬻草

單二

二十

木零落然後斧斤方許入山林非其時伐一木非孝也非其時殺一獸非孝也

禮記曾子曰樹木以時伐禽獸以時殺夫子曰斷音短斷一木殺一獸不以時非孝也故君子廣仁愛之心於草木禽獸尚不忍害何況於人乎

是以君子之於禽獸也見其生不忍見其死聞其聲不忍食其肉

孟子曰齊宣王疊鍾以羊易牛二者得其

單三

三

兩全無害以為仁之稱也聲謂將死而哀鳴也蓋人於禽獸同生而異類故用之以禮而不忍之心不可施於見聞

至於孔鈞不綱

論語綱網之大繩屬音獨網絕流而魚者

是也孔子少貧賤爲養性與祭或不得而已釣也

殷湯改祝

史記商湯出野見張網四面祝曰自天下四方皆入吾網湯曰嘻註嘻嘆辭盡之矣

去其三面諸侯聞之曰湯德至矣及其禽獸也

雖皆形於含忍而猶未及大慈普覆於生靈也

謂孔子釣而不網殷湯改祝孟子見生聞

聲皆有含忍尚猶未及吾佛之大慈普覆護一切生靈也

而我竺乾大聖人

乾天也西天有東西南北中五天竺國大聖人者佛也

其仁慈含忍特越常倫

仁慈含忍註見上文特異也越過也常尋常也倫即倫類也此言佛之仁慈含忍其異超越尋常之倫類者也

以四方六合之中

東西南北曰四方兼之上下曰六合

八紘九圍之內

八紘淮南子曰九州之外有八黃黃即緣連也八黃之外有八紘八紘者四方四維也文選註云紘者網也紀也爲天下方位

之綱紀東方之紘曰桑野東南之紘曰衆安南方之紘曰反聲西南方之紘曰火土西方之紘曰天野西北方之紘曰沙所北方之紘曰委羽東北方之紘曰方土九圍者禹分九州即冀兗青徐揚荆豫梁雍也

飛空走陸

飛空者飛鳥也走陸者走獸也

具識含情

六道四生之中皆有情識

鱗甲羽毛

單三

鱗甲龍魚及蛇類也羽者禽鳥也毛者走

單三

獸之類也

血氣之品

但是大小有情識者皆屬血氣品類

悉以等慈戒而不殺

結上文一切有情盡皆等慈戒而不殺

故梵網經云

即佛之戒經也

一切男子是我父一切女人是我母

佛觀一切男女即作父母之想

我生生無不從之受生

單三

單三

佛意生生世世皆從父母所生故觀一切

男女如父母是也

故六道眾生皆是父母

六道者天人阿修羅地獄餓鬼傍生凡六

道中男女等恐有先世之父母皆作父母

之想也

而殺而食者即殺我父母亦殺我故身

即殺我父母者謂殺多劫已來所生我之父

母或有宿報而墮於此類若今殺而食之

者恐然也亦殺我故身者或殺我前生曾

墮此類今若殺者亦如殺我故身也

出家人戒律有明文不殺生草而況於有情

乎

律中云昔有比丘被賊劫奪衣物悉盡賊

心知佛子愛護生草守戒不殺恐後逐將
比丘繫於草上其僧竟日不敢動移後遇
其人釋而去之生草尚爾何況於有情乎
以是論之則麤細之行顯然

麤行者孟子等言也細行者如來之行也

而權實之道彰矣

權實之意註見在前

夫孝子之養老也樂其心不違其志樂其耳
目

禮記內訓曾子曰養親以養志為先樂其

心謂順適其心故樂而無憂也志則心之
發動有所欲矣故又當先以意誠使無違
逆也怡聲以問所以樂其耳也柔色以溫
所以樂其目也

安其寢處

軍三

五

禮記昏定所以安其寢也晨省所以安其
處也

以其飲食忠養之孝子之終身

禮記謂孝子終身之終

終身也者非終父母之身終其身也

禮記謂自終其身也

是故父母之所愛亦愛之父母之所敬亦敬
之至於犬馬盡然而況於人乎

禮記父母所當愛之犬馬猶不敢輕賤之
况父母所愛之人乎

公明儀

曾子弟子

問於曾子曰夫子

即稱曾子

可謂孝矣

禮記公明儀曰夫子可以為孝乎

曾子曰是何言歟是何言歟

曾子聞公明儀所言夫子可以為孝乎故

曾子未敢承當為孝之道是重言所問曰

是何言歟也

重三

三五

夫先

先音線先之義

意承志

行在父母意前承謂承順父母之志也

示父母於道

禮記本文字今作示自以聖人之道開示

父母令履而行之也

可謂孝矣

以聖人之道指示父母行之則可謂孝矣

參直養者也焉得為孝乎

參曾子名曾子自稱其名參直養事者夫

孝者尊親嚴父配天也焉敢稱於孝乎

而我沙門示父母以福善

垂示父母以福善乃成德之所基

使行之而不輟

不輟謂行而不止者也

漸除生死永息輪迴

漸除去生死之因永息輪迴之苦

絕恩愛河竭煩惱海

漸除攀緣恩愛柰河枯竭無明煩惱苦海

脫形軀於假聚得果報之真實

脫離幻化身形體軀虛假血氣之聚得其

無上善果真淨實際之位

豈小補哉

如上脫離假聚了達真實焉豈稱為小補

哉

且父母有非行而子能爭之使不陷於不義
猶得為孝

孝經云父母有爭子則身不陷於不義正
謂此也而猶得稱為孝焉

奚况脫離於惡道獲證於善果而已矣

結上文意使父母不陷於不義猶稱為孝
也又何况化父母為善脫離於惡道得證
善果而已哉矣哉矣

今我沙門剃髮前鬚絕名弃利

剃除鬚髮者謂捨世間之形而絕虛名絕
薄利也

遠榮辱去浮華

有榮必有辱故遠於榮辱去除世間虛偽
之浮華也

二

二

道慕無為心遊物外

修慕無作無為自然之道心優遊於萬物
之表也

方焚身自害者亦以遠矣

方比也若沙門剃除鬚髮而為不孝若比

之介子推豫讓荆軻赤伯夷齊等焚身自

害者遠之遠矣

子張曰士見危致命

論語子張所謂士者見危致命者能於當

死而必死

三

三

言義死者

忘身取義者也

不愛其身

既忘身取義者故不愛戀其身

是以君子之道事不必果

君子所行之道凡事亦不以必定妙果也

唯義所在

唯獨取義之所在也

苟拘小道而弃大德則賢者之所不為也

若苟且拘執於小人之道而反弃遺於大

德者乎故賢人君子未肯作為也

昔商王受

尚書受紂王名謚法曰殘義損善曰紂

無道凶殘暴慢酷害

大學曰為人君止於仁由不行乎仁政曰

無道也暴惡傷害曰凶殘猛驟傲急曰暴

慢苛法濫刑曰酷害

剝剔孕婦

剝音枯剖比于妻以視其胎

焚炙忠良

不擇賢士忠良以火焚而炭炙

行炮烙之刑

銅柱以膏塗之下加炭火使有罪者緣而

紂與妲姬以為大樂是謂炮烙之刑

斲朝涉之脛

斲音斫冬月晨朝觀涉過水者憚寒者謂

脛骨髓不滿斲折而看驗也

酒盈池肉盈林

以酒為池懸肉為林男女裸形相逐於其

間

內荒其色

宮中立九市寵妲姬荒亂媮色為長夜之

飲百姓怨望諸候有叛者也

外廢其政

廢壞也政正也以正理立典常法則曰正

也由內荒色欲而外廢壞其國政也

極人間之富貴

極盡人間富貴欲樂者也

恣身外之驕奢

恣縱身外越分驕怠之奢侈

微子佯狂而去之

微子紂庶兄也因紂無道數諫不從則佯

狂而去之

箕子為之奴

箕子紂之伯父殷帝乙之子諫而不聽被

髮作狂而為奴

臣叔比干竭忠而諫遂剖腹而死

比干紂叔父也以直言諫紂曰吾聞聖

人心有七竅乃剖腹觀心而死

此亦不守全軀何不孝之可責耶

聖

三九

若比干等被髮剖腹亦為不守全軀者何

不謂責不孝也耶

而孔子稱之以仁

夫子皆稱之仁人也

豈直以全一身之鬚髮然後稱之為孝者乎

結上文意豈直用全一身鬚髮而後稱許

為孝者乎

是以聖人因事而立制理無常守

自古聖人因其事而設立制度其理雖設

而固無常守者也

子曰君子不器

論語成德之士不着於器量也

言器者各周其用

如車不可為舡舟不可為車也

至於君子無所不施

成德之士體無不具用無不周特非一材一藝而已君子所以不器者無不施為也語云致遠恐泥

論語子夏謂泥者不通也大道愈遠而愈通小道致遠而塞泥也

此聖人之所病也

病患也因此聖人憂患泥事不通也

猶孟孫等四人問孝詢同而答異

論語孟懿子問孝子曰無違孟武伯問孝子曰父母惟其疾之憂子游問孝子曰今

之孝者是為能養至於犬馬皆能有養不敬何以別乎子夏問孝子曰色難有事弟子服其勞有酒食先生饌曾是以為孝乎比謂問孝之言詞皆同故夫子所答而有別異

三

子

蓋以隨其器而授其道也

結上文意論語孟懿子即告眾人者語孟武伯者以其人多可憂之事語子游能養而或失於敬語子夏能直義而或少溫潤之色各因其材器之高下於其所失而告

之有不同由是隨其器而授之其道也

又奚得以體而可局哉

結上文意三教聖人然各立門風其當行不同由是之道隨人根器而授之又何得用一體而可局量也哉

是以智士仁人不封著於名句也

智慧達士德行仁人不定封執著於名相語句以偏枯局量為例也

若子之問誠為近矣

若子之所問誠實為淺近而矣

拒毀第八

此篇區有所疑以
抵拒之故曰拒毀

客曰延福莫於繼嗣不孝莫過於無後

莫無也欲延長於福者無能超過繼續於
後嗣欲莫不稱焉不孝者無過不絕於後
嗣也

重

主

美玩莫過於珠玉麗飾莫過於幣帛

嘉美玩好者莫過於玳珠金玉美麗粧飾
者莫過於幣緞絹帛已上曰句皆引喻之

辭

孔子曰父母生之續莫大焉

父母生之莫大於續其後嗣

父母生子傳體相續人倫之道莫大於此

人倫之道續後為大

今見沙門棄妻子

為僧者弃去妻子

捐貨財

弃捐貨殖家財

何違福孝之行遠資身之道耶

因何違逆福祐孝順之善行遠離資助其
身之大道耶

妙明曰子言過矣

言大過矣

天妻子者身之餘

妻子為身外之餘

貨財者道之餘

貨財為道外之餘也

是以愛念情慾身之害也

是故用言妻子貨財偏愛妄念動情牽慾

無益有損故為一身之患害也

澄鑑清淨道之妙也

澄鑑者明鏡也言心若清淨之明鏡實為至道之玄妙也

且前有金玉後有兇虎人必捨而走不敢取之何也以其先命而後利也

兇音寺似牛一角身重千斤以虎為食乃

聖二

三三

傷人之惡獸也且喻前面雖有金銀珠玉其後或有兇虎故人必定棄捨而走不敢取前面金王者何為然也蓋先愛性命然後可以樂財利也

老子云身與貨孰多

欲厚其身必薄其利

得與失孰病

欲去其病先忘其得

是故甚愛必大廢

愛之愈甚廢之愈大

多藏必厚亡

既藏所多必有厚亡之患

知足不辱知止不殆

殆危也可行可止則不危其身故曰知足

不辱漢疏廣曰賢而多財則損其志愚而

多財則益其過故曰知止不殆也

可以長久

達此數句之義可以保身命之長久

又曰罪莫大於可欲

可許可也欲貪欲也欲心既萌何時而足

聖二

三三

唯得為務若也許欲者其罪更無大於此也

禍莫大於不知足

貪不義之財而無厭足者禍患無過於此

者也

欲莫大於欲得

欲殃欲也子曰戒之在得得貪欲也貪欲不止殃欲必生

故知足之足常足矣

此復明上文知足不辱之意故知足之者

以不足為足則常足矣

又曰金玉滿堂莫之能守

金玉滿堂非貪愛而能得古德云貪財莫

若不貪財只為貪財天降災貪得財來人

不在何如人在不貪財而然也

富貴而驕自遺其欲

驕矜肆也欲殃也凡居富貴之位不守其

分而馳騁富貴驕傲者乃自遺棄其位而

反招殃欲也已上數章皆出老子書

子獨不聞乎

謂子豈獨不聞言乎

且性命之於人重於泰山

天地之間萬物之類最貴重者人之性命

也故以泰山喻之也

妻財之於人輕於秋毫

毫毛也唯秋毫極微極細妻財非不貴也

有我則當用我既已亡其妻財非我所有

故喻秋毫之輕也

其澄鑑清淨愛念情慾亦以類矣

結上文意以其澄鑑清淨則愛念情慾亦

軍三

三四

以同一類矣

是以聖人

指上古聖人及三教聖人而言

急其所大而緩其所小先其所重而後其所

輕

急其所大者澄鑑清淨也緩其所小者愛念情慾也先其所重者性命也重其性命若泰山後其所輕者妻財也故輕其妻財若秋毫是也

誰有智者能損其所厚之生而趣其所薄之

利乎

趣向也言誰既為有智之士豈能損其所厚之生命而反趣向於其所薄之微利者乎

孟子所謂好貨財私妻子者不孝也

孟子所言五不孝者此第三也謂貪好貨財而私愛妻子不顧父母非孝子也

而我沙門棄妻捐財於是道也可謂符合矣奚反以不孝而見責也

夫今沙門弃捐妻財而修其道者正合孟

三

三

子之言而反見為不孝之責也耶

夫學佛者

夫欲學佛道耶

了世道之浮脆明時事之臧否

臧善也否惡也虛偽不實謂之脆謂學佛

者先了世道不實不堅之事然後而明察

乎當時事務善惡之理也

崇德履道

誠信崇德履踐聖道

去慝立身

去上聲除也慝惡也若去除惡而然後則

可立身也

止暴慢以慈柔

禁止凶暴傲慢用行慈善柔和

制凶強以忍順

制服凶惡剛強而行柔忍和順

莫不使人御善慶以達無爲

莫無也御進也結上文數句若依此而行之則無非使人進善慶而通達無爲自然之道也

憑福孝以超有漏

憑依託也超越也漏滲漏也重舉上文意所行則依之以福德託之以孝道必能超越至無滲漏之果位也

近光祖祢

近則光顯於祖宗先祢者也

遠歷菩提

歷近造也造猶到也遠則造近於菩提也其福孝之大無逾此也
逾越也凡爲福孝之大端無能逾越光顯

祖祢造歷菩提之爲極致者也

夫何惑哉

如上所言夫何惑也哉

在昔夷齊不嗣巢許無後

此兩句總結上文意夷齊餓死於首陽巢

許隱岫於箕跡皆無後嗣也

而仲尼稱其賢

論語子貢曰伯夷叔齊何人也子曰古之

賢人也許由亦然

未聞譏其非孝也

若夷齊許由未曾聞人譏毀爲不孝者也

今之沙門拋塵俗之纏縛尚物外之清虛

今之僧人拋棄塵世冤債之纏縛高尚於

萬物之外務清虛無爲之道也

趣不往不來之方

趣平聲入也趣入不去不來真淨之大方
求無滅無生之理

以求無死無生之妙理也

方之夷齊巢許之道亦以遠矣

總結上文意若沙門所行之道北方於夷

軍二

三十七

齊許由之道亦其高遠矣

夫如是豈違福孝之行也哉

夫如此所行之道豈何違背於福孝也哉

折疑論卷第二

折疑論卷第三

軍三

金臺大慈恩寺西域師子比丘述註

評議第九 此篇評論禮儀之節故曰評儀

客曰黃帝垂衣而縉紳之服備

留於世間而化利天下也故衣冠始治於

黃帝

素王制禮而曲躬之貌形焉

素空也言孔子有君師之德無君師之位

佐傳序云夫子作春秋為素王佐丘明傳

春秋為素臣故禮樂始興於孔子

服為三德之初

三德者孝經云非先王之法服不敢服非

先王之德行不敢行非先王之法言不敢

道此三德惟服最先故曰初也

貌列五事之首

五事尚書云一曰貌二曰言三曰視四曰

聽五曰思註云貌曰恭言曰從視曰明聽

曰聰思曰睿恭作肅從作又明作哲聰作

謀睿作聖此五事惟貌最先故曰首也

子路遇難不忘結纓

纓即繫冠之帶也子路遇衛太子難結纓

正冠而死雖困而不廢其冠冕

原憲雖貧不離華冕

莊子云原憲魯人也貧居破屋常戴其冠

子貢曰過之病甚憲曰吾聞無財為貧道

不行為病吾貧而非病也

今之沙門

言當時之僧人

剃鬚髮衣緇袍

衣音義穿也緇黑色也袍大衣也

外無跪起之儀內絕溫恭之禮先王之制得不違乎

外於君王處無跪拜之禮儀內於父母處無溫和恭敬之禮貌將其古先哲王制作之法不行焉得亦不違背者乎

妙明曰甚矣子之不達也

甚過也此責客問甚不通達於理也

古者蛇身虎鼻之君牛首龍鱗之聖

伏羲蛇身龍鱗禹王虎鼻神農牛首皆聖君也

啖羶飲臭

啖食也羶腥也臭肉之壞也燧人氏以前無火人以生肉新血而為食今祭祀用牲然也

衣羽衣皮

單三

二

衣俱去聲黃帝已上未有衣服皆用禽獸

毛羽皮為衣

夏則居槽巢

槽音曾鳥巢也上古聖人無屋夏則居鳥巢

冬則居營窟

營造作也冬則居造作窟穴而住

道崇質朴

論道也則崇敬

德尚清虛

論德也則尊尚於清虛無為也

未知溫恭跪起之儀不識章甫縉紳之美

總標前問章甫天子之服縉紳註見上文

故宓義被髮而足不躡履

被髮跣足

單三

三

神農露頂而首不加冠

頭無冠冕

當於是時

當於此聖人時

豈有簪纓冕服之飾也哉

結上文皆是聖德之君無為之道化利天

下焉豈有簪纓冕袞服而為莊飾也哉

而六經諸子稱其至德未聞以冠冕之闕責

其非理也

謂六經諸子之書惟稱至德之道未曾聞

恠責無冠冕而為非理也

昔魯哀公

家語哀公即周之三十三主也

問於孔子曰舜冠何冠

冠上去聲下平聲問舜帝戴何冠也

孔子不對

夫子不答其說

公曰寡人有問吾子不對其意何耶

寡少也此國君謙辭言少德也故曰寡德

所問夫子不答何也

孔子曰以公之問不及於大方思其所對而

對之

子曰因見公問其語不大方纔思其所對

之辭

公曰奚為非大

公言何為不大

孔子曰舜之為君也其德好生而惡殺

惡音悞嫌也舜為君也以德化民好愛生

成嫌惡殺戮

其政任賢而去不肖

去上聲肖不賢也行政則選任賢德去其不賢

明並日月

德明比並如日月也

化行若神

風化大行感應如神

龜鳳呈祥麟龍叶瑞

格物論云麟鳳龜龍為之四靈乃王者之

嘉瑞國有聖王則太平之世而現也

公獨以冠冕而問故非大也

若冠冕之問不是國政之大事也

夫如是則道德禮樂在乎人之所為也

蓋道德禮樂皆在當時人君之所作為也

非章甫冠冕之所致也

不是章甫冠冕所致之道德禮樂也

三

五

老子云失道而後德

道自然也德猶得也道衰以德化之故失

道而後德

失德而後仁

仁者有愛利之心故德衰以行仁故曰失

德而後仁

失仁而後義

義者有斷制之心仁心衰而以行義故曰

失仁而後義

失義而後禮

禮者有強民之意由義衰而用禮故曰失

義而後禮

夫禮者忠信之簿而亂之首

言禮者非合無為之道也故老子所謂禮

者忠信之簿而亂之首也言不務其內而

者忠信之簿而亂之首也言不務其內而

修飾其外故禮則出乎人偽也

是以聖德之君用無為之道化利天下

上古有道德之君用無作無為之道化
美於天下由道亡德失而後尚仁至於仁
亡而義失又則尚其禮也故老子所言禮

者身外粧飾之虛偽也

奚拘於禮節乎

何拘執於禮貌小節之粧飾者乎

禮者敬而已矣

禮者恭敬之儀已矣

敬在乎心

故敬之禮出乎本心

而非在乎冠冕也

不是冠冕能生敬禮也

夫聖人之道豈直局於儀飾而已矣

大上古聖君用敦德賢朴行道以化民焉
豈直以局在冠冕儀飾而已矣

故孔子曰禮云禮云玉帛云乎哉樂云樂云
鐘鼓云乎哉

論語敬而將之以玉帛則為禮和而發之
以鐘鼓則為樂此遺其本而專其末豈禮
樂之謂哉

禮主敬非但崇於玉帛所貴乎安上治民也
禮記禮主敬孝經曰安上治民莫善於禮
禮所以辯上下定民治故安上治民莫加

於禮故不崇敬於玉帛

樂主和非獨在於鐘鼓所貴乎移風易俗也
禮記樂主和孝經曰移風易俗莫善於樂
樂所以在治而和民聲故移風易俗莫加
於樂也故不獨在於鐘鼓也

故君子不可小知而可大受也

君子者成德之稱不以微小之知可許受之以大也

然聖人所制歷代服飾以中國之民行中國之禮者雖不可廢也

三

七

黃帝制衣服周公制禮樂以此粧飾化利中國之民行中國之禮然雖不可以廢之而為離塵之士蹈象外之高行者又奚能倣之哉

蹈高蹈也倣者詩角弓章云爾之教矣民

胥効矣註曰王位在德元風俗之樞機也教則民効其甚速若雖離塵寰之高士萬象之外而行高遠之行又何直用倣此曲躬冠冕之禮以局哉且酈生長揖於帝高

酈生傳曰漢高祖嘗詔秦之隱士酈生食其食已至賜晏罷謝見侍女為帝洗足以帝不重賢不拜長揖而曰謝筵中之正座

許由拒命於帝堯

莊子讓王篇堯讓天下與許由由拒命不至

河上坐見漢文

列仙傳漢文帝好道德嘗使使問義於河上公公曰道高德貴不可遙聞後帝親幸

其庵河上坐見於帝

諸葛卧傲先主

史記諸葛孔明隱居南陽草廬徐庶薦於先主先主往見孔明睡而不起

斯皆道光四海德被諸方

如河上諸葛等皆是道妙光輝四海德行
普被諸方

自古稱之以為高尚

尚猶上也自古至今稱河上諸葛等以為
高尚

亦未見以跪起之闕責其非儀也

闕少也此標前之所問謂已上數人亦未

見跪起之闕少責其非儀也

今之沙門道崇敦信志慕無為

今之僧人習佛祖之風道崇高遠而敦厚

信實決志深慕無為之道

內不禮家君

家君父也

外不拜人主

人主者國王也

單三

八

方河上之輩亦以類矣

有德高僧比河上之等輩亦皆同類矣

以此觀之自古賢德猶有高居井里嘯傲雲

山

孟子九百畝為井田五鄰為里歷觀古之

賢人德士慕其道也或高隱於井里或嘯

傲避世而隱雲山之間

天子莫得而臣王侯莫得而友

禮記儒行篇曰儒有上不臣天子下不事

諸侯莊子天道篇曰曾子居衛天子不得

單三

九

臣諸侯不得友故養志者忘形養形者忘利

致道忘心矣

禮儀制度不可得而拘也

結上文天子莫得臣諸侯不得友者之意

豈可拘於禮儀制度也哉

而况象外之教乎

而何比况於沙門乃出塵象外之聖教者乎

是以君子隨其所宜無適不可

是故君子惟義是從但有所宜者無適而

不可也

豈區區冠冕禮儀而能禦哉

焉豈特用區區小貌冠冕禮儀而能抵禦

也哉

舉問第十 此篇舉喻異事而問故曰舉問也

客曰季路問事鬼神

季路即子路也客假此以徵釋氏言地獄

鬼神生死之事以為問

子曰未能事人焉能事鬼曰敢問死子曰未

知生焉知死

論語註曰晝夜者死生之道也知生之道

則知死之道盡事人之道則盡事鬼之道

死生人鬼一而二二而一者也或言夫子

不告子路不知此所以深告之也

此聖人所絕也

此孔聖人絕不言之事也

今佛教輒說生死往來之事鬼神報應之徵

今釋教專說生死往來虛誕之事鬼神善

惡報應分明徵驗

吾恐此為非聖哲之語也

三

十

孟子曰大而化之謂之聖書云知之者曰

明哲謂之道者也故客曰我恐此佛之道

不是聖哲真誠之語也

夫履道者當含和蘊素

夫行履此道者當要包含冲和蘊積純素

篤信務實

篤者純厚也信者誠實也務者專力於事也誠者誠信無妄之謂唯純厚誠而務實也

何必說生死以亂其心言鬼神而惑其志也

若也含和蘊素篤信務實者又何必用談說生死而亂其心言論鬼神而迷惑其志也

妙明曰子之所言可謂見外而未見其內

責客曰子能見他外教中說生死鬼神之

事不見自己教中亦有所言之事中庸子

曰鬼神之為德也大極圖曰原始反終故

知生死之說註曰始處是生言生之初終

處是已言已定說死

求近而不求其遠也

三

士

只求淺近之事而不求深遠之理也

以子路性氣剛烈暴虎馮河不善攝生故曰未知生焉知死

馮音平以子路躁性勇氣剛強猛烈暴虎者空拳而搏也馮河者非舟而度也不善權攝輔生故曰未能事人焉能事鬼未知生焉知死此蓋責子路之辭也

腦臆崛起

崛魚勿切特起之意謂子路宵臆高起縱肆之貌

言無卑讓

人事尚然不能如何能知鬼神之事

是孔子抑而遏之豈盡實之言乎

是此也孔子抑按止絕而遮遏之意焉豈是實無鬼神之說乎

孔子曰非其鬼而祭之誚也

論語孔子謂非其鬼者謂不當可祭之鬼如祭之者誚求媚也

人神曰鬼

伸而生之為神曲而死之為鬼

鬼之言歸也

至而伸者為神反而歸者為鬼

人之鬼鬼所歸往也

春秋左傳曰人生始化為鬼既生鬼陽曰魂淮南子曰天氣為魂地氣為鬼禮記曰

魂氣歸於天體鬼復於地蓋魂者神也陽也氣也鬼者精也陰也形也結上文人之鬼鬼所歸而往反者也

言其非祖考鬼神而祭者誚求也

祖及父亡之皆稱為考言不是自己祖考

之鬼神祭之者誚求也

又曰為之宗廟以鬼享之

三年喪畢神主以立於家廟以鬼神之禮於春秋之時而享之

春秋祭祀以時思之

春之雨露既濡秋之霜露既降皆舉祭祀

之禮由寒暑變移展其孝思也

又曰生時愛敬

父母在生則事之以愛敬

死事哀戚

單三

父母既死則事之以哀戚

士

又曰喪則致其哀

父母死喪則致其哀戚

祭則致其嚴

歲時祭祀則盡其嚴肅

又曰周公郊祀后稷以配天

后稷周公始祖昔者周公攝政因行郊天之祭以始祖后稷則配天享之

宗祀文王於明堂以配上帝

文王周公父也明堂天子布政之官周公

軍三

十三

因祭上帝於明堂乃尊父以配享之此宗

廟文王嚴父以配上帝也

又曰生則親安之

自天子至於庶人皆得懽心則父母生而

安其榮養

祭則鬼享之

父母死而為鬼則享其祭祀也

又曰天地明察神明彰矣

事天明即父乃合天道也事地察即母乃

合地道也既有是孝則天地神明之理甚

彰著矣

又曰宗廟致敬鬼神著矣

能致教於宗廟則宗廟鬼神之禮甚彰著矣

孝悌之致通於神明

孝悌之道致其所至幽則可以感通於神

明已上數章皆出孝經

又曰生事之以禮

父母生存則愛敬以禮

死葬之以禮

父母既亡則葬之以禮

祭之以禮

父母既葬則祭之以禮

又曰禹吾無間然矣非飲食而致孝乎鬼神間去聲菲薄也論語孔子謂禹王所行之

事吾無指點有鑿隙能致孝乎鬼神謂享祀豐潔薄自口舛厚祀鬼神也

禮記有祭統祭儀唯言配天祀帝享祖嚴親奉神事鬼之道

結上文意禮記中有祭之儀軌今以引之

三

四

而為証唯者獨也不謂獨祀上帝享祖宗祭神奉鬼之道非也只是責子路氣質剛勇不能辭讓誠意之辭

豈絕人事神鬼而知生死哉

豈絕人事鬼神欲知生死也哉

子獨不知之乎

責客獨不知此理者乎

但孔聖言其髣髴

但以夫子之言畧有彷彿相似而已

如來剖其幽微明發因果備陳報應植善崇

福種惡獲殃派天下以歸其善

如來之教能剖發明因果之實備細陳白種植善因判於幽深微細則崇敬於福報之應種植惡因則自得於殃禍之應以此分派天下之事莫不歸於善道也若尚書云故上帝不常作善降之百祥作不善降之百殃周易云積善之家必有余慶積不善之家必有余殃此善惡報應之說甚分明矣

豈獨以佛家好言鬼神事乎

三

十五

結上文意豈獨以吾佛好說善惡文意焉鬼神報應之事乎

夫如是何儒釋相違之有哉

如上數文孝經論語禮記尚書周易之言皆孔子之教明其生事死葬配天祀帝享

祖嚴親奉鬼神之道若此則儒釋之教何有相違悖也哉

解域第十一 此篇以別夷夏之域而不同故曰解域也

客曰仲尼云夷狄之有君不如諸夏之亡也亡古無字論語謂且夷狄有君長不如諸

夏之僭亂反無上下分蓋孔子傷時君之亂而嘆也雖有其君不行其道非實無也孟子曰吾聞以夏變夷者未聞變於夷者也此責陳相許行用諸夏之禮儀變為蠻夷者也

且吾子曩時學二帝三王之道六經諸子之書

客責妙明昔為儒時學堯舜夏商周之道習易詩書春秋禮記樂記之六經持莊子列荀等諸子之書

今更捨之

將六經諸子等書今更改捨而弃之

反學西域之言不亦陋乎

反者不合也反以為學西域佛之言教為之鄙陋者乎

妙明曰吾昔未見大聖人微旨之時亦嘗出此語與子所見不相遠也

謂我昔未曾見大聖佛微妙之旨者亦以曾出此語言與子知見不相遠也

今則不然

若今之所言則不然如是也

若子可謂知禮樂之華而闇道德之實窺爝火之照而未覩日月之明也

闇幽也昧也爝火者小火把也今若許子可為曉知禮樂之光華而闇昧道德之真

實者何異莊子云日既出矣而燭火不息其於照也不亦難乎謂客之所見於小火也而未見日月之明也

孔子所語疾時君之廢禮孟子譏陳相之專農意有所主理非決然

單三

十六

結上文兩節之意所謂孔子所言則蓋傷昔時人君之亂而壞禮孟子所言許行陳相之見反變為蠻夷而專此兩者俱務農事非君子所行之道也

昔孔子欲居九夷

論語注東方有九種夷後漢東夷傳曰吠夷於夷方夷黃夷白夷赤夷玄夷風夷陽夷欲居之者乃明乘桴浮於海之意也或曰陋如之何子曰君子居之何陋之有或有曰陋如之柰何故夫子曰君子居之

單三

七

則化何鄙陋之有耳

及仲尼周流天下而時君莫行其道

及至夫子周流七十餘國欲行先王之仁

政故當時國君皆無行其道者

孟子思濟斯民而諸侯無聽其說

孟子亦遊諸國說行仁君之政思濟斯民

諸侯亦不聽其說

豈為陋西域之術而弗用也耶

若孔子疾時君之廢禮孟子譏陳相之專

農而諸侯不聽其說焉豈是鄙陋西域之

教而不用耶

夫姬文姒禹君之聖者也日磻由余臣之賢

者也斯皆生於夷狄

日音密磻音低姬文王姓姒禹王姓文王

生於西邠禹王生於石佃二聖俱生於夷

邦於中國行仁君之化仁君之政未見言其廢政也金日磾漢文帝時忠臣番人也亦有賢人之德由余始皇帝時入秦之界使亦賢人也若文王禹王金日磾由余等明君賢臣俱係夷狄之人也

太康周幽君之荒者也

史記太康啓之子禹王孫也好畋獵尚書云內作色荒外作禽荒酣酒嗜音峻宇雕墻荒淫其甚若此其國未或不亡也史記周幽王寵褒姒以不好笑幽王爲烽火大鼓命曰若有寇至舉火則以救之幽王戲舉烽火諸侯悉至而無寇姒大笑幽王悅之後胡兵至王舉烽火諸侯不信意以爲戲遂殺幽王於鄜山之下而虜其褒姒也石趙羸秦君之暴者也

第三

太

史記石趙即石勒也東晉元帝時專於殺戮史記羸秦始皇也縱行無道吞併天下之凶暴也

趙高李斯臣之佞者也

佞讒佞也趙高宦官也李斯丞相也二人

皆始皇之臣殺太子扶蘇及二世胡亥

侯景宇文臣之悖者也

史記侯景梁武帝悖逆之臣因武帝於臺城而死宇文隋煬帝悖逆之臣逆殺煬帝於洛京

斯皆生於中夏

太康之下俱中夏而生也

以是觀之豈得以封域而限賢愚之與美陋哉

以此觀之焉豈得直以封疆之邦域所局

限賢愚美陋夷夏之論哉

且文命出西羗而聖哲

尚書文命敷於四海禹王德號也西羗者

今戎州界乃夷人也

瞽叟生於中夏而頑嚚

第三

十九

瞽叟傳瞽叟舜王父也心不行先王德義

則為頑舜繼母口不道忠信之言為嚚中

夏人也

文王生於西邠而脩仁德

文王生於西邠之邊而布仁政以脩其德

殷紂都於東洛而恣克殘

殷紂紂王也謚法殘義損善曰紂都於洛

陽中原縱恣克惡而殘害無道也

黃帝道慕華胥

列子云黃帝開居大庭齊心服形三月不

親政事晝寢夢遊華胥之國後舉華胥之

治

老子義學天竺

尊釋篇古道經元皇歷云天竺有古皇先

生即吾師也善入泥洹化遊天竺今已返

神還乎無名絕身滅影不始不終綿綿若

存吾今遊矣

穆王過終北而忘返自鄙周室之弗如

列子云周穆王北遊過其國三年忘返周

室慕其國撤然自失不進酒肉不召嬪御

數月乃復既返周室鄙嫌周國之治不如

北之治也

齊桓適遼口而忘歸自思齊國之不若

列子云管仲勉齊桓公因遊遼口俱之其

國幾剋舉隰朋諫曰君捨齊國之廣人民

之衆山川之觀植物之阜云自思齊國之不如於此也

且北星之辰

北星之辰者北斗七星之前有五星天文步天歌曰第一座名紫微星第二座太子

星第三座庶子星第四座后宮星第五座

天樞星以星言之爲北辰也

在天之中

又步天歌中所謂天之中有三垣若品字而排第一紫微垣第二太微垣第三天市

垣外有二十八宿分位兼諸餘星以理取

之其辰正在天之中也

在齊之北以此觀之齊魯漢魏之地未必爲中也

言北星辰在齊地分之北如此則齊國魯國魏國等亦未是中也

若此以彼爲西戎彼必以此爲東夷矣

假如此望彼天竺國爲西戎彼必指此國爲東夷之地也

而又且孰爲其中耶

孰誰也若此則果以將誰國而爲中國也

自高天之所覆厚地之所載

若自天之所覆蓋地之持載於中而無邊

際

山川之廣邦域之多不可以億數而記

筭數曰十萬爲億言天地之間山川廣大

邦域盛多故不可以億萬之數而記之

又焉知此爲中乎彼爲邊乎

若此言之又何知此間爲中國彼間爲邊

乎

且佛經以三千大千世界爲一化佛所王之

寰宇也 王去聲若君臨天下曰王經云三

千小千世界為中千世界三千大千世界

為一大千世界如三千大千世界為一化

佛所掌寰區之宇也

吾是以尊而學之以從其大

我由是尊奉而學之故順從佛之廣大也

夫金玉不相傷

金玉之寶各有所貴何相傷害

青碧不相妨

青碧之色各有所用何相妨碍

且大海一滴味具百川

則喻大海一滴之水具全百川之味然百

川混流入海故味則一也

出世之道頗知則世間之道不勞而得矣

但頗少知出世間之道則世間之道不待

勞慮而知得矣

夫如是則周孔之道其何捨之有耶

復以第一篇中之義總結已正之故是言

之其何曾棄捨之有也耶

非聖賢拘於夷夏而人自夷夏耳

如上問答不是賢聖之人拘於夷狄華夏

而惟小人自拘於夷夏之分別耳

釋謗第十二 此篇解釋毀謗之疑故曰釋謗

客曰吾聞持戒者防一切惡發一切善清淨

無染不如葷物

軍

主

客引釋氏戒法言我聞戒者凡一切惡事

防護不可為一切善事可用以發方為清

淨不染又不可用五辛葷茹以是徵難

今見沙門觸染梵行耽嗜酒漿

梵語梵此云淨也客言今見僧染淨行耽

着嗜愛於酒漿也

權量商賈貿易貨殖

秤為權尺為度量行曰商坐曰賈交易市
價曰買改變無常曰易交財化物曰積聚
財寶曰殖

以此觀之豈無犯耶

用此觀視豈不犯於戒律也耶

妙明曰子之所言畧近而忘遠取小以遺大也

責客曰子所言之如畧少近而忘其深遠
而取小節忘其廣大也

夫日月雖高而蝕

陰陽誌云日者衆陽之宗月者太陰之精
以高而言則日月去地四萬餘繕那亦云
由旬一由旬四十里如此之高尚有所蝕

理三

三

之患難也

圭璧雖貴而瑕

圭瑞玉也說文曰上圓而下方天子大朝
以執之寶中最貴者也瑕者玉有赤色為
瑕至貴之寶尚不免於瑕也

公輸能授人之規矩

授與也孟子曰公輸子名班魯之巧人也
規所以為圓之器也矩所以為方之器也
謂能授與人方圓之法
不能使人巧而為之

然與規矩之器而不能使人之巧妙而為
之

聖人能授人之戒律不能驅人履而行之
佛聖雖能授與人戒法律儀固不能使人
堅守不犯而行之

臯陶能罪盜濫不能化貪夫為夷齊

陶音姚乃舜王賢臣尚書稱之聖臣掌刑

法之官雖有片言折獄之才不能勸化獄

中盜濫之徒為伯夷叔齊之義讓

呂刑能誅兇殘不能令惡子為曾閔

尚書呂刑篇呂侯為天子之司寇周穆王

命訓刑以告四方不能教化自子之惡成

曾參閔子騫之孝行

唐堯之聖哲不能化丹朱之愚

尚書丹朱堯之子生而不肖故授禪與舜

仲尼之仁賢不能遏盜跖之暴

莊子盜跖柳下惠之弟無道兇害侵暴民

良橫行天下大國守城小國入堡孔子往

教焉及回謂柳下季曰幾不遭虎口之難

舜德不澤商均

三

西

謚法仁聖盛明曰舜尚書商均舜之子無

大人德遂禪位與禹

周恩不露管蔡

尚書管蔡成王二叔也封國號於管蔡流

言謗周公而後俱被殺之也

豈刑法之不峻而道德之備者哉

結上文臯陶呂刑之法豈不險峻堯舜周

孔豈無道德而尚不能責盜濫化兇頑教

子弟俱為賢孝之行也

奚獨以茹葷嗜酒而見責耶

何以獨將沙門食葷飲酒見責為過也耶

在昔嚴陵垂釣

史記嚴陵者漢之明人也姓嚴名光字子

陵南陽人光武未興之時而為友以王莽

之亂隱釣於七里灘

子牙直鈎

史記子牙者姜太公也姓姜名尚字子牙因紂王無道隱於渭濱文王獵而得之遂拜為太公望破紂而立周

買臣負薪

史記朱買臣漢時人家貧常負薪讀書後

為會稽太守

昆吾陶瓦

史記昆吾乃夏時造瓦之人後獲顯榮

禹治溝洫

史記禹王導百川東入於海而萬姓免為

魚鱉之食故功推於後世

舜耕歷山

史記歷山即中條山之別名也在河之東舜未遇時曾耕於此山

相如臨邛而自酤

臨邛地名史記漢時人司馬相如未遇時臨邛醞釀而賣後顯榮乘駟馬之車也朱亥未遇而親屠

史記朱亥未遇時親為屠後遇衛國封信

陵君

是以君子達則兼濟天下不達則獨善其身若嚴陵子牙買臣昆吾禹舜相如朱亥等皆聖君賢臣身既通達則道兼濟於天下身未通達則獨守善其身也

夫有生之最靈者人也

天生萬物皆名有生唯人類最靈最貴者也

人也者口非匏瓜馬能繫而不食

論語匏瓜者即音互瓜也匏瓜繫於一處

而不飲食人則不如是也

身非木石焉能裸而不衣

人之身也不是木石之類何能裸赤體而不着衣也

雖手足之健捷不足以逃其饑

軍三

天

然雖手之能持足之能行不能逃躲於饑

渴

必資飲食而養其命

比然用飲食以資養其性命

毛髮之緻密不足以禦其寒必資衣以蔽其

體

然雖人身有毛髮之稠密不可以禦備其

寒冷也必資助衣服以遮蔽其身體也

故知衣食可以資身命身命可以資道業

衣食既備可以資養身命身命既安則可

以資助道業也

苟衣食之不足而道業將就廢也

諺語云人無根本水食為命苟者誠也誠

若人無衣食而必絕乎身命也身命既絕

道業豈不廢乎

且脩德者不樂坐食於人

吾祖師有云一日不作一日不食

直欲自營其衣食備歷於艱苦庶知世道之

勞慮

吾門諸祖直要自經營於衣食之備以歷

軍三

三七

於艱辛之苦庶以知世人耕織之道艱難

則節儉其用也

民力之辛酸

辛酸者戚眉之貌男耕女織皆有辛酸之

力

然後進善履道捍拒生死

捍抵也拒禦也既知世道之勞苦其所須而俱備然後則可以捍抵拒禦生死之事也

蓋以出乎慚愧之心而伏乎驕慢之志

不且失節謂之慚心無非用謂之愧凡衣食之用大槩要知出處艱難則有慚愧之心而降伏乎驕傲怠慢之愚志也

亦非不善之為也

總結上文意如前所疑權量商賈等事亦

不是不善之事

豈獨以商貨而見譏乎

焉豈獨用此商賈貨而為譏謗者乎

是以君子之道或出或處或默或語用之則行舍之則蔽

是故君子所行之道於語默動靜之間可進則進可止則止行藏之際皆可以如是也

不隘其情

君子所行之事不以窄隘其情

不淫其性

亦不淫蕩其性

其道貴於適用

意所必從曰適故君子之道無可無不可故曰適用而已

豈一途而可盡哉

聖人之道而有萬殊至則一也焉豈局於

一途而可許為盡善盡美也哉

辯施第十三 此篇為辯論捨施故曰辯施

客曰孔子云禮與其奢也寧儉

論語林放問禮之本孔子所謂義禮貴得中禮奢而備不若儉而不備之愈也

又云奢則不遜儉則固與其不遜也寧固

論語遜順也固陋奢俱失其中而奢之害也

老子曰是以聖人去甚去奢去泰

去皆上聲老子所云甚奢泰三字皆是過

中不當之義是以聖人去除其過音樂奢

過服食太過宮室若無此三者則合中矣

昔者楚靈王好奢卒至身亡

史記楚靈王因建章華臺苦衰其民後被

吳王所敗以致亡身

秦政好奢終滅於國

史記秦國號也政始皇名也始皇乃莊襄

王納大賈呂不韋妾有姬時已有娠而生

聖三

王九

政世謂始皇為呂政及即王位併吞六國一統天下自以謂德兼三皇功過五帝及更號曰皇帝故稱始皇帝專一刑威立國焚書坑儒暴虐不道好奢東海求仙崩於沙丘不三年而國滅矣

今佛家以身命施為福之最

用身命布施為得福最多

以七寶施為福之次

用金銀琉璃磚磬瑪瑙琥珀珍珠等七寶

為施皆得福次矣

喻之以善惡

譬喻化人則用善以懲惡

曉之以因果

曉喻導人則用因以明果

使人傾囊倒廩竭資而施以為祈福

因以善則上天堂惡則墮地獄曉喻因果
使人人盡其囊財罄其倉廩以為求福勸
人為善也

已而宏麗所居營葺不已飛樓疊閣金碧爭
光不亦泰乎

謂僧人自己所居之屋宏大之美麗累年
營造不已如飛揚之樓重疊之閣飾之以
金碧爭光之色如此不亦奢泰者乎
妙明曰子之所問知其流而未識其源
責客曰只知聖人之所流不知聖人之根

源也

見其淺而未達其深仲尼疾時君之奢逸

仲尼荅林放之問曰禮與其奢也寧儉乃
疾時君之奢逸故發此言也

老子警人主之昏淫

老子言去甚等辭乃警省人主當時之昏
淫發此言也

豈謂止布施之語哉

孔老二聖發此言時佛教未流於此國豈
是絕布施之說也

昔者虞舜耕於歷山恩澤不霑於朋戚衣食
不及於二親

虞國舜王都此舜王初時耕於歷山漁於
雷澤陶於河濱側陋微賤之時朋友親戚
之慶無恩惠之與霑父母之前無豐盛衣

軍三

三

食之所養如此者何也蓋以未遇其時也
太公釣於渭水財貨不周於妻孥惠施不霑
於鄰里

太公未遇之時釣魚於渭水之陽妻子尚
不能周給何有惠施於鄰里者

及其登九五之位

結上文如易乾卦爻辭初九潛龍勿用註曰乾六爻如欲見聖人曾履處當以舜可見在側陋便是潛龍九二見龍在田其德以著以聖人言之舜田漁時也九三君子

終日乾乾三雖人位以在下體之上未離於

下而尊顯者也舜之玄德昇聞時也九四

或躍在淵龍之所安也聖人之動無不時

也舜三歷試時也九五飛龍在天進位乎

天位也聖人既得天位若舜即帝位也故

曰登九五之位也

應飛熊之夢

亦結上文史記西伯將出獵卜之曰所獲者非熊非羆非彪非虎羈王之輔果獲呂尚於渭水之陽與語大悅曰自吾先君太

公嘗云當有聖人適周太公望子久矣故號太公望立為師也於後佐武王伐紂以雪兆民塗炭之苦者非熊之兆夢也

惠澤八方恩霑四海

總結上文兩節之意惠者惠施之利也澤者澤潤也舜居君位無為而治天下也太

公佐武王革紂王之害民蓋八方者四方

四維也四海者東西南北四海也故八方

四海之內生民皆獲其恩澤也

但饒財則貴其惠施

聖君賢臣豐饒則兼濟於天下是以物惠

於方四海之內皆蒙恩澤也

窶乏則貴其履道

窶其矩切窶乏者貧窮也既貧而無位則

貴乎安然而以行其道也

子曰富而不施貧而無所救

結上文兩句之意故所謂若富者不施物以濟之則貧者無所救援也

昔趙盾饋食於靈輒卒感扶輪之酌

史記趙盾晉臣也常遊於桑間見餓人以

食餉之盾好直諫一日晉君呼羹齧之又

預脫去盾所乘之車去其一輪駟馬摘其

二馬盾及升車而不能行脩有一人扶輪

而行則脫其難遂問曰扶輪者誰荅曰吾

桑間餓人也為報一飯之恩耳

漂母餉飯於韓信終獲捧金之報

史記漂絮也韓信布衣時嘗釣於城澗漂

母每飯至先餉於信後為齊王回鄉以捧

黃金報恩於漂母也

陰施出於不意陽報皎於白日

三

三

陰闇也陽顯也皎明也若趙盾漂母者及

飯施於無心之間後遇扶輪捧金之酌報

者豈非陽報明於白日也

况以傾家財發善意其所得福利魏如嵩泰

濬如江海矣

傾倒覆也濬深也嵩者高廣貌謂上文趙

盾漂母一飯之恩尚獲扶輪捧金之報况

比於傾其家財而發其善心用於布施者

所獲福利豈不巍而高廣如嵩山泰岳濬

深江海之浩濬者矣

三

三

故懷善應之以祥挾惡報之以殃

尚書云惟上帝不常作善降之百祥作不

善降之百殃而然也

種稻而得麥為禍而得福者未之有也

結上文意作善獲福作惡遭疾之辭定而

不能改故種稻而得麥爲惡而得福者未
之有此事也

今我沙門助人以福勸人以善

以福助人以善誘人

使施一梁一棟一香一花如影隨形

凡令人施一件物者如影隨形之不遺也

果嚴後世

其善果必莊嚴於後世也

豈獨以自處華室而取樂哉

既化一切爲善各得以安樂者焉豈獨以

自處華屋而樂哉

且靈王之奢也起章華之臺室

史記楚靈王事見註前

盡人間之富貴金珠佩玉粲飾其間

極盡人間奢侈以金玉珠翠莊飾光彩於

其間

藏歌舞悅美人

內藏歌舞音樂聚以悅樂驕美之人

廢國政恣驕奢

廢壞國之刑政恣縱驕傲奢侈

不其亡身其何耶

若是貪淫嗜樂不至於廢國亡身者更在

何耶

秦政建萬人之官

秦政始皇也都咸陽建萬人之官室

於阿房之城

史記初秦惠王作宮臺而未成則亡始皇

廣其宮規模三百餘里名阿房城也

東西五百步南北五十丈

阿房城中有殿殿之四方有房其高廣

上可以坐萬人下可以建五丈旗

東抵驪山僅五十里十步一樓五步一閣

東至驪山西至咸陽將五十里除萬人宮

外十步五步皆建樓閣

車駕往來不冒風雨

車輦鸞駕往來皆樓閣之下而不冒干風

兩

其宏麗雄贍如此之大也

其宏大廣蓋美麗之如此也

但知縱耳目之所欲而不知役人民之疲苦

獨知恣縱驕泰而奢侈無知役使萬民疲

倦苦楚也

唯恣驕奢罔脩國政不其滅國其在何耶

唯獨恣縱於驕傲奢侈無能脩理國家之

治政由此苦害於民後被漢霸誅滅若此

三三

三五

不衰其國在於何也

今我沙門雖處華堂紺宇但以晨鐘夕梵遠

風疎磬裊讚金言生人天福

今我沙門雖以如是但用晨鐘暮鼓俾揚

舉梵唄上乃祝皇王之聖壽下乃與黎民

之祈福永遠闡揚于風化也

如斯而已矣豈直與秦楚奢華同日而語耶

如此則焉豈得與秦始皇楚靈王之奢華

亦以為言論也耶

孟子曰如其道雖舜受堯之天下不亦為秦

引孟子所言如舜乃側陋微賤因有其道

德而堯授二女以妻之天下四海君位以

禪之而亦不以為泰乎

非其道一簞食不可受於人

如是不合契道德之理雖有一簞之食亦

不可坐受於人也

豈虛言哉

結上文意如孟子之所謂焉豈有虛誕之言哉

折疑論卷第三

折疑論卷第四

軍四

金臺大慈恩寺西域師子比丘述註

殊見第十四 此篇因所見差異而殊別故曰殊見

客曰子之所言佛道尊崇無聖可上

此因第二第三篇中言佛之法身廣大證

聖極尊以為問也

或有人曰

假設或有它人問曰

佛之為教也其文富贍其說宏遠義句廓落旨趣幽深瀚漫周遮難用難信以是而毀為

之柰何

謂佛之設為教也經文廣富而博贍言說宏大而高遠理趣章句寬廓而洒落其玄旨所趣幽微而深遠又乃浩瀚散漫而周圍覆遮如此則大難用而尤難信因此而

有謗毀者為如之柰何

妙明曰至味難調眾口大音不合群耳

至味難調眾口者斥客不知佛法玄妙之

滋味故引喻蚯蚓犬豕不當以五味以食

大音不合於群耳者斥客不知佛道之幽

微故引喻下愚不當以先王音樂以奏之

於下文引堯禹孔孟之事而為證之

夫蚯蚓食土而甘於土豈知有五味之和

引喻蚯蚓者俗呼蚰蟥以泥土為食唯知

此泥土為甘美焉知五味之和美

犬豕食糞而美於糞豈知有醪醴之味悲夫

不知知之未必為食也

狗有懸爪為犬又曰狗之異名豕猪也故

猪狗食糞焉知有醪醴美酒之味

若蚯蚓置之於五味犬豕飲之以醪醴彼必

反以為毒者何也蓋非適其所養

以苦酸鹹澁甘五味食于蚯蚓醪醴食于犬豕反疑為毒者何為也蓋不合及所養也

若蚯蚓投之以汚池犬豕飼之以糟漿彼必宛轉詰屈掉尾奮蹄從而悅之者何也蓋適其所養之道也

宛轉詰屈乃蚯蚓羨土動轉之貌掉尾奮蹄乃犬豕甘糟漿悅豫之貌何為也蓋適從所養之道也

且承雲一名雲門咸池夏九韶一名大濩大武周武樂之至也天子至極若調以五音之和奏以九成之美歌詠先王之風致若景鳳翔慶雲浮甘露降醴泉出鳳凰來儀鳥獸率舞

單四

二

列子堯使夔典樂擊石百獸率舞舜以簫韶九奏鳳凰來儀師文撫琴及其景鳳翔慶雲浮甘露降醴泉出皆因以歌詠先王之風以致也

若求其和者必莫知應者何也蓋乖其所聽也

若以上文五樂求其應和而無者何蓋為乖異於听者也

若操之以鄭衛之音詠之以世俗之風曲合時習韻叶巴歌使其聽者必不待教而自知

單四

三

其和者何也蓋適其所知也

鄭衛之歌曲乃淫蕩之音合其世俗之習如巴歌知和而多者何為也蓋由順其所知也

且舜禹之君可謂聖矣揚朱從而讎之

讐譖謗也列子楊朱曰舜耕河陽陶於雷澤四體不得暫安口腹不得羨厚父母之所不愛弟妹之所不親行年三十不告而娶及受堯之禪年已長智已衰商均不才禪位於禹戚戚然以至於死此天人窮毒者也鯀治水土功績不就殛諸羽山禹纂業事讐惟荒土功子產不字過門不入身體偏枯手足胼胝及受舜禪卑宮室戚戚然至於死此天人之憂苦者也仲尼之德可謂仁矣桓魋從而害之

論語桓魋欲害孔子子曰天生德於予桓魋其如予何

魯臧倉毀鬲孟子

孟子曰臧氏之子焉能使子不遇哉

公伯寮愬仲由

愬譖辭公伯寮魯人也仲由即子路論語云伯寮愬子路於季孫其若仰而嚙天徒汚其面也

以楊朱讐舜禹桓魋害孔子臧倉毀孟子伯寮愬子路等喻客之毀佛者何異仰面唾天徒汚自己面也

夫聽樂者聞清商而爲之宮角過不在於扣絃而聞之不審也

清商乃天子九成之樂歌詠先王之風聽之以爲宮角者非扣絃者咎聽者不審詳也

求王者見和璧而爲之珉珠賤非關於至寶而見者不明也

和璧史記卞和得荆山崑崗之璞進楚文王武王二王皆刖一足後進成王使玉人

琢之果得美玉號連城之寶珉珉似玉之石也若將和璧為珉珉者非干玉賤乃見者不明也

神蛇能斷而復續不能使人不斷也

異物誌云神蛇斷而復續不能使人不斷也

蠶龜審人之禍福自不免剝剔之災

列子宋元君夢人被髮曰予被清江河伯之兩漁請君救之覺而外巡果見網得白龜圓五尺君欲活之卜者曰龜有七十二

鑽以下吉凶如此則雖能卜人之禍福不能自免剝剔之災患

至道恢弘聖人極唱出世妙典非俗所知至妙之道恢廓而弘大乃大聖人極妙之說實幽微玄妙之教典實非常俗也

第四

五

不為譽者貴而毀者賤

大聖教典不以稱譽而貴毀謗而賤也

行不行時也

行與不行各有其時若孔子不得君師之位也

位也

信不信機也

信與不信唯在機會若盜跖不受孔子之化也

化也

譬如荷鍾以平太行抱石而塞巨浸其於功也不亦勞乎

巨浸海也此結上文意謂客之謗佛譬如

有人負荷鍾鑊欲要平治太行之山抱取

塊石而要塞填大海輕毀佛者亦類此也

為此之功力者不亦勞而難乎

隨宜第十五 此篇隨順合宜而答故曰隨宜

客曰子言佛教義高嵩泰理濟江海文同翻
錦句若揀金莫不以佛經答吾所問而後以
詩書合異於同耶

既言佛教深廣義理幽玄高如山嶽深如
江海如金似錦何不用佛經答吾所問還
用詩書相合別異於其義同以答者何也
妙明曰牟子云渴者不必投江海而飲饑者
不必待教倉而飽

引牟子之言渴者渴止而已何必直以江
海教倉之廣方解饑渴也凡人所言但合

理則可何必直以佛言爲宜也哉

道爲智者設

道理與智者而設立者也

辯爲達者通

欲辯論明其事與曉達者可通也

第四

本

書爲曉者傳

書與曉者而傳授也

事爲見者明

一切事物與知見者可明也

吾以子知其意故引而申之

我用子之所見意理之事故用引而所申

則可曉也

若說佛經以答吾子譬如盲者耀五色聾者

奏五音也

答用佛經若子所問者如對無目人觀

於青黃赤白綠之五色亦如爲耳聾之人

奏宮商角徵羽五等之音聲也

且師襄師文伯牙瓠巴赫夜古之善鼓琴者

其學雖切不能成無絃之曲

列子瓠巴鼓琴而鳥舞魚躍師襄乃師文

之師也但能撫琴當春之時扣商絃以召南呂八月之令涼風忽至草木成實及秋而扣角絃以激夾鍾乃二月節令而溫風徐回草木發榮盛當夏而扣羽絃以召黃鍾乃十一月節令霜雪交下川池暴烈及

聖四

七

冬而扣徵絃以激蕤賓五月節令而陽光盛烈堅冰立散將終命扣宮而摠四絃則景風翔慶雲浮甘露降醴泉湧然此善操而不能成無絃之曲調也

甘蠅飛衛紀昌逢蒙蒲且子古之善射者其藝雖神不能擊無絃之弓

擊古侯切張弓也列子甘蠅古之善射者擊弓而獸伏鳥下弟子飛衛學射甘蠅而巧過於師紀昌又學射於飛衛後進其術昌欲謀殺飛衛二人交射中路矢逢相觸

而墜於地衛矢先盡昌有一矢既發衛以棘刺之端扞之而無差其藝雖神不張無絃之弓

狐貉音鶴雖溫不能暖無氣之人

也

水土雖澤不能秀無根之木

佛法雖然潤澤難發秀無根之木也

佛法雖然懿懿不注薄信之耳

佛法雖然懿懿美而不能化導入不信人之

耳

子之信道未篤故多惑志吾安敢以大聖微旨荅子之問耶

言客之信聖道而未篤厚心多惑乱我安敢用大聖人微妙之旨荅子所問者也

昔公明儀曾子門人為牛彈清角之操

清角乃黃帝琴名若務齊公琴名號鍾楚莊

王琴名號繞梁也又云牛耳不聞其聲唯

在角鳴故以彈清角之操也

伏食如故

其牛低頭而食草如故

非牛之不聞不合其耳也

不是牛之不聞其音蓋不以相合其耳也

轉為蟲之聲犢子之鳴

轉為操蟲飛來之聲又操犢子尋母鳴

聲

牛即掉尾奮耳蹠徒謹切蹠足也蹠音細

而聽者何也

蹠蹠蹄動貌其牛聞此聲音遂乃掉動其

尾奮立兩耳四足皆動如此听之者何為

也

蓋適其所知也

大蓋順從其所知者也

以是故此吾以用詩書曉子矣

總結上文意故以不用佛經答因子曉達

六經諸子之書是以引而荅之使子易曉之也

優劣第十六此篇謂王喬蕭史與摩騰竺法比之勝劣故曰優劣

客曰王喬蕭史仙也

王喬後漢人為葉縣令每顯神異乘鳧而

往來蕭史秦穆公時人善吹簫夫婦隨鳳

凰而飛去皆出列子傳

摩騰竺法蘭僧也註見前篇其道等乎

客謂此二仙二僧其道德亦有各等乎

妙明曰止乎且止也幸以晏然吾不欲平地起

風波之千丈也

不當得而得曰幸幸以無事坐却要論其
優劣高低則正是無風起千丈之波浪也
客曰願畧舉似啓吾茅塞

啓開也客謂畧少舉似法要開我胸中之

茅塞也

妙明曰夫行舟者識水之淺深

行舟者要識水勢之深淺

控御者知地之高下

御車者須要知地之曲直高低也

學道者達人之優劣

學道者之人要通達為師之勝弱也若不

分優劣則不明人之邪正也

吾尋常方袍釋子

我乃是尋常着寬服之僧

管窺可隘

如筆管之明窺看穿牆之量可窺隘而不
足洞明也

牆面無知

無學無知者如面牆也

但以燭火之光照燭無遠

燭火者小火把也謙曰我若火把小光用

照於夜則其照燭明亮莫之能遠也

何敢評先德昇降之道乎

昇降者高低也既如筆管燭火之微焉敢

評論先輩有德高低之道者乎

然以蒲牢含響為長鯨扣之則莫得聞其聲

也

釋氏要覽海中有大魚名鯨海島有獸名

蒲牢蒲牢畏鯨魚鯨魚一躍蒲牢輒大鳴

乳欲鐘之大響故鐘上鑄蒲牢之形擊鐘之木以爲鯨魚之形故扣之則如鯨吞者如蒲牢之應聲也故問者如鯨吞者如蒲牢之應其聲也

悲夫桀紂之犬足以吠堯

謚法翼善博聖曰堯又善行德義曰堯悲夫歎辭也桀紂昏主也舜堯聖君也桀紂之犬雖識其主不知主之昏也然堯舜雖明故犬不知聖明故吠之佛神喻堯也吝者喻犬也

楊墨之徒足以謗舜然居今之俗多以同羣逐塊罔審聖道階乎上下而於戲弱

戲什甚切小斫也又苦耽切伐也謗瀆也居於也謚法仁聖威明曰舜列子楊朱謗舜註見前篇今以佛喻舜帝客喻楊朱居

軍

士

今常俗喻羣狗狗見人丟去磚土之塊逐而趕之也言客罔無評審聖道有階級上下而不同及於戲勝弱劣之不等乎

懵然無辯

懵莫紅切心所暗昏也而不能辯別於高

下也

縱有懷其藻鑑評而詰其實者而於藜惑奚能允哉

藻淨也鑑鏡也藜音從今之有人縱然明達如淨鏡評論詰至於真實無妄之處而

藜藜之衆皆以迷惑奚何能允信至於聖人之大道也哉

居吾將告汝

令客座我告語與你也

夫騰蘭之爲僧也

摩騰竺法註見在前

道窮四諦四諦註見在前

智皎三明

其智慧皎然明白有三一宿住智正明二

生死智正明三漏盡智正明也

獲六神通具八解脫六通八解註見在前

能飛行往來改易形體

飛行往來者神通也改易者變化也形體

乃身形體貌也

或成老耄

說文曰七十曰老曲禮曰八十九十歲曰

耄

或示孺狹

說文曰會行面食乳曰孺始生曰孩

或滅或生或現死滅或現生存

延促自在延長也促短也既有神通長短隨意也

又能撼天地撼則動於天也

移山嶽移山岳

覆江海覆海

入水火入水不濕入火不燒

千變萬化不可窮極

荀子云改其舊質謂之變易其形貌謂之

化如此千變萬化無有窮盡

以定力所資無施莫克

克能也其神通妙用蓋由定慧之力無施

為而無有不能

頗有生逢供養者而於見世能財能壽能貴

矣

若摩騰竺法蘭之妙用一切有生逢之而

供養則現世今生今世能與之財寶乃至

長壽尊貴矣

豈直與乘鳧跨鳳者同日而語也

如此神聖焉豈直要與乘駕鳧鳥跨騎鳶
鳳千年不死之鬼比類而論哉

夫三桓之與三王

三四

十三

以此比之史記三桓者孟孫季孫叔孫也
皆三桓公之後為人之家臣家臣即家人
也三王者夏商周三代聖君也以王喬蕭
史喻三桓摩騰竺法喻三王也
五霸之與五帝

史記五霸者齊桓晉文秦穆宋襄楚莊是
也五帝者少昊顓頊高辛唐堯虞舜是也
以五帝喻摩騰法蘭五霸喻王喬蕭史也
是皆君也而無階乎

然五霸五帝皆即君位高低豈無階級乎

楊貨之與仲尼

陽貨季氏家臣也孔子乃千古文章之祖
萬代帝王之師也

楊墨之與荀孟

孟子曰楊朱但知愛身而不知有致身之
義故無君也墨翟兼愛而無差等視親亦
於眾人無異是無父也故無父無君則人
道絕滅也

是皆儒也而無梯乎

楊貨楊墨比於孔孟荀子者皆是儒也孔

子儀範百王師表萬世孟子荀子皆明聖
道之大賢陽貨人之家臣也楊墨無父無
君者豈無梯橙階級高下乎

徐福之與河上

秦紀徐福為道士習仙秦始皇令賁童男

童女海上求神仙不死之藥舟於海中巡致湮溺河上者河上公也漢文帝以師禮之

閔尹之與老聃

史記列仙傳函谷關令尹喜乃周之大夫

老子西游至關受道德二篇

是皆道也而無降乎

徐福尹喜比河上公老子者皆言有道之士豈無階級降等者乎

丘垤之與泰山

垤從結切螻蟻出土之塚也泰山者五岳之一也以喬史之道比之騰蘭亦若螳螂之塚比於泰山也

行潦之與江海

行潦道上無源之水豈能比於江海水也

單四

十四

走獸之與麒麟

麋鹿等獸豈能比於麒麟也

飛鳥之與鳳凰

鴉雀等禽豈能比於鳳凰也

是皆類也而無異乎

若丘垤泰山行潦江海鹿與麒麟鳳與鴉

雀然雖同類何無高低淺深之異乎

羊皮之與虎鞞

鞞音廓皮去毛曰鞞

斑紵之與錦綉

重四

五

斑紵者布文斑白者錦綉者考工記曰金

線織文為之錦五色綵備為之綉

是皆文也而無殊乎

斑布錦綉皆有文豈無殊異者乎

夫聖也凡也凡聖二途不可濫也

孟子曰大而化之謂之聖韻義曰輕微常俗謂之凡故凡聖二途不可相濫而混同也

故有大聖小聖上凡下凡

凡聖各有等級

大聖則歸乎覺皇

覺皇即佛也故稱爲大聖

小聖則存乎應真

即四果小聖也

蘭騰則無吾宗小聖矣

摩騰竺法蘭乃什門之小聖也

凡者非聖之稱也

凡人不是聖人也

上凡則諛乎天衆

上凡者乃天民衆也

下凡則稱乎兆民

十億曰兆下凡乃世間之民也

雖蕭史之徒白日輕舉未必與乎天衆也

與去聲參與也然蕭史之輩白日昇天未

知必定曾與入其天衆者也

設與亦非聖也

縱與參之天衆亦不是聖人也

敢以此道而擬於聖人乎

豈敢用此蕭史等之小道擬度於大聖人

者也

第四

共

若果以乘鸞跨鳳稱之爲聖則仲尼老聃不爲聖也

孔老者皆聖人也大經諸子之書何不稱

乘鸞跨鳳之言乎

夫聖者通也

夫聖人者一切通達也非乘鸞跨鳳之稱也

凡者常也

凡常者尋常流俗也

寂然不動感而遂通變化無方威靈莫測謂之為聖

係辭云寂然不動心之理也感而遂通體之用也變化無方一氣流行而無息威靈莫測則寂然感通變化無方之體而不能測故為之聖也

惛然而生

謂生不知來處

惛然而死

謂死不知去處

營營於衣食

第四

七

營營者往來不已之貌謂貪衣食之人也

戚戚於名利

論語云君子坦蕩蕩小人常戚戚憂慮不遂之貌謂貪名貪利之人也

皆死皆生

世之常俗為貪名利衣食皆在生死之中也

常於生死

以生死為尋常之事

謂之曰凡

田比謂之凡也

且天人垂死五衰相現而有破面之忿

因果經云天人身淨不受塵垢有大光明心常歡悅無不滿意福盡之時五衰相現一花冠萎脫二兩腋汗流三不樂本座四

眷屬離教五身光自絕故破面之忿謂煩
惱忿怒現於面也

皆謂之貪其名利而不易弃也

一切天人皆因貪其天上之名利快樂而
不能容易弃捨也

安得不為凡夫乎

如此則安可得為凡夫之人乎

嗚呼嘆辭也

而寡聞陋智者

禮記曰獨學無友則謂之孤陋寡聞也

統以上天所居之衆例為聖者

總結上文意若上天所居人衆一例為大

聖人者

而吾宗脫白小衲莫不抵掌而嗤其謬也已
矣

我什門中纔方脫去俗人素白之衣而初

着緇衣者無不拍手嗤笑為狂謬之談而

已矣

先知第十七

此篇預明西域生佛故曰先知

客曰子之言佛其道大矣

客謂子說佛道廣大者也

敢問漢夢以前還有知之者乎

敢問漢明帝未夢金人飛入殿庭以前之

時還曾有知西方有佛者乎

妙明曰遼哉問也

遼者遠也

在昔周昭王甲寅二十四年四月八日夜有

大光明來照殿庭王問太史蘇由曰

太史即通天象之官若今欽天監是也蘇

由官之名姓也

昨夜有光來照殿庭是何祥瑞

昭王問曰

蘇由對曰西方有聖人生此所現之靈瑞也

王曰昭王問也於國何如

於我國家不知善惡何如

由曰即今無事後一千年聲教被於此土

由謂一千年後所談經教流傳此土

第四

九

遂以此事記勒諸石

彼時遂用此事載記刊勒於石碑

埋於南郊

埋於周公祭天之南郊以待為驗也

至後漢明帝甲子永平七年僅千歲矣

僅纔也緝事記永平四年辛酉明帝夢佛

至戊辰十一年至此

此先知之一也

已上所明乃先知一也

又周穆王壬申五十二年二月中有白虹一

十二道南北貫通連霄不滅

虹橋光也其光相貫徹南北日夜不滅

王問太史扈多曰是何瑞也扈對曰此西方

大聖人入滅所現表相也

緝事記穆王名滿昭王之子也在位五十

五年壬申五十二年二月十五日世尊涅

槃也

王曰吾常以此為患

王謂吾常患以此事為憂也

今既滅矣吾何患哉

既已滅矣何患憂哉

扈多曰王何必患前代太史蘇由嘗誌勒于

石曰千年之後聲教流被此土方今七十九

年矣王奚患哉此先知之二也

已上所言為先知之二也

商大宰

商大宰者按春秋之時以大宰名官者惟
吳宋魯三國有之今如列子所言姓商名
詔乃吳國大宰也

問孔子曰

出列子書

聖

干

夫子聖者歟

歟者疑辭謙退不敢質言也問孔子聖人
歟

孔子曰聖則丘何敢然

丘夫子名何敢然者謙辭也

丘則博學多識者也

博廣學而多知識者也

又曰三王聖者歟

三王者夏商周也

孔子曰三王善任智勇者

善能任用智勇以治世者也

聖則丘不知

聖不聖丘不知也

曰五帝聖者歟

又問少昊顓頊高辛唐堯虞舜五帝也

孔子曰五帝善任仁義者

善能任用仁義以治天下者也

聖則丘不知

聖不聖丘不知也

聖

干

曰三皇聖者歟

伏羲神農軒轅者也

孔子曰三皇善任因時者

善能任用因順於時者也

聖則丘不知

聖不聖立不知也

商大宰大馭曰然則孰為聖乎

太宰謂三皇五帝三王皆非聖人然孰為聖人乎所以大驚馭也

孔子動容有間

動容者默而心想眉目動而形容疑據之貌

曰西方有聖者焉

謂西方有聖人焉

不治而不亂

此證明如來無為之大端也謂不以法度

所治自不作亂也

不言而自信

非言教勸化而自行敬信也

不化而自行

非教化而自行其道也

蕩蕩乎民無能名焉

蕩蕩廣遠之貌故如來之道妙民不能所名焉

立疑其為聖

夫子自稱其名立疑此為聖人

不知真聖歟真不聖歟

夫子有推尊之意為此有不定之辭故曰

不知真聖歟真不聖歟

此先知之三也

如上所言為先知之三也

嬴秦始皇帝時有梵僧室利房等一十七人來秦

文出緝事記

時帝方急其并吞七雄爭勝

七雄者秦齊燕趙韓魏楚也

甲兵相持不遑崇信

遑暇也鎧甲之兵正相殺時不遑開暇而

崇敬信受也

反為譎誕

軍四

三三

秦主反以譎詐虛誕

遂以房等陞而執之

遂將房等皆於陞牢而執禁之

夜有金甲神人從空而下以金錘擊鎖援僧而去

於夜有護法神披金甲從空而來皆開枷

鎖援引騰空而去

此先知之四也

已上所言為先知之四也

漢護左都水使劉向列仙傳曰吾搜檢藏書

軍四

三三

緬尋太史創造列仙圖

漢時劉向作列仙傳言我搜求檢閱藏典

之書緬遠推尋太史創造列仙圖也

黃帝而下六世迄于今得仙道者七百餘人

自軒轅黃帝以下六世至於今得成仙道

者七百餘人

向檢虛實定得一百四十六人其七十四人

已見佛經矣

向乃所檢其中虛實若實得仙道者只一

百四十六人其中有七十四人已見出於

佛經矣

此先知之五也

已上所言為先知之五也

前漢武帝元狩三年於長安城西南鑿昆明

池

帝欲伐昆明國彼國人善水戰故鑿池以習之

得黑灰問東方朔朔曰此非臣能知陛下可問西域胡僧必能知之帝遂遣人往問僧曰乃劫壞時所積灰耳此先知之六也

既遣人去西域所問梵僧乃言先佛住世大劫壞時之灰也此為先知之六也

若子獨於諸說而不知之者乎

若子於其此諸書中說何不知之者乎

且孔子生於東周佛則生於西域相去綿遠

其立會默識驗若親覲

夫子生於東魯佛乃生於西天雖相去遙

遠其立妙會合而默識應驗如親覲對面也

非同聲相應其孰能懸知如此之遠者乎

同聲相應者周易乾卦文言九五飛龍在天利見大人何謂也子曰同聲相應同氣相求水流濕火就燥雲從龍風從虎聖人作而万物覩本乎天者親上本乎地者親下則各從其類也既不同聲相應者其孰

能懸繫相承知千百年如此深遠者乎

尊釋第十八 此篇客方崇佛故曰尊什

客曰仲尼默識能仁

識音誌記也謂不言而存諸心也一云識者知也不言而心解也梵語什迦此云能

仁商大宰所問夫子默知佛也

既得聞焉

既已得聞聽焉

敢問老聃還知西方有聖人者無

再敢問老子還知西方有佛聖否

妙明曰善如汝之問也

謂善能如你之所問也

吾昔嘗遊華清宮

我昔年曾遊臨潼縣關寶山下有華清宮

道士鴻濛老人

第四

三五

鴻濛乃道士之號即華清宮住持也

邀予登玉女閣啓經藏出函匣觀道籍錄得

西昇經首帙

邀請我上玉女閣開道藏經函匣所觀本

籍錄得西昇經第一帙

讀其文曰吾師化遊天竺善入泥洹

泥洹者涅槃也

予謂鴻濛曰若指佛歟鴻濛曰吾不敢果以

為然也

謂我與鴻濛言此如指佛者乎鴻濛曰我

不敢果如為是也

予曰若非指佛誰為老氏之師也

我以言說若不是指佛誰為老子之師也

又得古道元皇歷云天竺有古皇先生即吾

師也

若此言者皆指佛言也蓋老子知天竺之

聖所以再三稱之也

善入泥洹化遊天竺

因善入泥洹而化遊本國五天竺也

今已返神還乎無名

言佛雙林入滅今乃返本還源復其無名

之妙

絕身滅影不始不終

絕身滅影復歸不始不終之理

綿綿長存吾今遊矣

綿綿不斷而長存者也故老子曰今去遊矣此正是過函谷關之時也

又得道士法輪經云若見沙門思念無量願早出身以習佛真

沙門僧也若不指佛言則道藏經中不言此也

若見佛圖思念無量當願一切普入法門

佛圖者即綵畫之佛像也

明解法度得道如佛

此亦分明言佛也

又得靈寶消魂安誌經云道以齋為先勤行

當作佛故設大法橋普度諸人物

諸者助辭於也

又得金闕朝元經云願採優曇花願燒旃檀香供養千佛身

單四

二十六

若此所言前鴻濛者人不必有疑也

稽首禮定光我生何以晚泥洹亦何早不見釋迦文心中常懊惱

予在北京靈濟宮西北廊畫壁上見一僧座一人禮拜予問本宮道士此何也士曰

此靈濟真君因中曾禮定光佛為師也

肅宗三教畫讚云

唐肅宗皇帝所作三教讚

儒吾之師曰魯仲尼

帝言儒乃吾之師即魯國仲尼是也

單五

二十七

仲尼師聃龍

仲尼師聃龍聃龍即老子也孔子家語適

周篇子曰周有老聃博古知今是吾師也

既問禮而嘆曰老子猶龍也老子於後遊天竺故佛乃老子之師也老子因中遇定

光佛以求脩真之要矣

吾不知聃師竺乾善入無爲

吾於昔年未明其事之前不知聃龍師竺

乾善能入無爲者即佛也

稽首正覺

梵語三菩提此云正覺即佛也

吾師師師

故稽首正覺世尊乃我師師之師也

以如是言應正了知

若用如此之所言者應當正以了知是意

也

老聃亦知竺乾之國有佛聖人可謂明矣子

獨不知乎

已上皆見開元古道藏經獨有子不知者

乎

夫太上生東夏釋迦現西乾

老子生於東國佛乃生於西天

地殊五萬餘里年隔十六君王

周定王丙辰二年二月十五日生老子位

經十六王者歷恭懿孝夷厲定幽平桓莊

僖惠襄項匡年記三百四十五載

雖殊地而處

殊別也然雖別地而居

別代而出其冥會默契如此之綿密

然別朝代而出生冥冥相會而默默合契

第四

天

如此綿遠之密者也

非聖慧遐鑑道德玄同其孰能與於此乎

孰誰也若不是聖人大慧所以遠鑑道德

玄妙之同爲其孰能參同於此者乎

折疑論卷第四

折疑論卷第五

軍五

金臺大慈恩寺西域師子比丘迷註

言符第十九

此篇脗合三教之理故曰言符

客曰夫孔佛二教其殊合之道或得其梗槩矣

軍五

爾雅郭璞曰梗槩者大畧也亦曰大槩也

客曰儒佛二教其殊別合同之道或然得其大畧矣

未審老氏之言與夫儒佛之語敢問亦有同乎

未敢審詳老子之言與吾夫子及佛之語亦有相同乎

妙明曰有但時有淳澆機有大小隨其所適有則固有但時世而有淳厚澆漓之機有其大小不同如漢書曰澆淳散樸皆各隨

其所適從也

教有淺深雖不能全同而亦有可同之語也然立教而有淺深雖不得二而全同亦有可同之語說見下文

孔子云中人以上可以語上也中人以下不可以語上也

語去聲論語語告也言教人者當隨其高下而教則其言易入而無獵等之蔽也

老子云上士聞道勤而行之中士聞道若存若亡下士聞道大笑之

上士之人唯智非愚勤行於道中士之人聞其道則可上可下矣下士之人唯愚非智返笑聖道故上士悟中士疑下士迷故不同也

佛云大根大莖大枝大葉中根中莖中枝中

葉小根小莖小枝小葉

法華經云上中下三品者即三乘也

達麼九年不語

祖師由傳聖道航海而來少林面壁九年

不言

顏回終日如愚

單五

二

論語孔子曰吾與四言終日不違如愚

老子曰多言數窮不如守中

頻數也道不屬言言多數而氣窮不如守

一中之道也

季康子患盜問於孔子孔子對曰苟子之不

欲雖賞之不竊

春秋季康子為政憂盜賊以問於孔子孔

子曰且上若不貪欲則雖賞民使之為盜

民以知耻而不偷盜也

老子曰不貴難得之貨使民不為盜

金玉之類乃難得之寶貨上若貴之而民

亦愛之上若不貴而下民亦不為盜矣

佛云不得畜金銀生像

沙彌十戒中佛云不得畜積金銀之器像

也

尚書云汝惟不伐天下莫與汝爭功

伐誇也汝你也你若不誇有功則天下人

無與你爭奪其功也

汝惟不矜天下莫與汝爭能

單五

三

矜能也你若不誇其才能則天下人無與

你爭能也

太上曰自見者不明自是不彰自伐者無功

自矜者不長

自專所見者必不明其道也自言已足者

其道德必不顯彰也自誇伐者必無其功也自矜才能者必不得久長也

佛經云不得故自讚毀他即其類也

佛經所言不得讚誇自己毀謗它人也

如此者衆

如此相同之言者衆多也

是以聖人雖居異域被機同處如出一口

三教聖人雖時代國土不同其被化機緣

相同之處如出於一人之口所言也

但病有淺深藥有殊品而療苦求安其情一

也

結上文意然三教所設各有淺深不同但

若病也三聖之言猶如藥也雖有高低差

殊品類不同其治療痛苦而欲求其安樂

者之情意則一理也

獨以戰國縱橫

獨以周道不行戰國縱南北而橫東西各

爭天下

時無大器

彼時無有可受聖道之大器人也

故二聖不言世外之典耳

故孔老二聖既知無堪授道之人惟以三

綱五常修齊治平之道而化利天下其出

世玄妙之典故不以言耳

會名第二十此篇會同三教聖人之名目故曰會名

客曰三聖設教異同之理則聞命矣

謂三教聖人設立教法同別之理皆得聞

說矣

敢問聖人原始返終之道可得聞乎

再敢問聖人原其始而不知所生返其終而

知所死如此道理可許得聞聽者乎

妙明曰甚哉子之問也

此賞贊客甚大之所問辭也

予隨堂粥飯之流

謙辭云我乃隨眾堂中食粥飯之常流

軍五

四

馬能達聖人起盡之事也歟

馬何善能言通達大聖人初起盡終其大

事也歟

然以所知敢告吾子

然此以用已之所知之事敢告於吾子也

佛昔居觀史多天

梵語觀史多亦名兜率陀天此云知足天

也

故名護明菩薩

佛彼時號護明菩薩亦名勝善天子是也

軍五

五

降神迦維羅國淨飯王宮以周昭王甲寅二

十四年四月初八日於毘婆尼藍園波羅义

樹下於母摩耶右脇而生十九踰城出家成

佛其德相妙好

註具問佛篇說

住世七十九年談經三百五十度

佛自降生至於雙林入滅共七十九載自

成道已四十九年演教三百餘會談經

以周穆王壬申五十二年二月十五日入般

涅槃

穆王事註見在前了

其道本乎明析色心

祈分也佛說三乘教法其道本欲分明色

心二法即真俗二諦也

指陳因果排列行位

指典陳說先因後果隨其所終而證排列
五十二行位階級也

透脫生死越四暴流河

透過解脫生死之事也超越四暴急流河
者謂欲流有流見流無明流也

超三界彼岸

超出欲界色界無色界三也梵語波羅此
云彼岸

捨凡從聖得大菩提

梵語菩提此云覺也捨離凡夫而證菩提

之大覺也

末後拈花示眾教外別傳不立文字直指人
心本來是佛以正法眼藏涅槃妙心傳付飲
光

梵語迦葉此云飲光故如來末後於雙林

軍五

六

將入滅時持青蓮花以示人天大眾顯教
外別傳不立文字直指人心見性本來是
佛用此正法眼藏涅槃妙心傳付迦葉

達摩東遷特明此事

梵語菩提達摩此云覺法西天自迦葉為

初祖相傳至達摩乃二十八祖東遷震旦

故明原始返終之道也

其來也月現江心

祖師其來東土所傳心印如月現於江心

之妙也

其逝也日沉山頂

其歸逝也如日沉西山之頂是也

道高堯舜德邁羲軒

若言其道高則超於帝堯帝舜德邁過於

伏羲軒轅如子貢曰夫子賢於堯舜是也

分身混沌之前流教太虛之始

謂佛祖及其一切衆生本有底陰身於太極混沌無極之前早有這箇道理是以流教於太虛之初始也

不生不滅

虛靈本体本來不生不滅

出九層圓蓋之天

按易數九者老陽至盡之處道出於九天之上

無去無來

本體如如豈有去來

超八維方質之地

超出乎四方四隅之八維方所形質之地大矣廣矣汪洋哉巍巍乎不可思議者也此讚佛祖道妙之廣大若汪洋大海又如

五岳巍巍高廣不可思量擬議也

大權菩薩經云老子是迦葉菩薩化遊震旦

大權修利菩薩經中所明此事

興正錄云周定王丙辰二年二月十五日老子降神於亳

亳音朴興正錄說在周定王丙辰二年二月十五日一本十四日子時老子生於楚

國陳郡苦縣賴鄉仁里也

母懷八十一年誕於李樹下遂指爲姓

老氏父姓韓名乾字元卑母曰精敷孕經

八十一年生李樹下因以爲姓名耳字百

陽身長四尺六寸額凸眉龐反唇哲鼻鬚

尖脣開聃耳鬚頭故謚曰老聃也

生而皓首

生而白頭

為周柱下史

柱下史者周時掌禮之官

周道既衰戰國縱橫

周轍既衰淳風墜地王道不興於時去國

矣

聖

牛駕而行擬遊西竺過函谷關為關令尹喜

說道德二篇西涉流沙薨於槐里

流沙地名函谷關即今潼關是也槐里亦

地名老子列傳因見周道衰微王綱解紐

修道德以隱其名駕牛車欲遊天竺過函

谷關遇關令尹喜著道德二篇緝事記云

欲涉流沙而不能往迴至扶風薨於槐里

西南渭水之陽一云興平縣是也

其道本乎專氣致柔抱一守真實腹虛心

老子之道專守精氣使不散亂則形體能

應之而能順也故能致其柔和抱一守真

者謂其無為自然之道一者為言至也言

更無其二故抱一氣而固守本真也道德

經云實其腹者懷道抱一而守其真神也

虛其心者謂除其嗜欲去其煩惱也

少思寡欲

無私蔽而少貪欲也

視之不足見

道德經云視之不見名曰夷夷者無色之

謂謂其道故無色而可見也

聖

九

聽之不能聞

經云聽之不足聞名曰希希者無聲之謂

也其道故無聲而可聞也

寂兮寥兮

寂者無音與聲也寥者無形而空也如詩

上天之載無聲無臭至矣

獨立而不改

獨立者道更無其二也不改者常化有常也

周行而不殆

既明此無形無影之道則周行天下而無危殆也

然後設無爲之化

明乎已上專氣抱一之道然後可以稱無爲之教化也

行不言之教

既明如上道妙則可以行無言無說之教足以還年却老

明已上數句之道則足可以證返老還童之理

羽駕長生

乘鸞鳳而跨鶴者謂之羽駕其本體而不滅者謂之長生久視之道也

共陰陽以晦明

陰陽者指日月而言也共與也與陰陽而

同暗同明也

與天地而遐久

與其天地同遐久而永遠也

非含和蘊素忘懷守雌者不足與語此道也若不是含養中和蘊積純真忘其情欲守

一若雌之抱卵孳孳而爲道者不足以論此道德也

牟子云清淨法行經云震旦國人難化先以三聖而徃教焉

文出破邪論在藏經既字函上卷也如不

信者請看藏經函

大迦葉菩薩稱為老子淨光童子菩薩稱為仲尼儒童菩薩稱為顏回

佛說空寂所問經及天地經皆云吾令迦

葉在彼為老子號無上道淨光在彼號仲

軍五

+

尼為夫子漸教化儒童在彼號顏回須那

經云吾入滅千載之後教流於東土王及

人民奉戒修善者眾出藏經明字函

興正錄云周靈王二十一年十一月四日生

孔子年譜云周二十二主靈王二十一年十

一月四日孔子生於兗州鄒邑平鄉闕黨里

緝事記靈王在位二十七年庚戌二十一

年十一月初四日時老子五十五歲孔子

生於魯國兗州鄒邑平鄉晉昌里生而有

髀身長九尺六寸腰大十圍手垂過膝河

軍五

士

目海口龍顏方頰鳳顛燕領虎視雷聲有中和之德衣莊而嚴色溫而厲有四士表

如世家說

父叔梁紇

下沒切

母顏氏徵

史記世家曰其先宋人也

在適以周道衰微淳風墜地

周道既衰淳厚之風化而墜落地而不能

復振

周流天下

既道衰微諸侯僭位故周流天下而化行

導一

高而無位

夫子道德賢於堯舜有君師之德無君師

之位

伐樹於宋

莊子孔子嘗傳道於宋國樹下宋人遂將
樹以伐之

削跡於衛

孔子過衛國其人削其脚跡

見辱於陽貨

陽貨謂孔子曰懷其實而迷其邦可謂仁
乎好從事而亟失時可謂智乎

被誚於接輿

楚狂接輿見孔子而歌曰鳳兮鳳兮何德
之衰往者不可諫來者猶可追已而已而
今之從政者殆而

畏於匡人

莊子夫子遊於匡宋人圍之數匝子絃琴

而不輟子路入見曰夫子何娛耶宋人欲

殺夫子矣子推琴而謂子路曰由來吾語

汝吾諱窮久矣而不免命也求通久矣而

不得時也當堯舜之時天下無窮人非知

之得也當桀紂之時天下無通人非知之

失也世適然夫水行不蛟龍者漁父父之

勇也陸行不避兇虎者獵夫之勇也白刃

交於前視死如視生烈士之勇也知窮之

有命知通之有時臨大難而不懼者聖人

之勇也是以吾今雖難於此而不怖故絃

單五

主

琴而樂也論語曰天生德於予匡人其如

予何

圍於陳蔡

論語子在陳絕糧從者病莫能興

窮詞於盜跖

註見在前

受鉞於桓雖

桓魋宋司馬也欲害孔子子曰天既賦我以如是之德桓魋其奈我何

年七十有三而終於魯

第五

十三

緝事記孔子年七十三薨於魯葬於城北

今孔林是也

其道本乎道德仁義禮樂

夫子以行其道也則本於堯舜無為自然之道德夫仁者心之德愛之禮義者心之

智事之宜禮者天理之節文人事之儀則

樂者移風易俗而主於和也

恭儉溫良慈讓

恭者莊敬也儉者節制也溫者和厚也良者易直也慈仁而有愛及人也讓者謙遜

也

文行忠信

論語子以四教文行忠信教人以學文修行存忠信也忠信為人之本也

祖述堯舜

中庸遠宗堯舜之道

憲章文武

中庸近守文武之法

刪詩書

刪除削也定公元年季氏強僭其陽虎作

亂專政夫子退而削去詩中繁文異辭書

中三墳五典

定禮樂

家語夫子適周篇問禮於老聃訪樂於苴弘然後定其禮樂

讚易道

讚周易而講明天道及說卦言繫辭等也

補春秋

韓宣子適魯見孔子曰易象與魯春秋蓋周之舊典也何不修之因魯史策書成文

就加筆削所補之者人道恢王道備矣

作孝經

與曾子所言者是也

理歌器

家語孔子觀於魯桓公之廟有歌器焉問

於守廟者曰此謂何器對曰此蓋為宥坐之器也子曰吾聞宥坐之器虛則欹中則正滿則覆聖人以爲至誠故常置之於坐側碩爲弟子曰試注水焉乃注之果然中則正滿則覆夫子喟然嘆曰嗚呼夫物焉

單五

十四

有滿而不覆也哉子路進曰敢問持滿有道乎子曰聰明聖智守之以愚功被天下守之以讓勇力振世守之以怯富有四海守之以謹此所謂損之又損之道也受道於漁父

事如莊子漁父篇

問禮於老聃

註見前

正三綱

三綱者父子君臣夫婦也

單五

十五

明五紀

五紀者仁義禮智信

配天祀帝享祖尊親

事出孝經

僕妾竭其懽心

孝經治家者不敢失於臣妾而况於妻子乎故得人之懽心

臣子盡其忠孝

論語事父母能竭其力事君臣能致其身

居家理治長幼順從

孝經居家理故治可移於君事兄弟故順

可移於長

身揭日月之明

揭負也言身負其道如日月之同明

道歷乾坤之固

夫子道德歷代封謚如天地之永固

此畧其實也

此乃畧少而言夫子之實跡也

然聖人之道

此下述顏子之言以贊夫子之道也

仰之彌高

論語顏子喟然嘆曰聖人之道仰之彌高

不可及

鑽之彌堅

鑽彌堅不可入

瞻之在前忽然在後

在前在後恍惚不可以為象此顏子深知

夫子之道無窮無盡無形無體而嘆之也

高堅者為學難進謂之前後瞻之惚然者

捉摸不着之義此形容夫子之道體而不

可及也

居則善地心則善淵迎之無首隨之無後

老子云居善地心善淵迎之不見其首隨

之不見其後此形容老氏道體玄妙而不

可及也

生而無生滅而無滅

即釋氏不生不滅之道也

離相寂然絕諸戲論

總結上文意既入離相寂然之道乃絕盡世間之事故一切所作皆為戲論之事此

形容釋氏道體玄妙不可所及也

且誰能果知其昇降隱顯原始返終之道也

此總結三教之妙而謙辭云且今誰便善

能果敢言盡知其高低明暗原其始生而

盡其返終之道也哉

客稽首再拜曰非子之說吾不得聞聖人至

道如此其大者也

頭至於地拜而少頃不起曰稽首也再拜

而謝之言曰若不是妙明子之所說我不

能聽三教聖人有此廣大之至道者也

西域師子註斯已畢復述一律以申愚意彥美當時著折疑引明三教化愚痴深窮要妙弘先覺博覽玄微使後知道典宛然合道理儒書成以契儒規於中字字括經史肯騁宵襟反自欺

唐肅宗皇帝御製三教增詩二十一首

叙問第一

終南隱迹坐枯禪忽有人來發問端往日為

儒談禮義今朝削髮講泥洹愚徒偏執分三

教智哲開明理一般每向大雄峰頂望群山

略略共相攢

聖生第二

法身廖廓本無生為度機緣降梵宮遊翫四

門觀偈相巢棲六載悟真空慈雲普覆三千

界法雨周流萬國中直指含靈真面目愚朦

遮障不能通

問佛第三

聖人謚號豈能宣五帝三皇意亦然報化應
機同水月法身周遍等空天頭頭物物真如
性密密綿綿般若禪透過這些關揆子玄玄

誰道不玄玄

喻舉第四

紛紛含識患沉痾大聖醫王妙藥多浩浩經
文盈海藏雄雄玉偈滿娑婆二篇道德求仙
法五義言詞治世科堪嘆井竭居淺水誰知

東海有倉波

宗師第五

世尊顯化在西乾後漢明皇教始傳梁武傾
心歸寶誌隋文致意慈雲延東坡尚乃參佛
印韓愈猶然禮大顛謗釋愚徒學解淺不推

五

六

列子仲尼篇

通相第六

貌陋仁心古聖人混元造化定初分蛇身大
鯁開天祖牛首神農治世君舜目重瞳懷道
德堯眉八彩有功勳非常行狀非常德莫謗

如來金色身

論孝第七

出家行孝異尋常鬚髮蠲除未毀傷泰伯文
身稱至德荆軻殞命號忠良比干剖腹剝心
死芥子焚軀抱樹亡仁義蓋由方寸造形服

改變得何妨

拒毀第八

沙門絕嗣越常倫化外風光別有因妻子牢
囚難出離利名羅網早抽身夷齊隱跡無三
友巢許韜光少六親大事小人難忖量任他

譏謗慢勞神

評議第九

野人冷眼笑王侯跪拜衣冠并不修太皞髀
形并跣足神農露頂又擊頭漢王問道歸河
上堯帝尊賢敬許由若論衲僧生計喜青山

第五

十九

綠水自悠悠

舉問第十

不信佛經論鬼神儒宗教典有明文滿天雨
雪誰人降震地雷聲耳自聞豕負鬼車周易
語明言神降孔丘文細分九品麤三類善世

叮嚀說與君

解域十一

人才治世出中原未必中原箇箇賢桀紂克
殘無禮義嬴秦暴雪有冤德堯王西長仁慈
善舜帝東生道德全物外風光知者少如來

弘化在西乾

釋謗十二

衲僧煉性慕林泉只爲衣食入市廛誤犯尸
羅因養道整學商賈且隨緣嚴陵垂釣沙灘
上呂望直釣渭水邊君子小人分兩路任他

愚鹵與高賢

辨施十三

謗僧驕態處華堂佛法威光大闡揚聖像莊
嚴金晃曜殿宇彩畫玉輝光修行衲子禪心
淨辨道緇流戒定香難比幽王寵褒姒不同

秦始建阿房

殊見十四

虛空法界總包羅水鳥山花漏泄何智者了
然心灑落愚徒迷昧意蹉跎悠悠琴韻知音
少壤壤巴歌和衆多奉勸世間邪見子收心

早早念彌陀

隨宜十五

薄福衆生別有由慳貪嫉妬苦追求三綱五常猶難信十善八齋未肯修天契糠粃甘羨美牛聽琴韻冷啾啾輪回六道何時了苦海

誰人下釣鈎

優劣十六

時人不解養丹田佛法誰能敢授傳八解六通心地印三身四智體中圓吞霞服氣長生法跨鳳乘鸞自在仙若也蘊空云是道周公

孔子豈昇天

先知十七

西天佛祖現威靈東土先知有幾人三教聖人無彼此一生愚魯盡貪嗔危多劉向高名遠孔子蘇由見趣真山水悠悠十萬里分明

單五

十

指出法王身

尊釋十八

化遊天竺聖中王老氏宗師號古皇一辨梅檀熏法界幾枝優鉢散花香西昇經內分明載靈寶篇中又闡揚道德廣開矇昧眼休爭

人我惱心腸

言符十九

釋道儒流一化風休分南北與西東五常五戒何曾異三果三歸本自同老子掌中明至理達麼面壁顯真空時人不解源流意是是

非非甚日窮

聖

二十一

會名二十

東土西天長聖人鼎分三足定乾坤顏曾禮義家家有孔孟文章世世存佛祖真經十二部老子道德一雙門流通宇宙扶皇化海晏

河清日日新

總頌

歷代名儒誦佛章始知西域教非常摧邪顯
正張天覺捨偽從真白侍郎謗佛篇中無呂
杜傳燈錄上有蘇黃聰明更有過先哲優劣
心中自揣量

折疑論詩終



華嚴原人論解

長安大開元寺講經論沙門圓覺撰



清刻龍藏佛說法變相圖

新編乾隆大藏經

五三〇

龍藏

華嚴原人論科

軍六

將解此論大科為四

初解正題嚴

初通舉有情靈

初引文立理知

初標題目二

後解并序并

次別舉無情物

次及顯須原我

次彰撰入終

初正舉外事三

後及結立理有

後順成得旨歡

三明序引三

後正顯所例況

初叙外教二

初別明遠近然

初通顯大意二

初正叙二

後叙內教佛

後結成基本萬

初就所原以標空

次總非謂

初承前總通然

初總明二

後就原以立理三

後通妨二

後躡迹重通二

初總彰權實勸

次別叙諸宗三

初通指內外然

初總贊導萬

後斷權實教

後正明造論二

後別指內宗就

後奪唯佛了推

後別明二

初餘宗未了二

初別叙迷人三

初先叙所憑今

初叙前三篇後

後正明造論三

後雙就結責教於

次別示大旨二

後叙後篇依

四釋本文二

一斤迷執

後結示篇名有

初總顯道生儒

初標列章門四

二斤偏淺

初谷舉三宗二

後生起序道

後依章別釋四

三直顯真源

次約人顯本慧

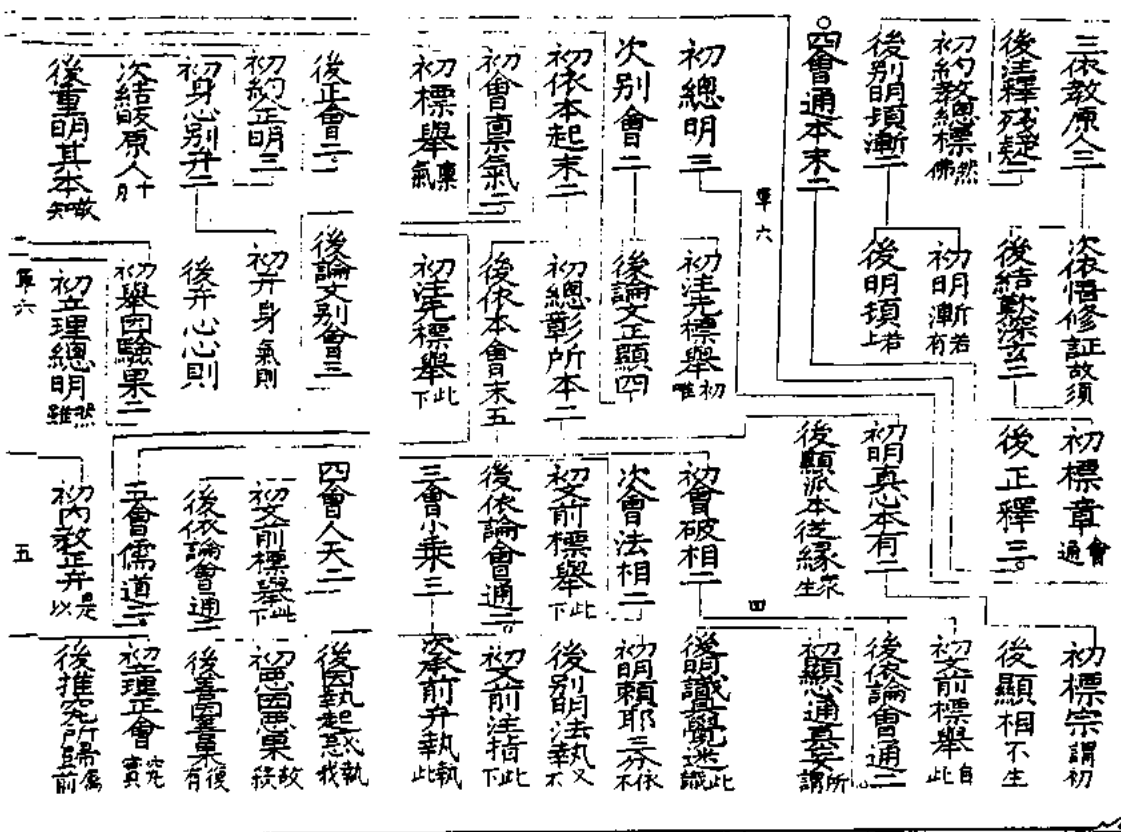
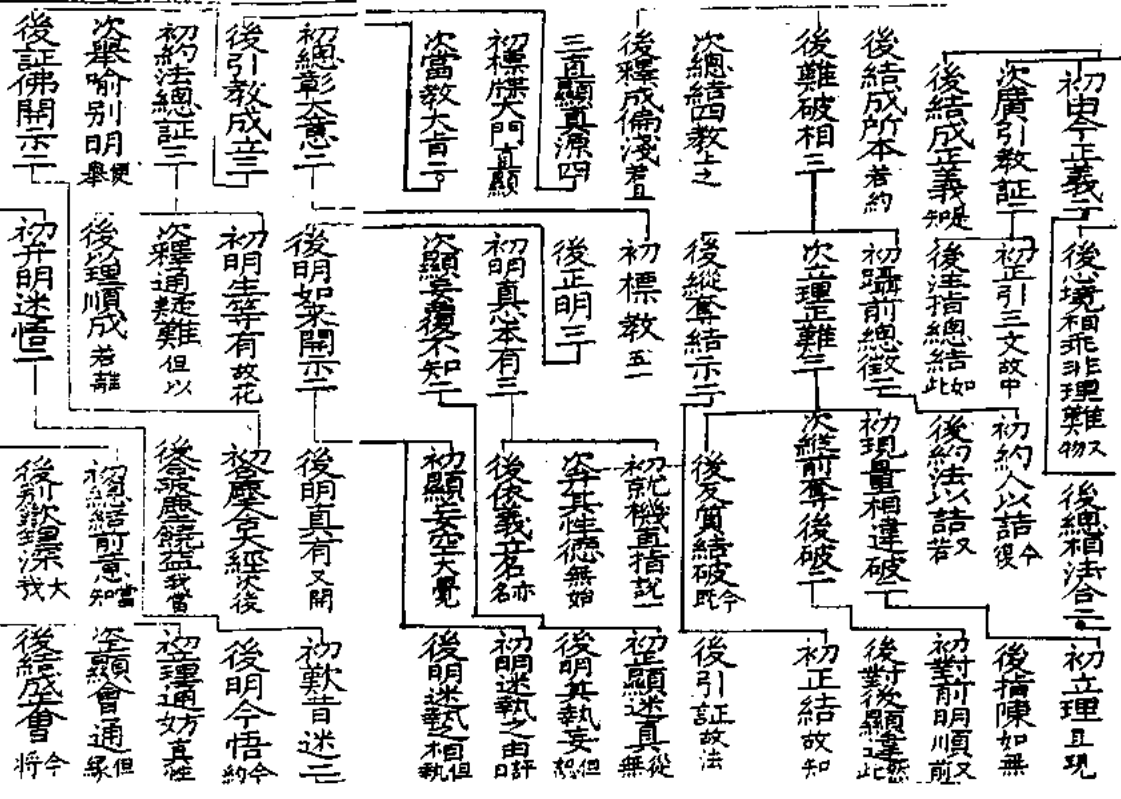
初按定所立大道

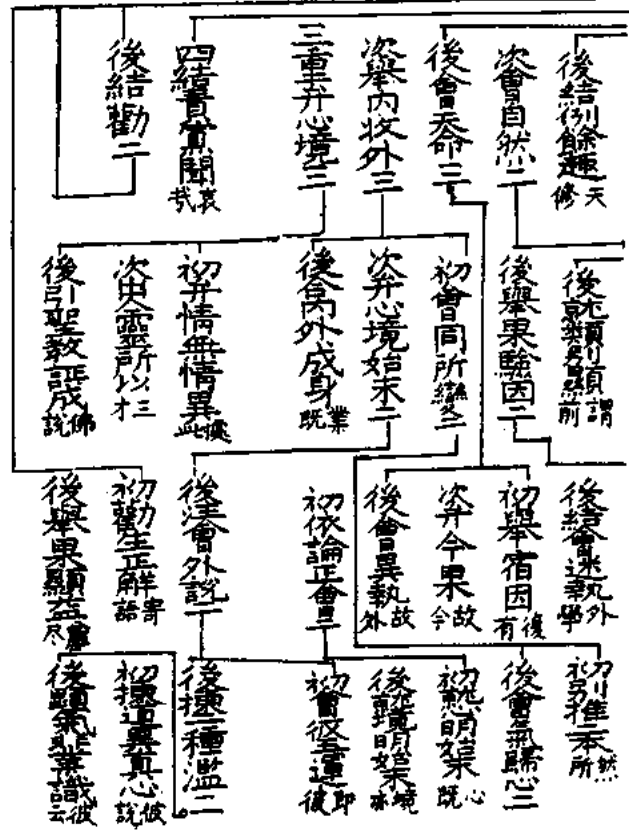
「斥迷執四」	「四會通本末」	後結顯終歸 <small>故死</small>	次正難其違 <small>本</small>
初先牒門名 <small>斥迷</small>	初正明所本三	初正明然外	後反質難破 <small>何</small>
二正指儒道三	次立教大有二	後通妨難指	初正明則一
三就彼詰難四	後約顯執 <small>故</small>	初道常物亦應難	後別示謂石
初難道生二	初牒彼所立各	後攝攝倒置非難 <small>又</small>	初難入應
次難自然二	後就彼申難二	初自然即應無端難	後結責難
三難益氣二	初牒彼所立 <small>又</small>	後自然應緣習難二	初理正難則
四難天命二	後就彼詰難二	初氣變不應緣習難	後通難三
初牒彼所立 <small>又</small>	初牒彼所立 <small>又</small>	次氣滅應無鬼神難	初後後若
後正并其違三	後正詰難三	初實其違理二	後通難則
初福多少不平難二	初直申正理且	初理正言 <small>又</small>	初舉知難証難 <small>世</small>
初正難則天	次責其違 <small>又</small>	後引事証 <small>又</small>	後後有知証難 <small>世</small>
後結難苟多	後舉難例 <small>又</small>	初信理量破 <small>又</small>	初引世教破 <small>又</small>
次攝攝倒置非理難二	初先按定 <small>又</small>	後引教及事破 <small>又</small>	後引世事破 <small>又</small>
初正詰況有	後結非理則	後躡迹通妨二	初設難外難

後升違 <small>既皆</small>	後結顯未 <small>是</small>	後惡業應有難三	後答難答日
後立教歸罪不當難三	初顯明念 <small>佛</small>	初叙惡因果謂造	初論文略標故佛
二斥偏淺三	次別叙入天二	後明善因果三	後注文別釋二
初標標章門 <small>佛</small>	初別明入乘二	初正明立教二	初通釋外疑三
次標列五教 <small>佛</small>	次別明天乘 <small>佛</small>	後彰教利益得免	後會釋五戒拈
後別叙前四三	後注道妨難 <small>中</small>	初總徵若言	初破執肉心二
初正叙四教三	三結成教名 <small>若</small>	後正破二	初正難若言
初天教三	四總結其本據此	初難執身 <small>若</small>	後結難且心
初叙彼教宗 <small>四</small>	初總詰造受命語	後難執心二	後破執情慮三
次就彼詰難	後躡迹申難二	初躡迹轉破 <small>若</small>	初牒彼救詞 <small>若</small>
後結顯未 <small>知</small>	初身心各別難二	次躡迹正詰 <small>若</small>	後以理詰責 <small>若</small>
次小乘教三	後身心相合難四	三遮彼輕救若言	初并其違據此
初叙彼教宗三	初并所依色心示	四結成達理二	後責非理如何
初總顯因緣三	次明生滅之相後無	初報差別業成	初風輪依空 <small>日</small>
次別明深淨二	後明相依以立身心	後三道不斷於所次兩成 <small>音</small>	後三道不斷於所次兩成 <small>音</small>

初深因果二	初我執為先意	初依正合明身則	三靈成相狀
初別明三	次因執起惑實此	後別明依報二	四漸分天地 <small>先成</small>
初明深因三	後因惑起業毒	初躡前標舉	初明序四
次明深果二	初躡前後二	後依教正明二	次總結成立方名
後結無窮二	後別顯果相二	初廣明成判二	後成所經時時
初就真宗判	初正弁所迷 <small>道</small>	初明內教二	初報成教乃至
後法形外說二	後結超勝 <small>知故</small>	初成諸原三	後總結時教經十
後結示都	初緣分成八推	後成有情一	初會彼虛無二
後淨因果二	次細析轉多二	後會釋外宗二	初粗說似同識四
初假想析法二	初析身况地	初正申和會四	次實實則異 <small>道</small>
後實智斷証三	軍六	後結顯同異三	後總會釋 <small>老氏</small>
初及迷成悟 <small>便</small>	後顯無我義二	初約外宗結 <small>但</small>	次會同無變兼
次知斷修証 <small>誰</small>	初別推二	後就約教結佛	三別配才充王
後結成得果 <small>乃</small>	初即顯明無 <small>既</small>	後略并餘三雜	四會同萬物地辨
後結成所本二	後離顯明無 <small>此</small>	初別破色心二	初破執心今五

初結現在據此	後雙結翻覆	後雙就結 <small>在何</small>	後破執身無色
後結過未過去	初標立理結	初叙其本末二	初正釋二
次就彼詰難二	後及破其違二	初明本識 <small>於</small>	初約變明假 <small>我</small>
後結未了是知	初叙彼所宗二	後明餘七轉 <small>生</small>	後顯其不實 <small>無</small>
後法相破相二	初先總標舉 <small>大</small>	次顯其不實 <small>無</small>	次喻明三
初併叙二宗二	後別釋其旨三	後徵釋變相一	初喻前能變 <small>如</small>
初叙法相宗三	次結成所本悟解	初躡前檢徵 <small>如</small>	次喻執為實 <small>識</small>
後叙破相宗二	後注指後破不了	後依徵別釋三	後約悟顯假 <small>來</small>
初標名略標 <small>如</small>	初雙指經時二	初約經明不定 <small>顯</small>	後法合我身
後注詞別辨二	後引義証成二	後約時明不定 <small>顯</small>	初正敘故天
後併破宗三	初証解通顯 <small>密</small>	初雙標故龍	後取捨合意
初破法相二	後証時通前後了	後雙釋表者	初隨情修有 <small>知</small>
初顯所破二	初摠詰將欲	初躡彼所立以按定語	後實空證理
後顯後能感	後弁違二	後正就各異以并違顯	初正合諸識
初對前顯勝	初境有無成異難二	初就顯明空	後釋成以皆





華嚴原人論科終

華嚴原人論序

重七

經云文字性空又曰無雜文字而說解脫必曰捨文字然後見法非見法者也圭峯禪師誕形於西充通儒於遂寧業就將隨貢詣有司會有大德僧道圓得法於洛都荷澤大師

重七

嫡孫南印開法於遂州大雲寺師遊座下未及語深有所忻慕盡取平生所習捐之涂削爲弟子受心法他日隨衆僧齋于州民任灌家居下位以次受經遇圓覺了義卷未終軸感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當

大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳行矣無自滯於一隅也師稽首泣奉命北去抵襄漢會初有自京師負雲花觀大師華嚴疏鈔至者師一覽陞座而講聽者數千百人遠近大驚然後至京師詣雲花寺修門人之禮北遊清

涼山回住於鄠縣草堂寺未幾復入寺南圭山所至道俗歸依者如市得法者數百人註圓覺大小二疏華嚴金剛起信唯識四分律法界觀皆有章句自是圓頓之教大行於世其他原人道之根本會禪教之異同皆隨扣

而應待問而荅或徒衆遠地因教誠而成書或門人告終爲安心而演偈或熙怡於所證之境告示初心或偃仰於所住之山歌詠道趣其文廣者其理彌一其語簡者其義彌圓門弟子集而編之成十卷昭昭然定慧之明

鏡也禪師以法界爲堂與教典爲庭宇慈悲爲冠蓋衆生爲園林終日贊述未嘗以文字爲念今所傳者蓋荆山之人以玉抵鵲而爲行路之所寶也余高枕於吾師戶牖之間久矣知者不言則後代何以仰吾師之道乎於

是粗舉其大節以冠于首裴休序

華嚴原人論 并序

終南山草堂寺圭峯蘭若沙門宗密述

萬靈蠢蠢皆有其本萬物芸芸各歸其根未有無根本而有枝末者也況三才中之寂靈而無本源乎且知人者智自知者明我今稟得人身而不自知所從來曷能知他世所趣乎曷能知天下古今人事乎故數十年中學無常師博考內外以原自身原之不已果得其本然今習儒道者祇知近則乃祖乃父傳體相續受得此身遠則混沌一氣剖為陰陽

單七

二

之二二生天地人三三生萬物萬物與人皆氣為本習佛法者但云近則前生造業隨業受報得此人身遠則業又從感展轉乃至阿賴耶識為身根本皆謂已窮其理而實未也然孔老釋迦皆是至聖隨時應物設教殊途

內外相資共利群庶策勤萬行明因果始終推究萬法彰生起本末雖皆聖意而有實有權二教唯權佛兼權實策萬行懲惡勸善同歸于治則三教皆可遵行推萬法窮理盡性至于本源則佛教方為決了然當今學士各

單七

三

執一宗就師佛者仍迷實義故於天地人物不能原之至源余今還依內外教理推窮萬法初從淺至深於習權教者并滯令通而極其本後依了教顯示展轉生起之義會偏令圓而至於末

末即天地人物文有四篇名原人也

華嚴原人論

一斤迷執

二斤偏淺

三直顯真源

四會通本末

一斤迷執習儒道者

儒道二教說人畜等類皆是虛無大道生成

養育謂道法自然生於元氣元氣生天地天地生萬物故愚智貴賤貧富苦樂皆稟於天由於時命故死後却歸天地復其虛無然外教宗旨但在乎依身立行不在究竟身之元由所說萬物不論象外雖指大道為本而不

備明順逆起滅滌淨因緣故習者不知是權執之為了今略舉而詰之所言萬物皆從大道而生者大道即是生死賢愚之本吉凶禍福之基基本既其常存則禍亂凶愚不可除也福慶賢善不可益也何用老莊之教耶又

道育虎狼胎桀紂天顏冉禍夷齊何名尊乎又言萬物皆是自然生化非因緣者則一切無因緣處悉應生化謂石應生草草應生人人生畜等又應生無前後起無早晚神仙不籍丹藥太平不籍賢良仁義不籍教習老莊

周孔何用立教為軌則乎又言皆從元氣而生成者則歛生之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉若言歛有自然便能隨念愛惡等者則五德六藝悉能隨念而解何待因緣學習而成又若生是稟氣而歛有死是氣

軍七

四

散而歛無則誰為鬼神乎且世有鑑達前生追憶往事則知生前相續非稟氣而歛有又驗鬼神靈知不斷則知死後非氣散而歛無故祭祀求禱典籍有文況死而蘇者說幽途事或死後感動妻子讎報怨鬼今古皆有耶

外難曰若人死為鬼則古來之鬼填塞巷路
 合有見者如何不爾答曰人死六道不必皆
 為鬼鬼死復為人等豈古來積鬼常存耶且
 天地之氣本無知也人稟無知之氣安得歟
 起而有知乎草木亦皆稟氣何不知乎又言

貧富貴賤賢愚善惡吉凶禍福皆由天命者
 則天之賦命奚有貧多富少賤多貴少乃至
 禍多福少苟多少之分在天天何不乎乎況
 有無行而貴守行而賤無德而富有德而貧
 逆古義凶仁天暴壽乃至有道者喪無道者

興既皆由天天乃興不道而喪有道何有福
 善益謙之賞禍淫害盈之罰焉又既禍亂反
 逆皆由天命則聖人設教責人不責天罪物
 不罪命是不當也然則詩刺亂政書讚王道
 禮稱安上樂號移風豈是奉上天之意順造

化之心乎是知專此教者未能原人

二斤偏淺習佛不了
教者

佛教自淺之深略有五等一人天教二小乘
 教三大乘法相教四大乘破相教此篇中
 一乘顯性教在第三一佛為初心人且說三

世業報善惡因果謂造上品十惡死墮地獄
 中品餓鬼下品畜生故佛且類世五常之教

天竺世教儀式雖殊懲惡勸善無別亦不離
 仁義等五而有德行可修例如此國欲手而
 舉土著散手而垂皆為禮也令持五戒義不教是仁不益是
妄語是信不飲取酒肉得免三途生人道中
 神氣清潔益於智也

修上品十善及施戒等生六欲天修四禪八

定生色界無色界天題中不標天鬼地獄者
界地不同見闕不及凡

俗尚不知末況窮本故對俗教故名入天
 且標原人今叙佛經理宜具列教也然業有三種一惡二善三不
動報有三時現報生報後報據此教中
 業為身本今詰之曰既由造業受五道身未

審誰人造業誰人受報若此眼耳手足能造業者初死之人眼耳手足宛然何不見聞造作若言心作何者是心若言肉心肉心有質繫於身內如何速入眼耳辨外是非是非不知因何取捨且心與眼耳手足俱為質礙豈

得內外相通運動應接同造業緣若言但是喜怒愛惡發動身口令造業者喜怒等情乍起乍滅自無其體將何為主而作業耶設言不應如此別別推尋都是我身心能造業者此身已死誰受苦樂之報若言死後更有身

者豈有今日身心造罪修福令他後世身心受苦受樂據此則修福者屈甚造罪者幸甚如何神理如此無道故知但習此教雖信業緣不達身本二小乘教者說形骸之色思慮之心從無始來因緣力故念念生滅相續無

窮如水涓涓如燈焰焰身心假合似一似常

凡愚不覺執之為我實此我故即起貪貪名

榮我嗔嗔違情境我癡計非理等三毒三毒擊意發

動身口造一切業業成難逃故受五道苦樂

等身別業所感三界勝劣等處共業所感於所受身還

執為我還起貪等造業受報身則生老病死

死而復生界則成住壞空空而復成從空初

者頌曰空界大風起傍廣數無量厚十六洛

又三金剛不能壞此名持界風光音金藏雲布

洛及三始作金剛界次第金藏雲布兩滿其內

先成梵王界乃至夜摩天風鼓清水成須彌

七金等萍濁為山地四洲及泥犁鹹海外輪

圍方名器界立時經一增減乃至二揮福盡

下生人間初有地餅林藤後梗米不銷大小

便利男女形別分四立主求臣佐種種差別

經十增減前總二十增減名馬成劫譏

曰空劫中不是道教指之云虛無之道然道

體寂照靈通不是虛無老氏或迷之或權設

務絕一人欲故指空界為道一空界中大風即

混沌一氣故彼云道生一也金藏雲者陰陽

形之始即大極也兩下不流陰氣疑也天陽

相合方能生成矣楚王界須彌者彼之天也

淨濁者地即一生二天二禪福盡下生即人
 也二生三才備矣地餅已下乃至種種即
 三生萬物此當三皇以前穴居野處未有火
 化等但以時無文字記載後人傳聞不
 明展轉錯謬諸家著作種異說佛教又緣
 通也住者住劫亦經二上增減壞若壞劫亦
 二十增減前十九增減壞有情後一增減壞
 器界能壞者是火水風三災空考劫劫劫
 亦二十增減空中無世界及諸有情也劫劫

車七

七

生生輪迴不絕無終無始如汲井輪道教只

世界未成時一度空劫云虛無混沌一氣等
 為元始不知空界已前早經千千萬萬遍
 成任壞空終而復始故知佛法中由不
 小乘淺淺之教已超外典深深之說
 了此身本不是我者謂此身本因色
 心和合為相今推尋分析色有地水火風之

四心有受能領納好想能取行念造作者識
 之四若皆是我則成八我沉地大中復有眾
 多謂三百六十段骨一一各別皮毛筋肉肝
 心脾腎各不相是諸心所等亦各不同見不
 是聞喜不是怒展轉乃至八萬塵勞既有此

眾多之物不定取何者為我若皆是我我
 即百千一身之主多主紛亂離此之外復無
 別法翻覆推我皆不可得便悟此身但是眾
 緣似和合相元無我人為誰貪嗔為誰殺盜
 施戒知苦諦也遂不滯心於三界有漏善惡斷集諦也

但修無我觀智諦道以斷貪等止息諸業證得
 我空真如諦滅乃至得阿羅漢果灰身滅智方
 斷諸苦據此宗中以色心二法及貪嗔癡為
 根身器界之本也過去未來更無別法為本
 今詰之曰夫經生累世為身本者自體須無

間斷今五識根境身為緣意識有時不
 行無悶絕睡眠滅盡定無想天無色界天無此四大如
 何持得此身世世不絕是知專此教者亦未
 原身三大乘法相教者說一切有情無始以
 來法爾有八種識於中第八阿賴耶識是其

根本頓變根身器界種子轉生七識皆能變
現自分所緣都無實法如何變耶謂我法分
別熏習力故諸識生時變似我法第六七識
無明覆故緣此執為實我實法如患重病心
色人夢見可知者患夢力故心似種種外境

第七

八

相現夢時執為實有外物寤來方知唯夢所
變我身亦爾唯識所變迷故執有我及諸境
由此起惑造業生死無窮前說悟解此理方
知我身唯識所變識為身本如前所破四大
乘破相教者破前大小乘法相之執密顯後

真性空寂之理破相之談不唯諸部般若遍
後此教隨執即破無定時節故龍樹立二種
般若一教若二不共者二乘同聞信解
破二乘法執故不共者唯菩薩解密顯佛性
故故天竺戒賢智光二論師各立三時教指
此空教或在後今意取後將欲破之先詰之
曰所變之境既妄能變之識豈真若言一有

一無者此下却將則夢想與所見物應異異

則夢不是物物不是夢寤來夢滅其物應在
又物若非夢應是真物夢若非物以何為相
故知夢時則夢想夢物似能見所見之殊據
理則同一虛妄都無所有諸識亦爾以皆假

託象緣無自性故故中觀論云未曾有一法
不從因緣生是故一切法無不是空者又云
因緣所生法我說即是空起信論云一切諸
法唯依妄念而有差別若離心念即無一切
境界之相經云凡所有相皆是虛妄離一切

第七

九

相即名諸佛如此等文是知心境皆空方是
大乘實理若約此原身身元是空空即是本
今復詰此教曰若心境皆無知無者誰又若
都無實法依何現諸虛妄且現見世間虛妄
之物未有不依實法而能起者如無濕性不

變之水何有虛妄假相之波若無淨明不變之鏡何有種種虛假之影又前說夢想夢境誠如所言然此虛妄之夢必因睡眠之人今既心境皆空未審依何妄現故知此教但破執情亦未明顯真靈之性故法鼓經云一切

空經是有餘說有餘者義未了也大品經云空是大

乘之初門上之四教展轉相望前淺後深若且習之自知未了名之為淺若執為了即名為偏故就習人云偏淺也

三直顯真源習佛了義實教者

五一乘顯性教者說一切有情皆有本覺真心無始已來常住清淨昭昭不昧了了常知亦名佛性亦名如來藏從無始際妄想翳之不自覺知但認凡質故耽著結業受生死苦大覺愍之說一切皆空又開示靈覺真心清

淨全同諸佛故華嚴經云佛子無一衆生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得若離妄想一切智自然智無礙智即得現前便舉一塵舍大千經卷之喻塵況衆生經況佛智次後又云爾時如來普觀法界一切衆

生而作是言奇哉奇哉此諸衆生云何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧與佛無異評曰我等多劫未遇真宗不解反自原身但執虛妄之相甘認凡下或畜或人今約

第七

十

至教原之方覺本來是佛故須行依佛行心契佛心返本還源斷除凡習損之又損以至無為自然應用恒沙名之曰佛當知迷悟同一真心大哉妙門原人至此然佛說前五教或漸或頓若有中下之機則從淺至深漸誘接先說初教今離惡住善次說二三今離染住淨後說四

五破相顯性會權歸實依實教修乃至成佛
若上上根智則從本至末謂初便依第五頌
指一真心體心體既顯自覺一切皆是虛妄
本末空寂但以迷故託真而起須以悟心之
智斷惡修善息妄歸真
妄蓋真圓是名法身佛

四會通本末會前所斥同歸
真源皆是正義

真性雖為身本生起蓋有因由不可無端忽

成身相但緣前宗未了所以節節斥之今將

本末會通乃至儒道亦是初唯第五性教所
說從後段已去節

級才同諸教謂初唯一真靈性不生不滅不

增不減不變不易衆生無始迷睡不自覺知

由隱覆故名如來藏依如來藏故有生滅心

相自此方是第四教亦同所謂不生不滅真
破此已前生滅諸相也

心與生滅妄想和合非一非異名為阿賴耶

識此識有覺不覺二義此下方是第三法
相教中亦同此說依

不覺故取初動念名為業相又不覺此念本

無故轉似能見之識及所見境界相現又不

聖七
士

覺此境但從自心妄現執為定有名為法執

此下方是第二小
乘教中亦同所說執此等故遂見自他之殊

便成我執執我相故貪愛順情諸境欲以潤

之真嫌違情諸境恐相損惱愚癡之情展轉

增長此下方是第一人
天教中亦同所說故殺盜等心神乘此

惡業生於地獄鬼畜等中復有怖此苦者或

性善者行施戒等心神乘此善業運於中陰

入母胎中此下方是儒道
二教亦同所說稟氣受質會彼所
說以氣

為氣則頓具四大漸成諸根心則頓具四蘊

漸成諸識十月滿足生來名人即我等今者

身心是也故知身心各有其本二類和合方

成一入天脩羅等大同於此然雖因引業受

得此身復由滿業故貴賤貧富壽夭病健盛

衰苦樂謂前生敬慢為因今感貴賤之果乃

至仁壽殺天施富慳貧種種別報不可具述

是以此身或有無惡自禍無善自福不仁而
 壽不殺而天等者皆是前生滿業已定故今
 世不因所作自然而外學者不知前世但
 據目覩唯執自然會彼所說復有前生少時
 修善老而造惡或少惡老善故今世少小富

貴而樂老大貧賤而苦或少貧苦老富貴等
 故外學唯執禿黍由於時運皆由天命然所
 稟之氣展轉推本即混一之元氣也所起之
 心展轉窮源即真一之靈心也究竟言之心
 外的無別法元氣亦從心之所變屬前轉識

所現之境是阿賴耶相分所攝從初一念業
 相分爲心境之二心既從細至麤展轉妄計
 乃至造業如前境亦從微至著展轉變起乃
 至天地即彼始自太易五重運轉乃一太極
 真性其實但是一念能變見分彼云元業既
 氣如此一念初動其實但是境界之相業既

成熟即從父母稟受二氣氣與業識和合成
 就人身據此則心識所變之境乃成二分一
 分與心識和合成人一分不與心識和合即
 是天地山河國邑三才中唯人靈者由與心
 神合也佛說內四大與外四大不同正是此

也哀哉實學異執紛然寄語道流欲成佛者
 必須洞明麤細本末方能棄末歸本返照心
 源盡細除靈性顯現無法不達名法報身
 自然應現無窮名化身佛
 華嚴原人論

單七

士

華嚴原人論後序

屏山居士李純甫撰

草堂禪師佩曹溪心印註華嚴法界觀疏圓覺經又恐其理甚深世俗未辨著原人論而學者猶苦其難入蓋唯心之旨非自悟者不

能信受也後三百歲白衣弟子李純甫又作睡語題其端云如人初夢一刹那頃根身器界異類衆生一時頓現種種各別一念力頓成就具足無量境界覺人呼覺始知夢中元無我人衆生壽者諸相亦無地水火風等物

平七

主

畢竟虛空唯依第六意識以為根本然則覺人所見山河大地十二類生并自身相唯依第八業識其理曉然無可疑焉有大覺者開說真空始故長夜宛如大夢等無有異儒者道家夢中說夢未知是夢後有既知是夢總

着夢境不知覺寤佛為世人開說人天乘復

有既知是夢厭惡夢境不知睡眠佛為是人

開說聲聞緣覺二乘復有既知是夢故無戀

着亦無厭惡寤寐自如佛為是人開說菩薩

寂上大乘於大乘中復有未知夢困妄念而

有境界佛為是人說法相教復有未知本無

妄念夢境亦空佛為是人說破相教復有未

知夢中之人即世覺者佛為是人說顯性教

故知衆生本來成佛初發心時即登正覺示

起於座便入涅槃原人一論即覺者之一呼

也繹其首尾大略如此法同寢者應如是觀

華嚴原人論後序

華嚴原人論解序

軍八

長安大開元寺講經論沙門圓覺撰

三聖立言殊途妙契群賢著述隨教異宗致令執指之徒競成齟齬至若尋流討本而得其歸趣者蓋亦鮮矣有唐圭峯禪師憫之於

軍八

是稽外內之聖心順半滿之幽致製斯雅論目曰原人文啓四門義該衆美將使息其異見示彼真歸不假他求直捷令悟觀其抑揚研覈引證會通辯而不華周而不比精深切當簡妙嚴明濬吠澮以距川導江河而注海誠謂生靈妙本之指南矣自非高明圓暢深造聖賢之闡闔能如是乎裴相國嘗云如來爲說教之主吾師爲會教之人信哉裴公既序之於前屏山李君復題之於後萬松禪老又開九對十八重以贊其說三賢皆達道之

士不妄許可自非理歸至當豈君子亦黨乎竊嘗考諸圭峯箋註經論詮示禪宗逮百十餘卷唯華嚴圓覺金剛般若等章疏盛行于世獨恨斯文之未有以發明者余曩在長安嘗以講誦之暇采摭諸說聊爲訓解初欲附於文下然恐與論註相濫故別書之葢諸篋笥自備觀覽暨抵京師因學徒諮請輒復叙其梗槩於篇首文雖澆泐義似有宗欲知吾人之所以爲人者得不留神於是書肯至治壬戌四月既望叙于京師萬安之東軒

華嚴原人論解卷上

軍八

長安大開元寺講經論沙門 圓覺 述

將解此論大分爲四初題目次撰人三叙引
曰本文題目復二初解正題後解并序正題
中華嚴二字所宗之經原人論者正顯所造
所宗經者具云大方廣佛華嚴經清涼大師
云大方廣所證之法佛華嚴能證之人所證
法中具三大故大者體大方者相大廣者用
大能證人中有因有果華嚴是因佛是果故
華即普賢萬行嚴即文殊大智謂以大智爲
主運於萬行嚴大方廣本有之法成毘盧遮
那十身佛果故經之一字即能詮教義不異

軍八

一

常具釋此題廣如本疏今論題中所以標者
以是此論之所宗故下五教中一乘顯性即
此經故不全標者非釋經故原人論者原者
推究其本之謂也徐鉉說文解云原者泉之
本也後人從水而以原爲原隰之原今所不
取謂今欲窮究人之本始故曰原人人者涅
槃云多思慮故名又人者身口柔軟又人
者名有憍慢又人者名破憍慢釋曰多思慮
言爲總謂人中念慮善惡無記種種不同念
念差別故云爾也身口柔軟別語善人破憍
慢言約修行者反此爲有又雜心論云意寂
靜故名釋曰此揀惡道衆苦逼迫無寂靜
時亦約性說如禮記云人生而靜天之性也
問佛教常言衆生通五趣等何故此論但標
原人答論主約人是我同類故序云我今得

此人身而不自知云云又六道中其餘五趣苦樂不均不堪修行故偏勸人故曰原人裴相國圓覺序云生靈之所以往來者大道也鬼神沉幽愁之苦鳥獸懷猶狘之悲修羅方瞋諸天正樂可以整心慮趣菩提唯人道為能

單入

三

耳三世諸佛皆於人中成佛蓋為此也下文有義可檢叙之知人之源則四聖六凡類可知矣論謂評議假立賓主問答徵通研究深旨教誡學徒故名曰論若合釋者原通能所論為能原人為所原是人之原原人即論依

主持業次第可知或所原即人原人之論二釋反上望上所宗即華嚴之原人論也或取大經之自以成本論之題即分有財得華嚴號解正題竟後解并序者并者兼及之義序者由也引也引後正文為由緒故以論并序

作自一人故不別立序題但附論題之下而以并序及小書別之異正文故若望總題六離合中相違釋也次撰人中終南至蘭若即所依處於中終南山乃所依之總名地屬三秦東西盤礴八百餘里終南之山揀餘山故草堂已下別指所居泛說終南境則寬漫故復舉此然草堂即後秦逍遙園自羅什入秦詔於此園譯經初草堂以居之因改為寺寺者司也國置九寺以立九卿由漢代騰蘭初屆館于鴻臚爾後僧居因名曰寺即始於洛陽之白馬也圭峯蘭若者圭峯乃終南之別峯以其山如王者所執之圭故以名焉梵云阿蘭若此云寂靜處出家所居要離諠譟故此土好畧但云蘭若草堂之寺圭峯之蘭若皆依主釋然草堂圭峯相去不遠論主平

居或在草堂或在圭峯若裴相國序云論主
北遊清涼山回住於鄜縣之草堂寺未幾復
入寺南圭山故雙舉耳草堂寺望圭峯蘭若
作隣近釋或相違釋望終南山總別依主釋
所依處竟沙門等者即能述人沙門二字義
如常釋宗密二字論主別諱俗姓何氏果州
西充人幼業儒典遇荷澤和尚之孫圓和尚
於遂州因緣有契遂從剃染學該內外宗說
兼通造華嚴圓覺等諸經論疏鈔著禪源詮
並行于世廣如本傳沙門望宗密通依主持

業二釋望上終南山等能依所依作釋可了
述之一字陳功業也先德云叙理名述先來
有故作故名造今新起故此論創製理應名
造良以論主蘊窮源之妙慧暢博達之宏才
布之以名句文身著之於翰墨簡牘誘邪迷

軍八

四

於正道斥邊徼於大方有功不伐但云述耳
述通能所作釋可知釋撰人竟自下第三序
引分三初通顯大意次別叙諸宗後正明造
論初文亦二初就所原以標宗文云萬靈云
至枝末者即舉外事爲例也萬靈者羽毛鱗
介昆虫之屬其類不一咸具覺知故曰萬靈
蠢者出也爾雅云作動也昆虫之類遇冬則
蟄逢春而動故字從春及虫昆音今論文中且
舉虫蠢動之微以况於人其實該於卵胎
濕化也言皆有其本者本即因緣瑜伽釋衆
生云思業爲因殺胎濕染爲緣有五蘊生圓
覺云若諸世界一切種性卵生胎生濕生化
生皆因媾欲而正性命當知輪迴愛爲根本
又俱舍頌云倒心趣欲境濕化染香處楞嚴
云卵唯想生胎因情有濕以合感化以離應

軍八

五

金剛論云受生攝依殼而生曰卵動類也含
藏而出曰胎欲類也假潤而興稱濕濕以合
感趣類也不由父母但自想合無而忽有曰
化化以離應假類也化亦自想懸想勝處情
愛彼境即便化生故云離應故知衆生之類
無問巨細皆以愛染而爲其本耳此舉有情
爲例也○萬物者百穀草木之類芸芸者繁
茂之狀此文借老子彼云夫物芸芸復歸其
根歸根曰靜靜曰復命云云彼意謂萬物皆自
道之所生還歸於道是復其本根也今意但
取物各有根然後方得枝葉茂盛此舉無情
爲例也○未有上下二句順明此句反結唐
韻云一在木下爲本根株之謂也一在木上
爲末枝葉之謂也若無根本那有枝末○况
三才下正顯所例况謂比况上明虫草木

尚有因緣比擬於人亦當如是安得不窮其
本致乎言三才者天地人也才謂才能謂天
有運動之才地有生成之才人有鑒慮之才
古人云天生萬物唯人最靈既曰最靈是勝
於萬物者也可無本乎○且知人下後就能
原以立理此二句文全取老子明皇注云智
者後用以知物明者融照以鑒微智則無所
不知明則無所不照彼疏釋云知識察也言
後心生智識察前人之美惡可謂之智若反
照內察了觀其心不生知法是謂明了今文
則用之意則不止如此如下顯真源處了性
同佛方是此宗真實智明以本該末亦無遺
矣○我今下反顯須原我者論主自指五蘊
假我蓋舉自己以激勸他人也稟謂稟受如
孝經云身體髮膚受之父母謂有所稟受而

軍八

六

得此身也所從來者即前世所稟依內教說
即過去業惑展轉乃至本覺真如是也曷者
何也他世即後世也趣謂趣向謂捨此身已
當生何道天耶獄耶或升或墜意云既不知
生從何來又焉知死所趣向乎如夫子云未
知生焉知死此之謂也天下古今人事者天
下橫約蒙古今豎約時人事者如運祚興亡
風俗美惡禮樂成壞刑政得失之類是也然
知所從來及他世所趣即前自知之事天下
古今人事即前知人之事蓋原身為本天下
古今為末必先究其本然後窮其末則不失
其序矣若夫終日論天下古今至於此身而
不知究則是棄本而事末矣如馬遷修史而
不免於煩刑楊雄著書而竟終於投閣謂之
明智可乎詩云既明且哲以保其身斯之謂

單八

七

矣○故數十年下順成得旨學無常師者言
不但師於一人也清涼云益我為友人皆友
焉博謂廣博考謂考究內即佛教宗說之旨
外則儒老百氏之書其志在於窮究自身之
本非為干祿求名之學也夫子云古之學者
為己今之學者為人己者止也原之不已者
有所未至心不止也功成必致故得其本故
論主圓覺疏序云髻尊魯誥冠討竺墳禪遇
南宗教逢圓極又云行詣百城坐探群籍皆
其事也○然今下別叙諸宗先叙外教明教
大師云宋高僧契嵩禪師作輔教編闡於朝
廷仁宗許編入藏賜號明教大師下
文多引道教與儒教同源出於三皇五帝故
今從古相合以明儒即儒教孔子為主成氏
南華註云儒姓鄭名緩篇韻訓云儒者柔也
道即道教老子為主其後列禦寇莊周皆宗

之後世張陵之徒雜以邪說非老氏之本旨
 今言道教但取老莊言乃祖乃父云云者傳約
 從本流末續謂以末繼本謂祖傳父父傳孫
 世世不絕子續父父續祖展轉乃至高曾遠
 祖故孝經云父母生之續莫大焉遠則下展
 轉推窮則自混元一氣云云謂天地之前唯一
 元氣混然不分故曰混沌剖謂剖判即混沌
 既分之後陽氣輕清故上升陰氣重濁故下
 沉升者為天沉者為地二氣和合人生其中
 是為三才從此漸有萬物道經云道生一
 生二二生三三生萬物明皇注云一者冲氣
 也言道動出冲和妙氣於生物之理未足又
 生陽氣陽氣不能獨生又生陰氣積冲氣之
 一故云一生二積陽氣之二故曰二生三陰
 陽合孕冲氣調和然後萬物阜成故曰三生

軍八

八

萬物又周易云易有太極是生兩儀兩儀生
 四象四象生八卦八卦定吉凶吉凶生大業
 又鈞命訣云易有五太一曰太易氣象未分
 也二曰太初元氣萌也三曰太始形之端也
 四曰太素形變有質也五曰太極形質已具
 也從此漸生天地萬物列子亦有論中雙合
 二家之意為文該上諸說雖小不同皆以氣
 為初始漸有人及萬物故○論結云萬物與
 人皆氣為本○習佛法者下後叙內教此雖
 總言佛法意乃別指權小近則下指人天教
 遠則下一句小教阿賴耶識即法相教於此
 三中前不兼後後必兼前中間云乃至者謂
 惑又從執而起然惑與執各有二種惑二種
 者一煩惱障二所知障執二種者一我執二
 法執謂五蘊等從衆緣生本無實性衆生不

了計以爲實名曰法執由執法故於諸理事
世出世法不能通達名所知障此五蘊中法
尚叵得况主宰者衆生於中妄計實我名爲
我執由執我故煩惱障生塵勞競興業報不
息由此輪轉苦果無窮而二乘人但除我執

軍八

九

煩惱障未斷法執所知障菩薩雙斷一執二
障然此二執二障於賴耶識皆有種子從種
生現起惑造業推窮其本則自賴耶故云乃
至廣如下明○皆謂下總非如上所說皆是
聖人權漸之談非究竟了義之旨恐人執滯

故總非之意在責人非斥法也○然孔老下
通妨也恐有難云如前所說元氣陰陽業惑
識變皆是孔老釋迦至聖所說何得非之故
今通云自是學人不達聖意豈孔老釋迦之
過歟然則聖意若何論云然孔老云云此乃總

出三聖立教之意也言隨時應物者孔老之
時此方人根未熟尚未堪聞因果之說况佛
性了義之談故孔老先以仁義道德而漸誘
之且指元氣陰陽爲本西方佛出世四十年
前人根未熟未堪聞於佛性了義之旨是故

大覺且隨三乘五性之機說業識變等至四
十年後方說一乘故法華經云久默斯要不
務速說皆顯隨時應物也言殊途者謂殊異
路途即指前所說元氣業惑等立教不同故
曰殊途言內外相資等者資者籍也助也謂

雖設教不同然亦互相資賴道並行而不悖
也蓋佛教籍儒老爲誘物之始儒老籍佛教
爲成物之終如目足相資方能全濟又震且
之機宜以仁義道德而化故孔老以是化之
餘方之機宜以業惑等化故大覺以業惑等

化之衆生不一故曰群庶○策勸下躡迹重
 通恐人難曰三教聖人利物之心既同則應
 三教皆可原人何故此中偏宗佛教故復吞
 云利物之心三聖雖同權實之用三聖則異
 儒道一向是權佛教兼於權實今取實教了

義故偏宗佛迷於權實豈達聖意言策勸萬
 行者策謂策發萬行者且言行門之多不但
 說施戒等至於四諦緣生十善五戒四禪八
 定儒老五常道德等皆在其中細詳文意自
 可見矣因果始終唯明佛教修因為始感果
 為終或約一人先後為始終也萬法至本末
 亦通三教儒道以氣為本釋教以業惑八識
 真如為本隨宗不何末則可知從上策勸萬
 行下至雖皆聖意縱也而有下奪○應再問
 云三教之中何權何實故下句云二教云云言

權實者權謂權假亦曰權宜秤錘曰權言能
 酌量輕重以喻聖人方便分別事宜隨器授
 道孔子所謂可與立未可與權是也實者果
 之核取其堅也亦確乎不可拔之謂也然則
 二教之權與佛教之權可得聞乎荅曰真顯

有異二教之權即真權也佛教之權乃顯權
 也何以言之明教大師云權也者有顯權有
 真權顯權則為淺教為小道真權則為異道
 為他教釋曰淺教如法相破相小道如二乘
 人天此之三乘不若人天如化城之喻是佛隨宜

第八

士

之說故曰顯權真權者無方妙用潛與密應
 或為異道之師以化正彼類或為他教之主
 用他教法以利于世如華嚴經云或持牛狗
 及鹿戒或著壞衣奉事火等又清淨法行經
 云吾遣迦葉以為老子又遣淨光童子示為

仲尼故知孔老皆大覺冥權也

上未所釋皆取明教自注

文意○策萬行下前則總明三教權實今則

別明權實之用言有縱奪亦應先難云前明

教有權實唯宗實教則應權教皆無用耶答

曰是何言歟夫聖人設教各有攸當或權或

實隨器所宜故此一科即顯權教之有用也

初句如前已解懲惡勸善者懲者戒也止也

即止惡興善也儒教三綱五常老氏保雌守

弱釋教三學六度莫不皆使人止惡興善而

已泛常所說三教大同者此之謂也尚書云

為善不同同歸于治今借用之明教云神農

誌百藥雖異而同於愈疾也后稷標百穀不

同而同於養人也聖人為教不同而同於為

善也證此可知遵者依也所歸既同依行皆

可是故依儒教則為成德之君子遵老氏則

為清靜之真人稟釋教則出三惡而往人天

乃至究竟證三乘而圓二果者矣○推萬法

下前縱此奪即顯實教之用也亦應問云既

三教皆可遵依又何必偏遵實教故今奪云

推萬法云云大意前言三教皆可遵行者但順

聖人隨宜益物治已成之人身非欲窮究所

以成人之源本欲窮其本則非了義教莫能

盡之言推萬法窮理盡性者推謂尋其本致

窮謂極其根源盡謂竭其蘊底萬法即色心

等世出世法然窮理盡性語出周易彼繫辭

云窮理盡性以至於命昔者聖人之作易也

將以順性命之理彼注云理謂理數性謂性

能命者生之極窮理則盡其能若窮其理數

盡其性能則順性命之理又儒宗以天所賦

為命今佛教亦說理性故借彼文取意則異

理謂道理真理性請法性心性不取天賦故
不言命謂真如一法橫對諸事曰理廣也豎
貫一法曰性深也然在無情曰法性在有情
曰心性亦曰佛性亦名本覺亦曰如來藏即
下顯性教中所說具性是也謂色心等法從

軍八

主

緣而生無實自性全是真如隨緣所成故此
萬法皆以真如而為本源故論主圓覺疏序
云萬法虛偽緣會而生生法本無一切唯識
識如幻夢但是一心心寂而知目之圓覺此
推萬法至本源之謂也唯識亦云此諸法勝
義亦即是真如常如其性故即諸法實性亦
此義也言至于本源者非離真性之外別有
本源但約教詮淺深之異故有至不至爾起
信云心真如者即是一法界大總相法門體
所謂心性不生不滅乃至云唯是一心故名

軍八

主

真如又立義分云摩訶衍者總說有二種一
者法二者義所言法者謂眾生心是心即攝
一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍
義故明教大師云人者天者聖人者孰不自
性而出所以出者固其本也此本則萬法之
大本也注云人天與佛等三乘聖人誰不從
此一性所出則知性者為萬法之本源矣華
嚴經云云何說諸蘊諸蘊有何性蘊性不可
滅是故說無生分別此諸蘊其性本空寂空
故不可滅此是無生義眾生既如是諸佛亦
復然佛及諸佛法自性無所有則知不生不
滅真如妙性實諸法之本源矣非一乘了義
何以臻此言決了者謂決定了義亦決斷顯
了也此言佛教別指顯性○然當今學士下
正明造論先顯餘宗未了為造論之緣由此

言學士即通指習三教者士即人也各執一宗謂習儒者唯執天命習老唯執自然等更不復博究圓暢○言就師佛者即別指內宗習權教人或執業惑或執識變不信一乘實教設談佛性定揀闡提縱說真如但云不變

有所未悟故曰仍迷其猶衆盲抹象豈識象之全軀坐井觀天寧見天之無際○故於下結責也問此科與前別叙諸宗何異答前就學人所知以顯教之權實今約學人所執爲造論之發端向使學人無封執之情則論主可以亡言矣○余今下正明造論分三初先叙所憑余者我也論主自稱之詞還依內外教理則見解圓融而無偏局之弊與夫未嘗讀佛書而輒議佛者相去遠矣夫子云蓋有不知而作之者我無是也論主之謂歟○初

從淺至深下次別示言從淺至深者即指論初二門斥迷執偏淺也於中前前淺而後後深斥滯今通者即破執情而顯圓解也極其本者指第三門顯真源也極者至也○後依了教下即指第四門顯示展轉等者即第四

門中用顯性了義會前所斥同一真理也○文有下後結名可知○大門第四釋本文中分二初標列章門四門次第如向已說○釋初章中先牒門名斥者排擯義唐韻云逐也遠也謂驅逐令遠去也迷謂惑而不悟執謂

軍八

十四

固守不移○儒道下二正指儒道三就彼詰難四結顯未了就次章中文分三段論云儒道二教下正明所本二宗合辨其義如前小有不同隨文當示言皆是大道生成養育者即老氏意道經云有物混成先天地生寂兮

寂兮獨立而不改周行而不殆可以爲天下
母吾不知其名字之曰道強爲名之曰大明
皇云以通生表其德字之曰道以包含目其
體故名曰大母者取其生育義也老氏意云
我見一物混然而成出於自古非聲非色卓

軍八

十五

然挺特不逐物移遍萬物中安然坦蕩衆妙
由之而出宜其爲之母也故爲強立名字曰
大道焉又德經云道生之德畜之物形之勢
成之彼疏云道降冲和之氣陶冶萬物萬物
得之以生故云道生之德得也畜養也謂萬
物得道用而能畜養斯形則約道畜養之處
而受德名故云得畜之道生德畜品物流形
故曰物形之道爲萬物作天時地利陰陽之
勢而物資之以成故曰勢成之又云故道生
之畜之長之育之成之熟之養之覆之彼疏

云始之爲生養之爲畜令增進曰長字撫爲
育輔相曰成遂終曰熟資給曰養蔭庇曰覆
上之八字皆道德功用之謂也○謂道法自
下明生起次序然道法自然一句全是道經
彼云人法地地法天天法道道法自然注云
人謂王也爲王者先當法地安靜既爾又當
法天運用生成既生成已又當法道清淨無
爲令物自化人君能爾即合道法自然之性
也又云自然者妙本之性性非造作故曰自
然道者妙本之用道與自然體用之稱非謂
道法効於自然也今論正用道法自然一句
者不取人君法則之義但明自然之道在天
地之先而已恐欲知源故具引之言生於元
氣者取道經意彼德經云道生一一生二二
生三三生萬物如前序中已引但今論中生

於元氣即彼道生一元氣生天地即彼一生
二二生三天地生萬物即彼三生萬物蓋變
其文勢貴異前耳而意則同然前叙中混沌
即儒者之說此言大道即老氏之意前後呼
舉顯二宗之大同也○故愚智等下約人顯

軍八

六

本愚謂諸情暗鈍智謂慧解高明貴謂名位
尊榮賤謂身職卑下貧謂資生闕乏富謂財
用豐饒苦謂逼迫心形樂謂諸根適悅然愚
智約性貴賤約位貧富約資苦樂約受亦應
言吉凶壽夭妍媸病健等觸類可推矣此皆

人中品類不同言皆稟於天由於時命者儒
宗泛說多止天命時與命皆數也論語云死
生有命富貴在天孟子云莫之為而為者天
也莫之致而致者命也○故死後下前約從
本起末此約原始反終天地者儒宗所歸虛

無者老氏所復道經云夫物芸芸復歸其根
歸根曰靜靜曰復命云云言萬物既稟天地元
氣而生如草木依根而得榮茂死則復其本
始如草木凋落精脉還其本根是復其所稟
之性命從天地生復歸天地者如邵子云上

天生我上天死我一聽於天有何不可此之
謂也○然外教下明立教大旨言外教者謂
佛法之外也言依身立行者儒宗五常百行
老氏保雌守弱皆以修飾其身而已大學云
自天子達於庶人一是皆以修身為本孝經

軍八

七

云立身行道揚名於後世老氏云名與身孰
親身與貨孰多等不在究身之元由者不言
此身因何而有何故得為人何故為畜等縱
若說者不過大道元氣而已言象外者象謂
物之形象易繫辭云夫象聖人有以見天下

之贖而擬諸其形容象其物宜是故謂之象如乾卦三連以象天純陽坤卦六段象地純陰亦如丹青圖畫肖物形容故唐太宗聖教序云二儀有象顯覆載以含生又世俗說天圓地方則知天地皆有形象也今世教所談

至大者不過天地而已而人畜萬物皆在天地之中故其所論不出天地之外故云所說萬物不論象外莊子云六合之外聖人存而不論則知天地之外孔老非實不知但以世人智淺未足與議論語云夫子之言性與天

道不可得而聞也况象外乎○雖指大道下釋通妨難恐有問言彼宗亦說大道元氣等生成萬物大道元氣即是身本那言不究故今釋云雖指大道云云論文畧舉且言大道實兼元氣天命父母等也然元氣父母等但是

生身之具而非即是身本譬如孩穉見母籠甑取餅啖之便知是餅籠甑所成後來索餅即指籠甑豈知籠甑但是成餅之具豈是餅之所本哉今元氣天地等籠甑之謂也執爲身本孩穉之見而已而不備明下正顯所迷

順逆起滅者謂內教所說十二因緣迷則從無明起行展轉乃至有生老死即順生死起動而成流轉也悟則從老死逆觀乃至無明遂起智斷無明由無明滅故行滅乃至生老死滅即證聖果此明逆生死而還滅也此十

軍八

十六

二支通大小乘義門繁廣非畧可盡言染淨因緣者有二一約小乘其說又二一者如前十二有支由無明緣行乃至生緣老死是染因緣由無明滅行滅乃至老死滅是淨因緣二者約苦集滅道四諦謂苦集是世間因果

滅道是出世間因果由造集諦因感苦諦果
名染因緣由馱苦故起道諦智斷彼集因苦
果不生證滅諦理名淨因緣故淨名云從癡
有愛則我病生衆生病愈我病亦愈二約大
乘亦二一約法相宗謂藏識法爾包攝三乘

及三性名言種子而一切衆生有無不同若
有三乘種子者遇緣熏習修行斷障當得二
乘聖果名淨因緣此自三乘總說應別明之若無三乘種
子但有有漏三性等種即造三種業福非福不動
三界流轉名染因緣二約法性宗真妄和合

成黎耶識若迷之時染法即前有力淨法即前
也無力向緣下轉沉輪三界名染因緣悟時
淨法有力染法無力背緣上轉成四聖位佛
薩緣覺聲聞亦信賢聖果名淨因緣廣如下引此等法義
外教豈知况能備明○故習者下約人顯執

軍八

十九

孔老所說但是權宜不執則爲入道之緣固
執則爲障道之損圭峯云儒資戒律道助禪
那此其緣也八難之中世智辯聰反成爲難
此其損也宜自擇焉○今畧舉下三就彼詰
難於中有四一難道生此唯老氏所執詰者

問也假立賓主難疑答問論之式也所言萬
物至而生者此句牒彼所立下皆準知○大
道即是下正申難也此有二難初道常物亦
應常難彼以長生久視爲道故作此難之初
二句按定基謂基址亦曰鎡基爾雅云基初
也○基本既其下正難道既是常物亦應常
如世子孫還類父母則禍亂應常禍亂非人
力可以剪除福慶應常福慶非積善可能增
益故李思慎云老以生與死命也悉是道之
所爲聖與不肖性也但是天之所與天與不

可逃道為不可捍知天道之不可逃捍者則能安處長生守全性情云云何用下反質破恐云設如禍福不可增損復有何過故今難云如此則孔老設教遂成無用良以聖人見善有益可以致福故勸令為善見惡有損可

以致禍故教令遠惡則知吉凶禍福由我致之既道使然於我何預勉之修善曾何所圖○又道育下二禍福倒置非尊難育謂鞠育胎謂含孕牛舉為文虎狼害人之獸豈道畜之而使害人桀紂暴虐之君豈道孕之而使

虐民必曰道生道何不道桀者有夏十七世君名履癸謚法云賊虐多殺曰桀劉恕通鑑外紀云桀為無道暴戾頑很貪虐荒淫殘傷百姓天下顛怨伊尹佐湯伐之桀戰不勝奔於三朥之國湯又伐之放於南巢而死紂者

殷三十世君帝乙之子名受謚法云殘義害善曰紂外紀云智足以拒諫言足以飾非因寵妲己作酒池肉林為長夜之飲用炮烙之刑剖比干因箕子周武王舉兵伐之紂不勝遂自焚而死天短折也顏即顏回字子淵冉

即冉耕字伯牛皆孔門弟子四科中德行科也論語云賢哉回也不遷怒不貳過不幸短命死矣又伯牛有疾子問之自牖執其手曰亡之命矣夫斯人也而有斯疾也云云先儒謂伯牛有惡疾將死夫子歎之夫以二子之賢

而不享年故曰天顏冉禍謂凶禍夷齊謂伯夷叔齊先儒云孤竹君之二子也父喪兄弟讓國不紹武王伐紂二子諫之不從耻食周粟餓死於首陽山下以夷齊之賢而致餓死故云禍也若云萬物皆是道之所為者道乃

富愚夫而禍賢士何足敵哉且世有好賢惡不肖人必謂之君子妬賢嫉能人必謂之小人君子也人皆敬之小人也人皆鄙之道經云萬物莫不尊道而貴德使道之所爲誠如前說則不足敵也故曰何名尊乎○又言萬

軍八

主

物皆是自然下二難自然亦道教所執儒宗亦執天爲自然文中有二也初自然即應無端難初句牒彼立義若內教說一切萬法從因緣生謂親能發起爲因疎能助起爲緣然一切萬法不出内外外者如草木等從種子

生名曰親因水土人時名曰疎緣內則人畜等從業惑生名曰親因父母二氣名曰疎緣若委細說具如下文今對外宗且畧叙耳謂彼儒道既執自然則不推因緣故莊子云不知所以然而然名曰自然又云鶴不日浴而

白鳥不日黔而黑言皆自然也儒宗執者如司馬君實無爲贊云治身以正保躬以靜進退有道得失有命守道在己功成則天天復何爲莫非自然○則一切下正明○謂既不待因緣則石非草等因緣應能生草草生人

人生畜等以皆非緣故論畧舉以例其餘故置等言即等一切非緣之事如火應生草木木生魚鳥凡是一切不應生處皆能生也正取人不待父母緣忽自生人等如西方無因外道亦作此計瑜伽第七云何因緣故彼諸外道起如是見立如是論答謂見世間無有因緣或時欬爾大風卒起於一時間寂然止息或時忽爾暴河瀾漫於一時間頓即枯竭或時鬱爾花木敷榮於一時間颯然衰頽由如是故起無因見立無因論清涼云與此方

儒老所計頗同又涅槃經中衲衣梵志求佛
論議佛問云汝宗何故知非因緣彼云我見
牛生便能唵乳龜生便能入水知非因緣佛
言若言唵乳非因緣者俱非因緣何不唵角
若言入水非因緣者俱非因緣何不入火梵

軍八

三

志辭屈投佛出家又應生無下二自然不應
緣習難然前後早晚約時時乃踈緣中一事
通內及外如春蘭秋菊社燕賓鴻等各因其
時人須十月方乃誕生非自然也神仙已下
別約有情神仙要須宿稟寡欲之資鍊藥服
氣爲緣方能長生不老天下太平必藉忠臣
良士武以定亂文以經世君臣相濟然後民
安國泰時和俗淳人有才德之美皆資訓誨
之力習與性成未有不學而自成者孟東野
詩云擊石方有火不擊元無烟人學始知道

不學非自然信矣劉子云心受典誥而五性
通焉故知仁義必由教習執自然者不亦乖
乎○老莊周孔下結責外應問曰設依我宗
自然而成不藉教習復有何過答便有聖人
立教無益之過既賢者自然而賢不由教習

愚者自然而愚教亦無益聖人立教便成無
用軌謂車轍則謂法則如世行車必遵軌轍
爲法則也然老氏上士下士之說孔聖上智
下愚之論在吾教中蓋宿習力故謂多生熏
習純熟今得爲人諸識聰利人一已百聞道

軍八

三

勤行孔老於此謂之生知上智上士故白樂
天生而識字世呼爲三生人若宿世從異類
中來未曾熏習或因秘悋不肯教人今得人
身諸情暗鈍倥侗顛蒙誨而不學聞道大笑
孔老於此呼爲下愚其中人者昔雖曾熏然

未純熟故於今世學之則成不學則殆由此觀之雖愚鈍之資苟能自勉於學縱未偕於上達亦自勝於不學者矣况中人乎聖人知學問有益可以革愚成智故垂典誥以爲軌則斯則因緣之理明矣而曰自然未敢聞命

○又言皆從下三難元氣此儒道皆執先牒義○文中有三今初氣變不應緣習難則歛生下正難歛許物暴起也言歛然而生也神謂人之精神言初生之子八識雖具七情未彰良由創與境逢未知染著若漸長大慣習

力故愛惡滋彰所謂習以性成非由元氣使之然也論云豈得反質之辭言嬰孩者小兒之稱女曰嬰男曰孩愛謂染著惡謂憎嫌驕謂矜傲恣謂縱肆皆言情也○若言下躡迹轉難恐有救言且如孩子初生便能養乳不

得則啼豈待習慮故曰自然便能隨念愛惡○則五德下正難若爾五德六藝亦應自解不待習慮何故不爾言五德者即仁等五常或父義母慈兄友弟恭子孝六藝謂禮樂射御書數然人生便知飲乳啼號者無始以來

慣習力故與心俱生如前牛不啖角龜不入火皆因緣也豈是元氣使之然也○又若生是下次氣滅應無鬼神難儒者皆執氣聚爲生氣散爲死故今難云若爾氣散斷滅應無鬼神蓋鬼神之說儒宗許有故彼所知以難

之然依儒典訓神者伸也鬼者歸也陽魂曰神陰魄曰鬼然論語云子不語怪力亂神者蓋以鬼神理幽常人智淺故但令敬而遠之恐生惑著然豈謂之無鬼神乎易曰精氣爲物游魂爲變故知鬼神情狀謂百骸四體男

女構精之所成故曰精氣為物彼云游魂為
變者即如佛教所說心識由無質碍任運能
往故曰游魂意謂游魂與精氣合而為人精
氣有滅而游魂不滅故為鬼神若內教說三
品九類之中有福德者為神無福德者為鬼

軍八

三四

勝劣雖異皆鬼趣攝○且世有下引事證成

於中二初舉知宿命證非稟氣言鑑達前生

事等者如羊祜之識金鏤晉羊祜字叔子幼

宅門外祜樹穴中得金鏤一衣謂乳母曰此

吾先世為李家子戲所藏也吾年七歲墮井

而死事崔咸之徵墨誌唐崔咸使李抱真從事

出本傳房瑄房瑄字次律開元中幸桐廬嘗與道士

與君家作子以口傍墨誌為房瑄剖松下之

書唐房瑄字次律開元中幸桐廬嘗與道士

使人鑿地得寃中所藏喪師德與永禪師著

孫觀書云龔中雜錄及冷齋夜話引東坡集

軍八

五

故有詩云鼓勤古唐紹刺燈前之犬唐紹者
為給侍中嘗與對門中郎李觀善每厚待之
妻嘗諫曰勿發非類紹曰非爾所知後因驢
山講武紹攝禮部尚書立宗援梓擊賊時未
三合張說適全紹秦畢神武赫怒搜兵部尚
書郭元振坐於燾下欲斬之張說跪奏元振
有社稷之功免死乃斬紹先一日紹謂妾曰
吾前生稷為杜氏女適灞陵王氏子十七歲常
燈下運針為昏睡大入房觸油汗衣心怒遂以

剪刀刺犬剪而折而犬猶活復換一犬

必斃吾日九而亡犬者今猶是也明日行

再換一頭方落出李吉甫異聞記圓觀

中之舊約善相約自映入蜀逢女不可

明謂原曰此吾寄託之相也蓋業為信又

云吾已三日生作比丘云已而觀果死明年

原如期至女子家則兒生三日已觀果死明年

明簷兒果一笑却後十二年原至孤山下

吟風不要論慚愧情遠相訪東坡陝右之

此身雖異性常存依夜話引東坡陝右之

夢遊蘇子由謫南安與雲菴及聰禪師交

戒禪師一夕雲菴夢同語未卒公出城迓五

二已抵奉新且夕可相見談笑間忽東坡語

二十里至建安寺而東坡亦至因舉夢語坡

坡曰軼手七八歲時苦勞身爲僧... 又先巽方爭時夢一僧託宿... 來海南安終于大愚逆數五十年... 十商夜話盧女憶販羊之宿寃... 子桑問達僧乞食問得食處女曰... 三索飯僧遂往果得齋王氏問僧... 實告既而王氏翁媪俱至女家女... 問女母曰我家談齋人無知者女... 自房出呼曰某年月日敗羊胡父... 姐驚趨出母問女曰汝適何故女曰... 爲夏州販羊客姓胡宿其家被殺... 盡爲所有我後於其家作子十五... 而終醫藥之資已過所計猶手與... 我作齋雖然命債尚須償也出逸... 弒親之疑獄宋理宗初真西山帥... 父密語其友恐事洩相與送首於... 子問之其不諱及問其父并隣人... 昭昧乃齋沐請禱一夕夢人報曰... 二十年此曾作何事即知之矣翌日... 其父曰此事我二十年知汝勿諱... 曾作何事買度牒中夜殺行者遂... 一錢營產業爲真復私問其子欲... 其錢營產業爲真復私問其子欲... 以錢營產業爲真復私問其子欲... 所行子曰誠如所言當買度牒入... 真知行者之怨遂藉其父產業計... 軍八 三六

付其子將其父配五若此之類今古實多以... 此驗知捨身受身自類相續非稟氣也○又... 驗鬼神下舉鬼有知證非斷滅於中二初唯... 約理量破泛言鬼神者多是古聖先賢忠臣... 義士功流後世澤被斯民正直無私英靈不... 昧或鎮山川社稷或司福善禍淫國旌祀典... 之榮民逐禱祈之應者謂之正神其有木性... 山精強魂厲鬼或乘人之衰耗或附物以傳... 通恐懼閻閻邀求祭禱者謂之淫祀正邪雖... 異皆具靈知若謂死而氣散則其神者爲誰... 故東坡文集中多載鬼仙詩詞良可證矣故... 祭祀下引教及事破言典籍有文者引教破... 如尚書金縢篇謂武王有疾周公作冊書禱... 于太王王季文王請以身代文云維爾元孫... 某指武也觀厲虐疾邁者過也言若爾三王太

王王季文是有丕子之責于天言三王奉上天欲責武王
 罪以旦代某之身周公自稱名請云云公歸
 乃納冊于金縢之匱中翌日乃瘳既禱卜之
 武王又如禮記祭法祭義祭統禮運皆言祭
 禱之事又蔡氏月令云九月中氣日在氐命

軍八

三七

有司合秩芻以養犧生以供皇天上帝名山
 大川四方之神以祭宗廟社稷之靈為民祈
 福等皆其文也○况死而蘇者下引事破然
 說幽途事多關釋典恐彼儒者尚未信之今
 引儒者一說證之宋吏部侍郎葛立方字常

之所撰韻語陽秋云歐陽永叔素不信釋氏
 之說既登二府一日被病亟夢至一所見十
 人冠冕環坐一人云叅政安得至此宜速反
 舍公出門數步復往問曰公等豈非釋氏所
 謂十王者乎曰然因問世人斂僧造經為亡

追福果有益乎答曰安得無益既寤病良已
 又如崔子王之掌冥府事韓擒虎之為閻羅
 王出搜神記虞太博之為更生佛席相公之為皮
 場神出洪內翰皆幽途事之證不能具引言感動
 妻子讎報恩怨者如左傳宣公十五年晉大

夫魏顆其父武子有愛妾武子疾謂顆曰當
 嫁之既疾薦乃令殉葬武子死顆嫁之親族
 難之顆曰吾從治命治謂疾來甚時甚則心狂語亂後顆與
 秦將杜回戰于輔氏見老人結草以禦杜回
 殞而顛獲之杜回墜馬顆生擒得夜夢老人曰余而所

嫁婦人之父也爾用先人治命余以是壽又
 成公十年晉景公疾夢大厲大鬼也被髮及地
 搏膺而踴曰殺余孫不義前二年景公以無罪殺臣趙同趙盾
 也余得請於帝矣評曰此言帝者即吾宗之謂十五也以幸關此途故
 六月丙午公薨又江湖紀聞載南宋衢州人

鄭朝議從子某幼曠達能文娶會稽陸氏女亦姿媚明爽伉儷情至鄭生嘗語陸氏曰萬一不幸汝無再醮汝若先喪我亦如之陸氏曰要當齊眉何不祥如是相處十年生二男一女及鄭生疾且死方釋服陸氏盡携其資

適蘇州曾公曹成婚方七日曾生奉潛檄考試他郡行信宿陸氏晚步廳屏間有急足乎於庭曰鄭官人有書命婢取之視外題但有示陸氏三字筆札宛然前夫手澤也視急足已不見啓緘讀之其辭曰十年結髮夫妻一生祭祀之主朝連暮以同歡俸有餘而共聚忽大幻而長徃慕何人而輕許遺棄我之田疇移資財而別戶不恤我之有子不念我之有父義不足爲人之婦慈不足爲人之母吾以訴諸上蒼行理對手幽府陸氏嘆恨三日

軍八

二五八

而亡其書朝議男旬者得之○外難曰下躡迹通妨文中二先設難外人聞說人死爲鬼則謂人人死已盡皆爲鬼不知有六道輪迴轉受後身故作此難言合有見者如何不爾者論中假作不信有鬼之問故且如是其實

見鬼之事古今有之不能具引○荅曰下通釋也言人死六道者謂或有生天或還爲人或作禽畜或墮地獄前言鬼者但一趣耳言鬼復爲人者謂鬼業盡已或復爲人或轉餘趣豈古來下譏其膠柱如吳高僧傳說後漢

軍八

五九

建和間沙門安世高舟行至邳亭湖泊舟岸上有湖神祠焉神降曰舟中沙門吾神宿世道伴爲我請之安至祠中神泣訴曰吾與師嘗爲道友以嗔心故墮此趣中幸相憫救師請現本身神曰本身醜惡恐相驚駭安曰無

慮忽有大蟒出於神後引首向安安撫之以
天竺語說法化導蟒泣謝曰幸聞教化今脫
苦矣以絹千疋黃白之資付安令作功德安
為建寺於豫章夜話云今洪州大安寺是已而見後山有
大蟒死於草澤中自是廟不復靈此鬼趣轉

生之例也今俗子無識謂佛菩薩同鬼神者
吁可悲哉○且天地之氣下後稟氣不應有
知難○謂氣無分別豈人得之而有分別乎
若人因稟氣而有分別則草木等亦應有分
別以所稟同故論亦應言且天地之氣本無

賢愚貴賤之異豈人同稟之而有賢愚貴賤
之異乎而儒者皆執稟氣謂稟淳和之氣則
為聖為賢稟渾濁之氣則為愚為不肖孰不
知天地之氣本無差別自吾人宿習之不同
爾其猶管籥之音隨竅發異故有清濁高下

之殊而吹者之氣曷嘗異哉若謂吹者之氣
有異則何藉竹管之殊竅乎又李白桃紅姚
黃魏紫無乃春風之各異乎何不辨其物性
而責於氣耶○草木亦皆下舉例難也亦應
云禽獸亦皆稟氣何飛走之不同蓋天地之

氣猶爐冶甄鑠之謂但能成物非物所本故
爐冶雖能範金不能變銅鐵為良鏃甄鑠雖
能熟食不能變糠粃為珍饈天地之氣雖能
成物不能使草木為人庸愚作聖良以草木
各有根人畜各有本故也○又言貧富下四

軍八

手

難天命此多儒者所執先儒解云命猶令也
彼宗但以清氣上升至高無上曰天文中先
牒義○則天之賦命下正難此有三難初即
禍福多少不平難謂天道至公至平無偏無
黨何故而有貧富貴賤賢愚禍福多少之異

又復於中貧賤禍夭者多富貴壽康者少世途自繫豈不然哉奚者何也○苟多少下結難也天實爾者則公平安在○况有無行下次禍福倒置非理難分二先正詰無行而貴如桀紂爲君守行而賤如仲尼無位無德而

富如景公有馬千駟何曾日食萬錢有德而貧如原憲黔婁之類逆古義凶者如姦邪得志忠良遇害之類仁天暴壽如顏冉短折盜跖永年有道無道云者如世善人動輒坎軻強梁貪暴觸事利宜自古迄今此事屢有世

俗每謂天不平或云天不開眼故鄧攸無子人謂天不道斯之謂也○既皆下辨違上句即彼所宗天乃下躡迹正難文中且舉與不道喪有道一句意該前文無行而貴等何有下顯過即顯彼宗執天命者自違其教耳謂

軍八

三

書云天道福善禍淫言下民之善惡天實司其禍福之柄作善者降之以福作惡者降之以禍淫過也此與伊訓云作善降之百祥作不善降之百殃洪範享用五福威用六極意同易謙卦云天道虧盈而益謙地道變盈而

流謙鬼神害盈而福謙論中叅用書易之文故云爾也又坤卦云積善之家必有余慶積不善之家必有余殃意亦同此大抵皆謂天道昭然禍福不忒今見無道興而有道喪則似書易之說無驗何則且如忠良遇害則福

善益謙之賞全乖姦邪得志則禍淫害盈之罰相反按其文而考其實全成齟齬故云何有良以不推業理但執天命故禍福有時而倒置也○又既下立教歸罪不當難先按定謂世人見說古今治亂等事莫不皆謂天數

今難之曰若由天者經書所說只合責天如何但責人耶如桀紂幽厲詩書所譏亂臣賊子春秋所貶曾何不云天命乎其由狼虎傷人麋鹿受殃故曰不當○然則下結責非理若由天命則詩書禮樂懲惡勸善使人遠禍

就福以承天休者則成空言爾何則禍福由天不在人爲天乃自然之理不容增損故也言詩刺亂政者刺譏諷也亂政如人倫廢壞風俗澆漓之類然詩有國風雅頌其風雅中有善則美有惡則刺今舉一端但言刺爾尚書有典謨訓誥誓命之異皆明二帝三王治世化民之道故曰書讚王道讚者明也揚也孝經云安上治民莫善於禮移風易俗莫善於樂謂禮別尊卑使君臣父子各正其位而不敢僭越故曰安上樂音歌詠風俗美惡故

能移薄俗以就淳風故曰移風皆所以規人心於善道格皇天之休慶也書曰惠迪吉從違凶如影響惠者順也迪者進也言以順而進則合於天道故爲吉苟逆於天心則爲凶故云奉上天云云而論云豈是者反破之詞也

世人不知感召之端實由乎我一向歸之天命不但違佛教因緣之說亦失周孔詩書禮樂之本意故云豈是言造化者天之異名亦曰造物謂能造作變化萬物也然前書易等語皆明作善得善作惡得惡此則因果之理

明矣而但就一世爲論未推宿習故影響之報或時相反况執天命轉見乖張至下會通方能盡理○是知下結成未了

華嚴原人論解卷上

華嚴原人論解卷中

軍九

長安大開元寺講經論沙門圓覺述

第二斥偏淺中分三初標牒章門偏淺之義
如下文自釋○次佛教下標列五教此五種
教圭峰約義分判由所被機有五乘之異故

軍九

能被教有此五種言五乘者一人天乘二聲

聞乘三緣覺乘四菩薩乘五佛乘此依華嚴

覺彌勒章意從所求法以立乘名耳今合聲聞緣覺而開菩薩

故立此五若依法相宗說五種種性者一聲

聞乘性二緣覺乘性三菩薩乘性四不定乘

性五者無性就不定中復有四類一聲聞菩

薩性二緣覺菩薩性三聲聞緣覺性四聲聞

緣覺菩薩性其無性者謂總無前三乘種性

今人天教收彼無性小乘教收彼聲聞緣覺

二性後三教收彼菩薩性其不定性中間三

教攝之若依賢首五教者一小乘教同此第

二二大乘始教當此三四三終教四頓教五

圓教當此第五良以賢首後三皆約一乘故

圭峰合之賢首約同教別教歷位無位開成

三異而彼始教雙收西域空相二宗以俱未

盡大乘法理故合為初初即始也圭峰依西域仍

為二或開或合各有攸當不可一準萬松老

師於此論中立九對十八重總該賢首圭峰

二種五教之義一苦樂對以三途對人天二人天對

以人對天三定散對欲界為散對上二為定四色空對以四禪對空

五凡聖對前四皆凡後三乘聖六大小對聲聞緣覺小

七始終對法相為始法性為終八頓漸對始終聖位九

偏圓對賢首前四皆偏華嚴獨為圓教是則於賢首小教中

曲開前五對收此論義可謂辭簡而理盡矣

○一佛為初心下明人天教於中先總明大

意初心人者所被機也對後三乘故曰初心
一向方便故云且說三世業報者謂過去造
業今世受報今世造業來世受報故曰三世
業即能招之因報即所招之果然業與報皆
通善惡故曰善惡因果如下廣明○謂造上

軍九

二

品下別叙分二先叙惡因果言十惡者謂身
三殺盜婬語四妄言兩舌惡口綺語意三貪
嗔邪見言上品者泛說善惡皆有三品三位
明之一約境且如殺生殺人為上殺畜為中
蚊蚋為下不殺反此謂不殺人為下不殺蚊
蚋為上二約心不論善惡但猛利心作為上
泛爾心作為下庸庸為中三約時若善若惡
但三時無悔為上二時無悔為中一時為下
言地獄等者梵云捺洛迦此云苦器即眾生
受苦之器也今言地獄約義立名有云地者

底也獄者局也地下有獄故名地獄總有四
類謂八熱八寒近邊孤獨言八熱者一曰等
活謂刀劔剝斬成千萬段以火撥聚唱言活
活彼即便活活已復斬斬已復活故曰等活
以四王天壽五百年諸天壽量為一日一夜

下自有文

如是積數至五百歲二曰衆合衆山四合碎
罪人身猶如微塵以忉利天壽一千年為一
日一夜積此歲月壽一千歲三曰黑繩如世
解木繩桴鋸解以夜摩天二千年壽為一日
一夜壽二千歲四曰號叫以兜率天壽四千
年為一晝夜壽四千歲五大號叫以化樂天
八千年壽為一晝夜壽八千歲六曰炎熱以
他化天一萬六千年壽為一晝夜壽一萬六
千歲七曰極炎熱壽半中劫謂從人壽八萬
四千歲時百年減一歲減至十歲名半中劫

軍九

三

爲此獄壽八曰阿鼻或云阿毘至此云無間有五義故立無間名一者作業無間約治罰說二者受報無間約果報說三者受苦無間約楚痛說四者壽命無間無中天故五者身量無間謂衆生自業各各自見身滿獄中間

無空處故曰無間此獄壽命一增減劫言八

寒者一按部陀正云邊部曇此翻爲庖寒苦

觸身如瘡疱故二曰庖裂身凍裂故此二皆約苦相

立三騷黃沾四虎虎凡五赫赫凡此三約受苦聲立名

六青蓮花七紅蓮花八大紅蓮花寒苦觸身變如是色

然此八寒壽量三說不同依俱舍說比前更

長如第一按部陀壽命不知其數佛說如二

十石筍滿盛胡麻百年取一粒取盡此二十

石麻爲彼壽量餘七地獄倍倍增數若準瑜

伽說八寒壽量較於八熱次第減半如按部

陀減於等活之半乃至大紅蓮花較阿鼻亦爾依此則是八寒輕於八熱也三近邊獄者八熱四門各有四獄一曰塘煨沸灰齊膝下足焦爛舉足如故二曰屍糞糞泥齊膝中有毒虫下足食盡舉足還復三曰鋒刃刀劍等

刃布爲道路履則割傷四曰灰河沸熱灰汁

或煮或煎皮肉潰爛四孤獨獄者處所不定

或山間樹下曠野城隍等處依瑜伽說近邊

孤獨壽命不定隨業長短言餓鬼者謂長受

饑餓故曰餓鬼輕重不同凡有九類一曰炬

口鬼謂於口中常出猛焰二曰針咽鬼頭腹

如山咽喉如針三曰臭口鬼口如臭屍此三

名無財鬼皆不得食故四曰大癭鬼項中有

癭以手扶膿還自食故五曰針毛鬼身毛如

針還自刺身出血而食六曰臭毛鬼身毛臭

穢嫌故拔出取血而食此三名少財鬼少得飲食故七曰得弃鬼常得祭礼所弃之食八曰得失鬼常得巷陌所遺食故九曰勢力鬼此有三種一者夜叉二者羅刹三者毘舍闍此三名多財多得飲食故此上諸鬼以人間

二十日為一日一夜彼還以三十日為一月十二月為一年壽五百歲上依俱舍有云鬼趣壽命不定極長者七萬歲言畜生者畜者養也人所畜養如牛馬犬豕之類此名則局或云傍生傍行而生通一切飛走之類此名則寬別而言之羽毛鱗介蠶螻飛潛其類繁廣於中最福德者如龍及金翅皆通四生然畜趣壽命長短不定極長者壽一中劫廣如別章此依主卷行顯鈔引今言中品餓鬼下品畜生者圭峰依雜集等論故作此配若依華嚴二地

第九

五

則以畜生為中餓鬼為下清涼引正法念處經會云然此三途各有邊正正者為重邊者為輕正鬼望邊畜則鬼重畜輕如今文是正畜望邊鬼則畜重鬼輕華嚴是也故佛且類下後明善因果五戒十善四禪八定等是善因人天

等是善果於中分二初人乘言且類者即比類世謂世俗通西域此方不但周孔說五常也言五常者謂仁義禮智信是人之所常行造次顛沛不容離故注中別會兩方世教以顯大同亦潛通妨難恐人疑云佛出天竺彼國世教儀式或殊那言類此五常即應是佛教做徇孔老作是附會故為此通云又龍樹釋摩訶衍論引道品經此方所無立四法藏一補持伽羅藏補持伽羅此云數取趣以數經云數造業取餘趣生即目人也佛子諦聽為汝解說仁藏義藏禮藏智藏信

藏此人并聲聞藏及菩薩藏大覺法藏所以
天藏者何一切行者漸次轉勝次第之法故○言
天竺者葱嶺已西有五天竺謂成劫之時光
音天人下生於此故受天名梵云印土或云
身毒訛畧云竺言世教者謂國王治世之教

也西域有佛法處依佛法治國如金光明有
三法正論品
又輪王以十善化世導古佛遺教也言儀式
雖殊者如正朔衣冠之類隨方或殊言懲惡
勸善無別者謂與此方大同言亦不離仁等
者德行雖多舉其大綱不出此五於斯可見

天下之理至當歸一聖人之心若合符節非
周孔特為斯民而創式也亦非如來做徇此
方而設教也例如已下舉土蕃與中國禮異
以况天竺與震旦亦然畧舉禮之一端以例
仁義之四是知諸國禮樂互有不同當論其

心勿責其事或者封於一隅牙相誚訝豈通
論哉○令持五戒者若翻前十惡此合云十
善故華嚴二地中說十善通五乘謂下品人
因中品天因上品三乘因上上品佛因而佛
於律儀中又制近事五戒亦通五乘故知五

戒十善大同小異開合隨宜其猶大乘六度
十度耳注不殺是仁者下注家以五戒會五
常以義同故明教大師云一曰不殺謂當愛
生不可以已輒暴一物不止不食其肉也孟
子云殺一無罪非仁也故以不殺為仁二不

盜者謂不義不取不止攘他物也孟子云非
其有而取之非義也三曰不媾謂不亂非其
匹偶也而禮別尊卑故同不媾四不妄語者
謂不以言欺人而信者言無反覆故同不妄
五不飲啖者由飲啖故心神濁亂情慮癡狂

害於智也故不飲啖智思清潔也然於餘說
 但云不飲圭峰加不啖肉當有所據或方勸
 人以爲止殺之漸也釋此五戒然此五戒依
 律儀中復有支時具闕之異五皆能持名爲
 支具或但能持四三二等名爲支闕盡形壽

第九

七

持名爲時具或但能持十年五年下至一日
 名爲時闕支時相望應有四句具闕之義由
 此有一分少分多分滿分優婆塞夷梵云優婆塞此
 云近事男夷女聲也於此五中不殺闕故雖得人身多
 病短命不盜闕故資財乏少不媾闕故無好
 眷屬不妄闕故言無人受不飲闕故諸情暗

鈍又此五中前四是性戒謂殺盜等體性是
 罪故曰性戒飲酒一戒是名遮戒由飲酒亂
 性犯前四故故佛制此以防前四故曰遮戒
 ○言得免三途者所離惡也生人道者所感

果也然五戒十善皆依師受三歸言下得此
 戒體或先受三歸後受五戒十戒未有不歸
 三寶而得戒者由歸佛故不墮地獄歸法故
 不墮餓鬼歸僧故不墮傍生今言得免三途
 蓋三歸之力也以受五戒必先三歸故畧不

言○修上品十善者此有二意一者對前五
 戒爲下故曰上品上品即十善也二者影畧
 以明人中十善爲下前不言者今五戒中故以天中爲
 上品上品之十善揀下品故又於天中十善
 是總施等爲別謂修十善與散心俱兼行施
 等生六欲天與定心俱生上二界言十善者
 殺盜媾妄與五戒同五不綺語謂不飾非言
 六不兩舌謂語不背面七不惡口言必善順
 八不貪愛謂心常知足於有有具不生染著
 九不嗔恚謂不以忿恨宿於心十不邪見謂

心見正直無誑無諂此後六戒諸教標列或
 小異同皆不相違又有一經中合語四為三
 謂不誹謗通兩言不欺誑即綺語也不妄語如加
 不飲酒食肉為四華嚴於語四中妄言兩舌
 惡口綺語為次此約重輕為先後也嵩公輔

教編列意三為嫉恚癡故前釋貪纓絡梵網
別依唯識

唯局大乘故此不會然其意三得為業道者
 清涼大疏依瑜伽釋云貪若未決但名煩惱

決即名業嗔癡亦然故意三中要具五緣方
 成業道言五緣者一事泛言他物二體所貪

即金銀財寶等三差別於中有一不求始欲名求
 二不願希得屈已三不貪終起奪於差別中

前二方便後一究竟并前事體即是五緣於
 此五中若闕究竟即終起但名煩惱善惡相

反成業例然言及施戒者謂持十善時又廣

行惠施故感欲天衣食自然宮殿隨身眷屬
 圍繞如是果報由布施故天人壽長由持戒
 故然前云十善此又云戒者此或是近住戒
 或出家戒等如報恩經中說有一日一夜持
 近住戒或沙彌戒比丘戒等故別言之而言

等者即等取忍進定或餘善法謂供養三寶

孝順父母修八福田等但十善為正因餘皆
 助因而是有漏心修故不免輪迴非如菩薩

通無漏者言生六欲天等者泛言天者俱舍
 云光潔自在神用得名總為三界別為二十

八天謂欲界六天色界一十八天無色界四
 天言欲界者謂飲食睡眠男女情愛故名欲

界言六天者一曰四王天是帝釋臣佐居須
 彌四傍去地四萬二千由旬一由旬四十里身長半

由旬衣重半兩壽五百歲以人間五十年為

一晝夜陰陽如人世二忉利天此云二十三居須彌頂其須彌山出水八萬四千由旬前四王天居山之半山頂之上四周廣平於其四方各有八天最中一天帝釋所居故總名為三十三天此天身長一由旬衣重六銖壽

一千歲以人間百年為一晝夜以相抱為陰陽三炎摩天此云時分以蓮花開合為晝夜故曰時分居前天之上一倍身長二由旬衣重三銖壽二千歲以人間二百年為一晝夜以身相近為陰陽四兜率天此云知足於所

受樂常知足故居處倍前身長四由旬壽四千歲以人間四百年為一晝夜以執手為陰陽五化樂天謂隨心意樂五教自化樂具還自受用故居倍兜率身長八由旬衣重一銖壽八千歲以人間八百年為一晝夜以相熟

視為陰陽六他化自在天謂他化樂具自得受用故居倍前天身長十六由旬衣重半銖壽一萬六千歲以人間一千六百年為一晝夜以暫瞬目為陰陽自此已還名為欲界言修四禪八定者梵語禪那此云靜慮法苑章

云靜者性離翳塵沉浮等障慮者專心一志籌度境門然諸無色定有靜無慮純定心故欲界等持有慮無靜多散動故唯色界中靜慮均平故得此名言四禪者一有尋有伺靜慮尋伺亦名覺觀對治欲界惡不善法故然尋約麤相伺約細相二無尋無伺靜慮離前初禪覺觀之心生歡喜故三離喜靜慮離前二禪喜心憂喜雙忘住於樂受故四離喜樂靜慮離前三禪喜樂苦樂雙忘故言八定者四禪之後加無色四空定謂一者空無邊處

定前色界中所有色想今皆超越住無邊空
處故二識無邊處定前色與空皆不離識今
皆超越唯住無邊識故三無所有處定前有
識可住今識亦不可得若心若境皆無所有
故四非想非非想處定前能離心識之想今

聖九

+

亦無故此與四禪俱名定者以四禪中有一
分定義故得定名言生色無色界者由修四
禪得生色界謂有五蘊色身故名色界其十
八天者謂初禪三天一梵眾天即梵王人民
二梵輔天即梵王臣佐三大梵天即是梵王

然此三天皆壽一劫自此已上身衣隨意無
復男女但以禪定法喜為食內有覺觀心故
外感火災所壞二禪少光無量光光音三天
壽命二劫內有喜故外感水災所壞三禪少
淨無量淨徧淨三天壽命三劫內有樂故風

聖九

士

災所壞四禪九天無雲福生廣果三天壽四
劫無想天五百劫無煩天千劫無熱天二千
劫善現天三千劫善見天四千劫色究竟天
五千劫修後四定生無色界言無色者謂無
蘊色蘊但有四蘊心及心所依定而住名無

色界其四天者一空無邊處天壽一萬劫二
識無邊處天壽二萬劫三無所有處天壽四
萬二千劫四非想天壽八萬四千劫○注題
中下通妨恐有難云此既具明五趣何故題
中但標原人不言天等注先牒難界地不同
下正荅應云界趣不同或筆悞耳三途人天
類趣各別欲色無色依地有殊言見聞不及
者天堂地獄鬼趣孔老不談俗眼不見故云
爾也凡俗已下約所對機言尚不知未者且
以天為本人畜為末者世人但知人畜草木

依天所生不知人畜從自業招妄謂天生是
不知末况能知彼天等果爲何物縱若說者
不過但云清氣上升高明悠久無聲無臭以
爲至極更不信有佛教所說能盡天地之實
者故曰况肯窮本豈復能知空生大覺如海

一漚者乎故對下結意此二句出立題意今
叙下出此文意○故名一句結門可知注中
然業有下辨業報差別業以造作爲義然體
有假實身語是假思是實體然思有三種謂
審慮決定動發正取動發方成業道謂動身
思是身之實發語思是語之實審決二思但
是方便意業有無如法苑章辨注一惡者即
前三品十惡是二善者即前五戒十善等是
三不動業者即前四禪八定對欲界散動得
不動名言報亦有三時等者報以時因爲義

現報者現在作善作惡現身受報如服狼虎
藥立時見効此約極猛利心作業故得現報
如琉璃王誅滅釋種生陷阿鼻法照和尚專
念彌陀生歸極樂更不歷中有身也二生報
者今生作業來生受報如今歲種麥來歲收
刈三後報者今生作業隔生方受如負二人
債強者先牽善輕惡重則先受惡報惡輕善
重則先受善報則以後受者爲後報也此約
善惡間雜復由輕重分先後耳餘經論說此
三之外復有不定報對時料揀復有四句謂
一時定報不定二報定時不定三時報俱定
四時報俱不定等○據此下總結業爲身本
者但知此身從業所招而更不推業從何來
良由根鈍未能窮究此如西方宿作論師所
計彼見今世作善而現身受苦作惡受樂便

作是思若由士夫現在所作即應顛倒當知由彼宿世業行是故今世作善能壞宿業宿業既盡即得涅槃等○今詰之下就彼詰難於中二先總詰造受彼應答云不過是我身心能造故○後躡迹申難於中二先身心各

第九

三

別難於中又二先難身應再詰云汝言身心能造者且汝能造之身不過眼耳手足等而已若此云云者牒彼所立初死下正難宛然者謂分明之義此以現在例過去也由彼不了身等是假執爲實能造故招此難○若言心

造下後難心因前難身彼辭理屈遂別執心故今詰云汝所言心何者是耶然佛教說心凡有四種一肉團心五藏中火也二緣慮心通八種識俱能緣慮自分境故三集起心唯賴耶識集諸種子起現行故四堅實心即如

來藏性是也今人天機不知後三故招此難此與世俗言心大同○若言肉心下正難言有質者以肉團心屬色法故但是心等所依無實作用言如何速入眼耳等者然佛說第六意識有二義用一與五識俱行如眼綠色

時意亦綠色分別皂白起殊勝解耳緣聲等例亦如之二不與五俱名獨頭意如前五不緣境時內自思等今人天教不知緣外境者是意識作用執以爲心故招此難○且心與眼等下結難顯肉團心無作用也如其有用肺等應然則諸已死應能緣慮○若言下破執情慮二先牒彼救詞恐彼救云心能喜怒愛惡發動身口故能造業此乃認情爲心不知喜怒等但是意識心所法也○喜怒等情下以理詰責乍起乍滅者謂對順情境則喜

則愛對違情境則怒則惡境來則起境去則滅殊不知心體常恒本無起滅若境去心無心即斷滅誰爲主宰而作業也○設言下身心相合難亦躡前轉破也由前身心別破彼遂立身心相合義應先救云不應如此別別推尋都是我身我心總合能造故此牒云設作此說者○此身下躡迹正詰縱言身心相合則身死心滅誰受報耶若許心不滅則無此難○若言死後下遮彼轉救恐彼救云前身雖死仍有後身前身造業後身受報復有何過豈有下難意謂若心不滅自作自受屬於一人於理則可汝今既執身心俱滅則後身心非前身心不應彼作而令此受其猶前官枉法後官被黜安有此理○據此則下結成違理言修福屈甚者謂現身修福而由前

聖九

五

身所造惡故令現受苦如現職官清廉有德而以前官枉濫之罪加之不亦冤乎造罪幸甚者今世行惡之人而以前世善故得享其福如現職賊濫而以前官清廉之功賞之不亦幸乎蓋不應得而得故曰幸也甚謂過甚○如何下後責神理者即業理也業由心造故得名神業理至公必不如此枉濫但自彼宗不能深究率情而論故似枉也○故知下結顯未了既信業報則勝前儒老唯執自然氣命等故致雖言但不知業由心造心法剎聖九那自類相續故云不達身本也前後論意皆躡迹相破如此人天宗於業報業報即是儒道所迷故但舉業報足破之矣未達已心從緣等是此教所迷即以小乘復爲能破○次小乘等者乘以運載爲義謂依因緣教悟生

主

空理修自利行取灰斷果運載衆生出於三界故名曰乘不求大果闕於利他故名曰小之乘故揀大得名此以大乘貶他立號故爾於中分三初叙彼教宗復三初總顯因緣形骸之色揀外四大思慮之心即意識也此之色心即緣生果○從無始來下明生滅之相言無始者揀於外宗有初始故又但知今世而已因緣力者出生滅所以由內六識爲所熏三毒爲能熏起惑造業爲能招因緣念念生滅者此之身心既是有爲之法故有四相遷流前前念滅後後念生相續無窮者謂後後續於前前不斷絕故如水下舉此二喻以顯生滅之相消消點滴流注不斷而前前非後後如燈焦前焰非後焰雖前後不同不妨相續無始至今○身心下明相依以立

身心假合者于相資待如束蘆故謂身心爲二而不相離故言似一前後生滅而恒相續故曰似常○凡愚不覺下別明深淨因果先明深因果凡愚不覺者無明覆故執之爲我者即我執俱生○寶此我故者即我執分別寶者愛重義故即起已下因執起惑由我執故生煩惱障煩惱障品雖復有多三毒勝故貪者成唯識云於有有具染著爲性於順情境起愛著故然有形色貪顯色貪妙觸貪供奉貪等又若能招生者欲貪最勝如前引圓覺云胎卵濕化皆因媾欲而正性命當知輪迴愛爲根本由有諸欲助發愛性是故能令生死相續佛名經云故知生死貪愛爲本注中且舉名利貴圖凡俗易知嗔者於有有具憎恚爲性注意可了圓覺又云由於欲境起

諸違順境背愛心而生憎嫉造種種業是故復生地獄餓鬼癡者於諸理事迷暗為性由癡覆故於逆順境不能了達遂起貪嗔言三毒者從喻得名如毒蛇毒藥觸必傷人服必喪命此三亦爾能害眾生法身慧命故名曰

單九

十六

毒○三毒擊意下明因惑起業擊者熏動義即以三毒為能熏意識為所熏如風擊靜水以成波浪言發動身口造一切業者即前十惡等○業成難逃下二報差別此報有二謂五道等身為正報三界九地為依報由造十惡受三途等苦由修戒善受人天樂故云受五道等注云別業所感者人人造受不同故三界勝劣者如以欲界望色界則色界為勝欲界為劣以四王望忉利則忉利為勝四王為劣注共業所感者多人同造同感故名曰

單九

七

共○於所受身下明三道不斷故金剛經疏序云惑業叢習報應綸輪塵沙劫波莫之遏絕故經論呼人為數取趣謂數數起惑造業受報故中論染染者品云經說貪欲嗔恚愚癡是世間根本乃至云三毒因緣起於三業

三業因緣起於三界是故有一切法又十二因緣品云眾生癡所覆為後起三行以有此行故識受六道身證此可知○身則下別顯果相五蘊初起曰生蘊熟衰變曰老四大增損為病五蘊滅壞為死上釋前別業所感界則下釋前共業所感眾緣辦果曰成暫有所依曰住三災變滅為壞蕩然無物曰空生死相續成壞相仍循環無窮法爾如是○注中別明世界成住壞空之狀於中先廣叙成劫初句躡前標舉○頌曰下正引俱舍頌也空

界者前界壞劫之後第二十空劫也又此空界即空輪也梵語洛义此云億謂此風輪厚十六億然不言由旬等未知十六億所目若準壯山錄引阿毘曇論云世界空二十劫後將成之時乃有毘嵐風鼓之以爲風輪最居

其下厚九億六萬由旬廣十二億三十四百五十由旬雖數量小有不同大抵皆同風輪居下也風力大故金剛不壞此名一句結風名也此風有持界之用持界即風持業可知○言光音金藏雲至始作金剛界等者金藏

即雲之名雲色如金注水無窮故曰金藏雲升至光音天也過止絕也若無風止水注無窮壯山云大雲升空降雨如軸積彼風輪之上結爲水輪水輪最上堅凝爲金如乳停膜是爲金輪俱合云水輪厚八洛义又因本經

云水聚厚六十萬由旬水上別有大風吹轉此水於上成金如熟乳上生膏是名金輪厚三洛义二萬由旬論中引頌十一洛义者通取水輪八洛义及金輪三洛义故成十一也此意明金輪依水輪水輪依風輪風輪依空

輪空輪最在下金輪最在上○次第金藏雲下此明器界成立之相壯山云三輪既成兩自空飛注金輪上彼注云兩滴如車軸晝夜不息猶如河瀉無數千年水厚二億四萬由旬廣十二億三千四百三十由旬周迴三十

單九

大

六億一萬三百五十由旬○先成梵王界至清水成者謂風吹此水清者上升自上至下次第先成色界梵王天及欲界空居四天也須彌七金等一句在清濁之間切利居須彌頂四王居須彌之半故但舉須彌則二天可

知矣七金者一踰健陀羅山此云持雙二伊沙馱羅山此云持軸三竭地洛迦此云擔木四蘇達梨舍那山此云善見五頻濕縛羯拏此云馬耳六毘那怛迦山此云象鼻七尼民達羅山此亦魚名此七皆金所成故曰七金

聖九

十九

須彌居中七金繞之滓濁為山地者滓匪史切

澱也謂稠泥之屬結為土后諸山及平地也四洲即東勝身南瞻部西牛貨北俱盧此四居須彌四畔鹹海之中蓋汀渚之謂故曰四洲泥犁即地獄名也言鹹海者即四洲所依

之海其水未鹹揀七金山間香海故外輪圍者即鐵圍山在鹹海外此等皆前滓濁所成○方名下二句總結上句結處下句結時此總明一大化佛所王一三千界同時成立○言一增減者謂從人壽八萬四千歲時百

年減一歲減至人十歲時名曰減劫復從十歲百年增一歲增至八萬四千歲名曰增劫先減後增合云減增以順文故但曰增減齊此時量名一增減謂器界成立經爾許時也○乃至已下辨正報成義引俱舍等文言二

禪等者謂光音天人受天福盡當墮人中此時下生身有光明飛行自在喜樂為食意生化身是時大海乍增乍減開川原路水所減處有地肥出如細蜂蜜香色美味復生地皮亦名地餅地味盡已復生林藤人皆食之因

貪食故遂失神通光明亦滅世間黑暗菩薩慈悲現作日月星辰照耀起世經云寶意菩薩作日月星辰照耀林藤滅已復生杭稻朝割暮生由食米故遂有便利分男女形愛欲滋彰人文乃具競割稻穀畜積自供強弱相

凌無能制者集衆相議立一智者爲土田主衆共給之主不能獨治故求臣佐等言種種差別者即官室城郭舟車服用之類○經十九劫人理方全兼前下總結時數具如俱舍等論及慈恩劫章頌說○議曰下會釋外宗

壬九

壬

所以會者以佛教說從空劫次第有天地萬物而儒老亦以從虛無太極等漸生天地人等二宗所說爲同爲異故須會釋以決疑情今初正會議曰者論主評也空界劫中至虛無之道一句正標舉亦牒外人疑辭也恐人

疑云佛教空劫將非老氏所謂虛無之道乎以虛無之言同空義故又先天地生似同其時今論意云粗說似同故云爾也○然道體下明究實則異謂佛教說空劫對成住壞一向是空非真空妙有之空也道之爲物至妙虛通不屬

空有若以空爲道非真道也○老氏下縱奪會釋先奪以顯異詳老氏意未必定指空劫爲虛無但彼先天地生及道生一等語似當其時恐後人不了便指空劫遂成執著故曰迷之然空劫約時虛無約道體豈得同耶或

權設下縱成顯同其實道非空有不妨在空同空在有同有今老氏約道在天地先故曰虛無又欲救人之弊以世人著有故老氏云大道虛無曷嘗有哉故曰務絕人欲人欲者即著有之見如道經云五色令人目盲五味

壬九

壬

令人口爽等是也又初章云常無欲以觀其妙常有欲以觀其微豈非務絕人欲之謂耶○空界中大風即一氣者此風即前持界風是風輪也混沌即陰陽未分老氏謂之冲氣也故彼下引彼文證言道動出冲和之氣故

曰道生一也金藏雲下會儒門五運之說如前引雨下不流者即前云兩如車軸下風逼不聽流論以此為陰氣則以金藏雲為陽氣也即前一氣至此轉為陰陽雖為陰陽而尚未分散故曰相合猶屬一也○梵王界下別配

三才尋前論文會釋可了而論以天地為二三才為三者蓋論主高悟與明皇義異可以意得不必守文○地餅云云其義易了若會儒宗者梵王已下即太極生兩儀地餅已下即四象生八卦等言三皇已前者然依世典說

三皇有二頊公紀年緝事引古今記云混沌初分清氣上升濁氣下沉此時有盤古出治一萬八千歲盤古死後形分為物象遂有山川草木日月雲雷等云云自此有天皇氏地皇氏人皇氏此名前三皇各治萬八千歲一說

三皇年歲不同韋昭云天皇一萬八千年地皇一萬一千年皇九千帝王甲子紀云地皇九千人皇四千五百年此後復有五紀謂五龍紀攝提紀合熊紀連遲紀叙命紀次有巢氏燧人氏此後方有伏羲神農黃帝為後三

皇伏羲畫八卦造書契神農作耒耜以播種百穀嘗藥草以愈眾疾黃帝制宮室衣服舟車器用定婚嫁喪制之禮等而上古之時茹毛飲血穴居野處人畜無別自有巢氏出教民夏居槽巢冬居瑩窟方變穴居野處之風

燧人氏興鑽燧出火民始熟食故曰三皇已前至火化等○但以其時下遺疑恐有疑云孔老所說與佛教既同何故此方不說四輪空風及光音天人下生而說盤古等耶故論金水釋云此方上古之時既無文字可考所以不

得其詳今但據老氏道生一等語及太極五運之說有與佛教畧相似理故爲會之蓋老氏與太極之說直溟滓而已至如盤古天皇等事周孔之所不談經籍之所不載而前所引古今記等但是世俗相傳好事者從而紀

單九

三

之其說殊不可考如說太極列子與鈞命參差三皇世數韋昭與田子記異故曰諸家異說也故孔安國謂夫子討論墳典斷自唐虞已下豈非上古之爭難可詳考故夫子置而不論者耶繫辭雖有太極生兩儀及庖犧神農氏作等語後世尚有謂繫辭非孔子語也故北山引楊朱云太古之事滅矣孰誌之哉三皇之事若有若亡五帝之事若覺若夢三王之事或隱或顯夫如楊氏之辨則吾從何質焉斯之謂也○一佛教下重釋二教不同

單九

三

所以縱此方有說○才肇興之事不過但知四海九州之內而已而前俱舍等經論所說乃通叙化佛所王^{呼去}之境言三千者俱舍頌云四大洲日月須彌盧欲天梵釋各一千說名小千界此小千千倍說名一中千此千倍大千皆同一成壞言不局大唐者論主且約當時云爾即目震旦國也如仁王等經論說此閻浮提有十六大國二千中國十萬小國而震旦不在十六之數故知前會儒老且欲接此方之機耳其實內外不得全同然莊子云無極之外復有無極又云六合之外聖人存而不論蓋以時機未達故孔老弊而不言而大雄之化普被三千遍該五性其教網恢張不得不爾然此三千尚約小教方之華歲不啻毫末之於太空爾○住者下畧辨餘三

住劫可知壞劫中言前十九增減壞有情者
 謂於一減劫末人壽三十歲時饑饉劫起七
 年七月七日由漫風起吹其方所令時節失
 度五穀不成故致饑饉人壽二十歲時疾疫
 劫起由惡鬼神損害於人七月七日而止人

壽十歲時刀兵劫起草木皆化刀仗牙相殺
 害唯以刀仗而自莊嚴七日七夜而止當時
 世界應無有情此據小教所說云爾言後一
 增減壞器界者初火災起壞及初禪由七日
 輪起於空時大地須彌皆發火焰俱時洞然
 以其熱故吸下水輪水如酥油一切皆盡七
 度火災之後有水災起壞及二禪七度水災
 之後有風災起壞及三禪故論結云能壞者
 是火水風等三災此上並依北山注文空劫可知問彼
 時既空誰復知其劫數耶答以他界住劫較

第九

十四

之可知○言劫劫下結無窮上三句法說下
 一句喻明○注中形對世教以辨優劣文相
 易了○故知下結功超勝言淺淺之教者後
 四教相望前前淺後後深此乃淺中之淺爾
 若對人天則亦次深然不對彼以人天教未
 出三界故○言都由不了下結示應先問云
 何故生死輪迴不絕答云都由不了云所以
 起惑造業生死輪迴問何故不是我論牒云
 不是我者謂此下釋圓覺云衆生無始妄認
 四大為自身相六塵緣影言緣六塵為自身
 相衆生不了妄計為我離色心外誰是我者
 ○今推尋下顯淨因果分二初假想析法然
 文承前起由前云不是我者本因色心和合
 成故外人問云色心和合即是我身那言不
 是答妄情執著則似有之觀智分別則知本

無良以愚法聲聞不了即色明空要須假想
慧數析法方知是空故云推尋分析也色有
等者色以質碍為相然色通形顯長短方圓
等謂之形色青黃赤白等謂之顯色地水火
風名為四大此之四法周遍一切有為法中

第九

五

故名曰大圓覺經云我今此身四大和合所
謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地
唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利皆
歸於水暖氣歸火動轉歸風四分分之色在
何處心有等者前色蘊名色此四蘊名心蘊
者積聚為義積聚多法成一蘊故受以領納
為相別有三受謂苦樂捨或復有五更加憂
喜想以想像為相攀緣前境追憶往事等行
以遷流為相然有與心相應不相應異且相
應者小乘心所四十六法

比大乘欠五法中
如下文中具列

除受想二法餘皆是也不相應者有十四種
謂一得二非得三眾同分四無想異熟五無
想定六滅盡定七命根八生九住十異十一
滅十二名十三句十四文識以了別為義小
乘唯一意識若皆下通畧總結○况地大下

至各不相是者次細析轉多論中舉三百六
十段骨等猶是麤說若從麤至細析者謂四
支五根漸漸分析一分析作四分四分析作
十六分析至極微名隣虛塵與空無別方名
曰空皮毛下論約相顯易知內外各舉其四
各不相是一句總前多法既不相是誰為我
者又前水火風大此應例準析之水大易知
火風二大雖各是同依根說異如呼吸奔走
欠伸之類亦各用別然泛明色蘊有十一法
謂五根

眼耳鼻
舌身也五境

色聲香
味觸也

及無表色今但

說身故不言境等應例析之○諸心所等者即析心也謂心王所有差別業用故曰心所然小乘心所都有四十六法總成六類謂一大地法有十所謂一受二想三思四觸五欲六慧七念八作意九勝解十三摩地此十遍一切心故名大地二大善地法有十謂一信二不放逸三輕安四捨五慚六愧七無貪八無嗔九不害十勤此十唯屬善性名善地法三大煩惱有六謂一癡二放逸三懈怠四不信五昏沉六掉舉此六通見修斷名大煩惱四大不善有一謂無慙及無愧唯不善性故名大不善五小煩惱法有十謂忿覆慳嫉惱害恨諂誑憍唯修所斷故名爲小六不定有八一悔二眠三尋四伺五貪六嗔七慢八疑通善不善故名不定此上法數行相廣長具

軍九

五六

如別釋但今論意欲顯此中無實我故若欲細辨恐致亡羊言見聞喜怒哀者見聞易知喜怒即儒宗所謂七情喜怒哀樂亦不離前心所法等論中別舉令俗易知言八萬塵勞者即八萬四千煩惱畧舉大數云爾謂依根本十惑一貪二嗔三慢四無明五疑六不正見七身見八邊見九見取十戒禁取然一惑有力復各成十惑成百計分三品上品重故分上中下即成三百中下不分但各成百總爲五百於自五塵總起五百於他五塵總起軍九五百名本一千又於自他五塵一一別起五百即成五千依別迷四諦苦集滅道各有五千故成二萬并本一千爲二萬一千依貪嗔癡及等分行各二萬一千故成八萬四千取空汙義故擾動義故名曰塵勞廣如別釋○

軍九

三七

既有已下顯無我義從既有至爲我即假設問也若皆已下至多主紛亂出過即有多我之過此約即蘊明無我也○離此已下即約離蘊明無我也○即離相待故曰反覆○便悟此身下實智斷證文承前起由前假觀析法以爲方便觀行成熟實智發生然小乘修行不出四諦謂知苦斷集證滅修道於中苦是世間果先舉令知言但是衆緣假和合者即前四大五蘊等多法聚集於中無有實主宰者名無我人○爲誰貪嗔等者爲者與也反前寶此我故起貪嗔癡今既知我本空何用貪嗔反前殺盜施戒及前如設筵宴以待賓親嚴器械以禦寇盜無賓則杯盤安設無盜則器械何施注云知苦諦者苦以逼迫爲義諦以審實彰名佛說苦定是苦故名曰實

如實知苦即是審義苦諦之體即五蘊身心謂此身心是衆苦所依故言衆苦者即三苦四苦五苦八苦等言三苦者謂苦受苦苦樂受壞苦捨受行苦言四苦者謂生老病死五苦者前四苦上加五陰盛苦言八苦者前五之上加愛別離怨憎會求不得三爲八苦也遂不滯心三界等者謂不造三界業言有漏者從喻得名如世漏室不堪居止漏器不堪舉用然漏有四種謂欲漏有漏無明漏見漏言有漏善惡者謂依造之思同時王所與漏軍九相應所修善等皆有漏攝揀無漏善非集諦也惡業可知注斷集諦者集以增長生死爲事集諦之體通業惑等言但修無我觀者即人無我其實有無常苦空不淨等觀及八正道等今但以無我爲門攝無常等反前執我三六

故偏說之注道諦者道以除患為功正取生
 空智為體即前無我等觀兼攝餘行為助伴
 也言以斷貪等者文躡前起即以前道諦智
 為能斷貪等為所斷三界九地分別俱生煩
 惱障品皆在等言之中言止息諸業者因惑

起業惑既不生業自停寢此斷貪等猶屬道
 諦相躡而起證我空真如者智有二用一能
 斷惑二能證理我空真如者即五蘊等中無
 實主宰性一分生空理也即小乘三種無為
 一擇滅無為二非擇滅無為三虛空無為注

中言滅諦者滅以累盡為名即惑苦皆亡大
 患永滅○言乃至得阿羅漢果者乃至中間
 舍諸位故然小乘斷證位次不出道前七賢
 道後四果言七賢者一五停心觀謂初作五
種觀想正
 息妄一多貪眾生作不淨觀有五不淨一住處
心也

第九

第九

不淨三自體不淨四自相不淨五究竟不淨也
 觀三多癡眾生作緣生觀四散亂眾生作數
 息觀五著我眾生作界分別觀二別相念觀
 別別觀察謂觀身不淨五種不淨如前所說
 身受心法謂觀身不淨如前所說
 苦受苦苦等亦如前所說
 觀心無常念念生滅
 觀法無我五蘊假合

四法次第各別觀察故曰別相三總相念觀
 謂隨身等即具苦空無常無我四觀一時故名總相念也此上三位名三
 資糧四暖位如世續火暖相初生火之前謂相聖道將起行相亦然故爾謂
 創觀欲界四諦各有四相共十六相苦下四
 者謂苦無常空無我集下四者集因生緣滅

下四者滅淨妙離道下四者道如行出上二
 界四諦合觀亦有十六共三十二此位之中
 初起智觀五頂位可動法中此最為勝
 於前三十二行心漸成熟故六忍位忍可諦
 忍此忍分三下忍位者印可於前三十二行

中忍別作七周減緣二十四周減行如以無常觀欲界苦乃至以行觀上界道不用後出名為一周如是逆減唯留無常合有三十一周減行以集等七行與諦境名同故但云二十四周減行也上忍唯一剎那重觀欲苦七

世第一位兼第一故亦一剎那重觀欲苦一

行但智勝劣與上忍異此上明道前七賢也言道後四

果者於中有四向四果謂之八輩初預流向

言預入聖流故修十六心謂上下八諦各有一忍一

智如緣欲界四諦起苦法智忍苦法智集滅

道三例然上界四諦名苦類智忍謂與欲界苦同類故

苦類智等於中八忍名無間道八智名解脫

道前十五心八無間七解脫名預流向第十

六心第八解脫名預流果此位有二行相一

正住果未斷修惑皆屬見道二進修果即屬

修道斷欲界修惑六品六無間五解脫名一來向第六解脫名一來果但有一度來欲界故斷後三品三無間二解脫名不還向第三解脫名不還果更不來復欲界生故斷上二界七十二品每地品故有七十二品也修惑七十二無間七十一解脫

名阿羅漢向自此之前皆屬修道第七十二解脫名阿

羅漢果證五分法身名無學位梵語阿羅漢

或阿羅訶此云應應有三義一應已永害煩

惱賊故二應不受後有身故三應受人天妙

供養故言灰身滅智者肇公云大患莫若於

有身故滅身以歸無勞形莫先於有智故絕

智以淪虛智以形患形以智勞輪轉修途疲

而不已所以小乘得四果已化火焚身身智

俱滅入無為界受寂滅樂依三乘教此處應

列辟支佛一位梵云辟支迦佛陀此云獨覺

或云緣覺獨覺者出無佛世觀因緣法無師自悟故名獨覺若從佛所聞因緣法作七十七智觀十二有支名曰緣覺斷三界惑分侵習氣以根利故超阿羅漢得第五果化火焚身入無爲界名辟支佛所以論不明者與前

聖九

三

聲聞同觀生空理同斷煩惱障證灰斷果故不別說○據此宗中下結成所本太鈔云然小乘計生死根本雖有多義畧舉其三一計色心如正理論第八說經部師計現在色心等法爲染淨因意云如大乘第八爲所熏故二者三毒爲因義如大乘能熏故阿含云貪恚愚癡是世間根本等三者合取上二義同大乘有能所熏方流轉故若爾焉異大乘然似參經意而不同者但六識爲所熏非第八故縱說頽耶但有名字能熏又非七識故全

不同○過去未來等者此以現在例餘二世同以色心三毒爲本不求別法○今詰之下就彼詰難分二先立理此以大乘義破之言自體須無間斷者如大乘說第八識故論云恒轉如瀑流又攝論云無始時來界一切法等依既言無始時來則知無間斷矣○今五識下正破言闕緣不起者謂大乘說眼識九緣生一空二明三根四境五作意六分別七染淨八根本九種子耳識八緣生前九中除明鼻舌身三各七緣生謂前八中除空注中根即增上緣境即所緣緣畧舉此二等餘緣故隨闕一緣即不得起言意識者即獨頭意識注中舉五位不行悶絕睡眠二位約下地說無想二定約上地說謂無想定中心想不生此通外道所求之定滅盡定者前六七識

一向不生故名滅盡此定唯聖人得二定次第應先無想言無想天者即無想異熟謂此天中是第六識心心所等所不行處此之五位皆意識不行也○無色界無四大者謂此四天都無蘊色但有四蘊心心所故得無色

軍九

三

名前五識等即是無心此即無色彼計色心爲本今既皆無本義何在○如何持得下結難如大乘中許有第八持種之義則無此難○是知下結顯未了

華嚴原人論解卷中

華嚴原人論解卷下

軍十

長安大開元寺講經論沙門 圓覺 述

三大乘法相教者以具修二利具證二空運載至於菩提涅槃究竟彼岸揀異前小故曰大乘廣說諸法名數之相名法相教說一切

軍十

下叙彼所宗先摠標舉言一切者通五性故無始法介者揀異外道八萬劫等八種識者一眼識二耳識三鼻識四舌識五身識六意識七末那識末那此云意恒審思量勝餘識故八阿賴耶識阿賴耶此云藏具能藏所藏我愛執藏三義故於中第八下別明

本末言是根本者此識執持三性名言種子與七能變所變為所依故從因至果相續不斷故別名曰心梵語質多集起為義集諸種子起現行故緣種子根身器界三類為境捨有三位一我愛執藏位名義如前二善惡業

果位梵云毘播迦此云異較有三義故得異較名一異時而較過去造業今世受報今世造業來世受等二變異而較果生因滅故三異類而較因通善惡果唯無記故三相續執持位梵語阿陀那此翻執持謂從凡位直至

轉依執持凡聖故雖果中轉成圓鏡亦但轉名不轉體故具此多義故能為本言頓變根身等者釋成為本之義能變即自證分所變即見相二分故成唯識云變謂識體轉似二分相見俱依自證起故依斯二分施設我法彼二離此無所依故二十唯識云唯識無境界以無塵妄見如人目有翳見毛月等事○言轉生七識者成唯識引楞伽云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而

轉生故知七識皆是賴耶轉變所成言皆能
變現自分所緣者謂七識各有見相二分各
從自證起故○言都無實法者遮離識外實
我法故○如何變耶下徵釋變相外人乍聞
識變之義未達其旨故作此徵○謂我法下

釋全是彼論言我法分別者衆生無始六七
二識橫計我法種種分別熏在藏識而成種
子藏識生七識之時七識各有能變所變彼
所變境似實我法○六七不了執似爲真所
以不了者由無明覆故譬如匠者塑鬼廟門

他日經過由迷醉故悞爲實鬼而生驚怖不
知元是已所造作凡夫愚迷執實我法不知
元是自所熏習自識變現亦復如是不言餘
識者前五第八無此執故緣此執爲實我法
者謂六七識周遍計度如執空花二月以爲

軍十

二

實花月等○如患夢下喻明此中者字即目
於人非牒詞也患與夢是二喻二中隨一皆
能妄見注意易了言心似種種外境相現者
夢中所見根身器界全是心變離心無別根
身器界故○夢時執爲上下標二喻此下隨

便但舉夢介上喻凡夫迷時○寤來方知下
喻諸聖者了唯識理故○我身亦介下法合
應云根身器界亦介文影畧故迷故執有下
合前夢時等由此起惑云云者如夢中人執於
夢境爲實有故於夢中或悲或喜受苦受樂

軍十

三

種種異相注云廣如前說者即指前人天小
乘中所說善惡因果等大乘望之皆識所變
前宗不了謂爲實有若釋行相與彼不殊○
悟解此理下合前寤來已下之文言唯識所
變者唯者揀持義揀離識外實有之法持取

識所變法非全無也又唯者決定義決定唯
有能變識故又唯者顯勝義非無心所等但
識勝故舉王攝所故但言識識以了別為義
八皆了別故廣如彼論識為身本一句結成
所本○注指後破可知○四大乘破下牒名
破前下釋問據下文中有破大乘法相之
文曾無小乘此合雙舉答大乘既破小豈復
存若別言者與前不異故不重說言破執者
佛於權教之中就世俗諦分別蘊處界等差
別之法欲顯從緣假有漸漸誘物令知世出
世間諸法本空悟無生理衆生不了執為定
實故佛說空教破彼諸法定相之執名破相
教蓋但除其病非除藥也言蜜顯等者棟非
明說故云蜜顯真性空寂之理即顯性教中
所詮是即妙有之真空非但空也二宗空義

要須審知○注中分二初雙指經時不唯般
若遍在大乘是指經也泛常多云阿含四有
般若八空今不但指般若名破相餘經亦有
如華嚴云法性本空寂無取亦無見性空即
是佛不可得思量法華云諸法從本來常自
寂滅相涅槃云乳無酪性石無金性衆生佛
性猶如虛空迦毘羅城空大涅槃空等金光
明空品之類但諸經中有破情處皆屬破相
良以此宗判教不局部帙故曰遍在○前之
三教下即約時也智論云從得道夜乃至涅
槃常說般若故云無定時節是知以空為第
二時者就一類說非盡理也○故龍樹下引
義證成於中有二初證解通顯蜜即智論意
於中先雙標○後共者下雙釋言破二乘法
執者然聲聞有二一者愚法聲聞一向不信

大乘故二者廣慧聲聞分達法空故大品云
欲得聲聞乘當學般若波羅蜜等摩公云三
乘同觀性空而得道故不共者下菩薩聞空
便知是即有之空有遮表耳故不著空見不
同二乘聞空便馱有為於嚴土利他不生欣

第十

四

樂但欲趣寂又如天台別教以華嚴經聲聞
在座如盲如聾名不共教亦依此論則知不
共有二義故一屬通教則在般若二屬別教
則在華嚴○故天竺下證時通前後言戒賢
智光等者依華嚴大鈔指賢首起信疏初顯
教分齊中叙今略引云謂天竺那爛陀寺同
時有二大德一名戒賢二名智光戒賢依深
密等經瑜伽等論立三時教以法相大乘為
了義謂佛初時說阿含等有教第二時說般
若等空教第三時說深密等經明唯識道理

第十

五

不空不有中道之教智光依妙智等經即妙智
般若或即中觀等論亦立三時教以無相大
文殊般若乘為真了義謂佛初時說有第二時說不空
不有唯識之教以根猶劣未能全入平等真
空故第三時方就究竟而說緣生即空平等

一味真空之教故云各立云言或云在唯識
前者戒賢義也或云在後智光意也○今意
下辨取捨以約破相意在顯性故取此亦若
空性相望遮表有殊如下自見○將欲下正
破法相大疏叙智光義云次第二時也漸破

小乘緣生實有之執故說依他似有以彼怖
畏此真空故猶存假名而接引之今則實有
之執既亡假名一將何立故破之耳於此又
中分二初正顯所破又二先摠詰彼宗意云
夢所見境雖非實有能見夢想則不是無故

有力能變於境今用無相宗心境俱空義詰
 之意云心境二法相待以立境既不有心何
 獨存故云尔也○若言下別難相違此有二
 難初心境有無成異難於中亦二初曠彼所
 立以按定彼立心有境無故注意由彼前來
 舉於夢喻成立境空心有義彼謂夢境是無
 夢想且有今就彼喻以難之云若如所立則
 心境成異以一有一無故雖難之尚未顯過
 故但云按定後段躡此方顯過也○異則下
 正就各異以辨違彼云設如心境異者有何
 過耶故復難云異則心境相乖何以故以能
 夢非所夢故既夢與物兩不相是即應夢覺
 物只在也如莊周夢蝶蝶若非夢夢亦非蝶
 莊周睡覺蝶應尚在以周與蝶二物異故法
 中可知此則反彼境空心有成心空境有也

○又物若下後心境相乖非理難言應是真
 物者如周所夢蝶應是真蝶若是真蝶還成
 境有乖唯識故問此與前難何殊答前約有
 無此約真假前過尚輕容微有故此過尤重真即實故
 言夢若非物以何為相者如夢不是蝶應離
 蝶外別有夢相若別有者其相若何彼應無
 答○故知夢時下歸後能破分二初對前顯
 勝於中復三初申今正義亦二初就喻明空
 於中初二句明隨情似有後二句究實元空
 圓覺鈔云所言夢者但是悟人睡時本有識
 心由昧略故忽然妄現能見之想及所夢身
 所見境界等相即呼此相而為夢也於此虛
 妄一夢之上似有內心外境之異內心即倒
 想外境即夢所見身及所經由之地等理實
 而言心外無境境外無心所見之境既脫體

單十

六

全空能見想心豈獨是有故曰同一虛妄都無所有又夢所見境分明似有豈便有耶若謂能執之想悟來雖無不妨未悟之時而是有者所見之境悟來雖無不妨未悟亦應是有若尔即是心境俱有何言唯識是知衆生本有性淨真心由不了故遂有三細六塵等現即呼此等云唯識也於此妄識之上似有内心外境之殊其實境是識境識是境識佛於權教說唯識理者良由未顯性淨真心且舍在第八識中以接劣機待其根熟方顯心境俱空至終教了義方顯真心本覺也。諸識亦尔下捻相法合此句正合。以皆下釋成由此八識託衆緣生謂親因緣識種增上緣所依所緣緣境等無間緣謂前念八識皆具此四緣別而言之眼識九緣生等既託諸

緣即無實自性也此以破相宗意結示正義云尔。故中觀下廣引教證所引雖云破相義兼實頓尋文可知矣今初先正引三文後注捻結引中觀偈意初二句出諸法空所以法若實有則不假因緣既假因緣即無自性後二句正顯空也後又云下顯即色明空揀於二乘析法空也下半云亦為是假名亦是中道義今但用前半成立空義耳起信論下即彼真如門之文正屬頓教意兼破相言一切諸法者即前教我法等唯依妄念者即前教八識等謂前教我法等皆依八種妄識所變有種種相離識之外無別我法故云尔也此約所對生滅門中就世俗諦則有若離心念下以真奪俗就真如門能變之心尚不可得况所變境心境兩忘離言絕相即契真如

門矣後半正是頓宗絕待之義故論不引經

云下金剛般若文也因須菩提疑云若菩薩

修離相行云何感得三十二相等有相之果

故佛呵云須菩提汝以三十二相為真佛耶

故曰凡所云云謂三十二相從緣假有如幻如

第十

八

化故曰虛妄若取相者非見佛也下云若見

諸相非相即見如來意恐須菩提見呵有相

為妄却執無相為真雖離有邊還落斷見故

佛意云若知諸相從緣本空即不離幻相便

見真佛非離相外別有佛耶今但用初二句

以相虛妄顯破相義其下二句通顯性實教

義故不引之文云下亦是破相經言一切相

者凡夫所執五塵色相等皆情計妄有若離

情計相本寂然清淨法身於斯顯矣皆破相

義○注文易了。是知下斷義即躡前所引

結成正義揀前法相一有一空非盡理故。

若約下結成所本。今復下用後顯性教義

以難破相於中分三初躡前總徵復二初約

人以詰言知無者誰由此教中但約遮詮說

一切皆空未顯不空真實之性故肇公云若

無聖人誰與道游故云知無者誰○又若都

無下約法以詰如實教中世出世法皆依不

空本覺心現故起信云二者因熏習鏡謂如

實不空一切世間境界悉於中現不出不入

不失不壞常住一心以一切法即真實性故

第十

九

圓覺云一切諸衆生無始幻無明皆從諸如

來圓覺心建立等皆顯真心隨緣成事不但

空空而已○且現見下立理正難復三初現

量相違破文中先立理○後如無下指陳此

有二意一者若望前立理之文即指事別明

謂前言虛妄之物必依實法起者何者是耶
故指此二事云如世波水鏡像之類是也二
者若直望法即二喻也依理成事有類於斯
喻意可知○又前說下縱前奪後破先對前
明順即前難法相者是誠如所言者縱成順

理蓋心境俱空之義若對法相境空心有則
深有理○然此下對後顯違若望實教則關
妙有義在睡眠之人喻所依實性○今既下
反質結破但知夢想與夢境皆空而不言睡
人則未盡理○故知下結成未了○故法鼓

下引二文結證可知既佛有明文則非是論
王強破之也佛意說空但為破執執為究竟
豈盡佛心然空性二宗若望法相則顯大同
若空相望則亦成異大抵空約密意遮詮性
約顯了直說圓覺疏五對禪源詮十異恐繁

不錄○上之下摠結四教○若且下釋成偏
淺先釋成淺雖前云有淺有深若望顯性摠
名曰淺後釋成偏故知淺深就法偏圓約人
執則成偏法非偏也又清涼大師云圓機受
教無教不圓偏機受教圓亦偏矣若但執顯

性不融前教未免亦偏良以根有漸頓之殊
故教有淺深之異若也博究圓解方可會其
淵源如其受一非餘安得窮乎圓妙故就下
雙結二名○直顯真源者真源即此教所明
覺性揀非虛妄曰真物之妙本曰源對前四

教得直顯名謂前四教中亦有真性但隨機
屈曲未直顯了此教隨佛自意究竟而說非
約隨機方名直顯耳就文中分四初標牒大
門次當教大旨三依教原人後注釋殘疑○
次中二先摠彰大意初向標教○說一切下

明真心本有一切有情即標舉能有之人言
有情者揀木石等故言一切皆無者揀一分
半無故本覺真心一句標舉所有之法言本
覺真心者覺以了悟為義謂真如一法靈明
鑑照性出自古故曰本覺即對始覺得本覺
名摩訶衍論本覺二字各具十我恐繁且置
揀異妄識故曰真心若作釋者亦本亦覺同
依立名若揀始覺本之覺也本覺即真心持
業可了○無始已來下辨其性德亦別釋其
相此二句釋本義即起信中常樂我淨義自
性清淨心義清涼不變自在義昭昭下二句
釋覺義即大智慧光明義遍照法界義真實
識知義○亦名下依義立名佛即覺義性即
本義此與本覺眼目殊稱又性目現因佛約
當果謂此真心是成佛之正因故曰佛性又

第十

十一

泛言性者通情無情今言佛性揀無情義故
覺以照察為義局有情故言如來藏者謂如
來即出纏果法離倒曰如出纏名來藏以隱
攝彰名言衆生在纏之因舍攝出纏之果雖
有煩惱隱覆而性恒不變即藏之如來或如
來之藏皆依主釋○從無始際下明妄覆不
知騎者障弊義妄想騎之一句出不覺所以
不覺知者正顯迷真故○但認已下明其執
妄言耽著者即愛染也結即是惑即感業苦
三法具矣謂此衆生由迷本覺真心法尔便
執虛妄身心為我由執我故起惑造業受生
死苦圓覺經云一切衆生從無始來種種顛
倒猶如迷人四方易處妄認四大為自身相
六塵緣影為自心相由此妄有輪轉生死故
名無明○大覺愍之下顯如來開示說一切

皆空者破妄執也。○又開云靈覺下即顯性也。法華經云如來為一大事因緣故出現於世。所謂諸佛世尊欲令眾生開佛知見使得清淨故出現於世。欲示眾生佛之知見故出現於世。欲令眾生悟佛知見故出現於世。欲

令眾生入佛之知見道故出現於世。嘉祥釋云開示約能化佛悟入約所化機能化之佛。大開之與曲示所化之機始悟之與終入佛知見者即此論靈覺真心也。全同諸佛者聖凡平等無增減故涅槃經云一切眾生同有

佛性皆同一乘同一解脫一因一果同一甘露一切當得常樂我淨清源釋云非但因同果亦同也。○故花嚴下引教成立一論大意此為宗極題標花嚴良在茲矣所引即出現品彼明佛智捨有十喻此即第十大經潛塵

喻文中有三初約法揔證言佛子者標告當機也。無一眾生而不具有如來智慧者準清涼大疏釋此文揔有三意。一明生等有因。二明因有果。智三明自他交徹。今初無一眾生而不具。疏家標經則知無性者非眾生數謂草木等已過五性之見。彼妙釋云則知無性下

牆壁瓦石餘皆有佛性。故無佛性則無一切眾生。凡是有心定當作佛。則無一不有。以一切人皆有。心故則知言無佛性即無心也。無心是瓦礫等。耶此是涅槃一性之宗。故云已過五性之。二者眾生在纏之因已具。出纏果法故云有如來智慧。初義但有佛性於中。三初

正立二正揀三結勸今初謂遠公等釋涅槃言因性本有果性當我今因有佛習佛習非因故起前也。所以有者因果二性經二性故若因無果性果是前生便有始終既有始終非常非但有性後方當成亦非理先智後。第二正揀前義於中二一揀因果不同謂前義意如木中有火性鑽方火生乳有酪性當具成酪今此中意果尚本有況於因性況當有耶言亦非理先智後者二揀理智兩別若唯

理為先有者則第一教第不智慧以理智
異故無漏智性本自育之不應理故大智光
明非本有故智後生者果無是知涅槃對昔
常故能證所證成二休故

方便立說有性後學尚謂談有戲無況聞等

有果智誰當信者是知涅槃下第三結會
信謂涅槃終極會昔有跡

四十九年多說二求五性之教機習已又難
可煩移且說有心皆有佛性一經前後縱喜

第十

主

合離而其明言凡是有心定當作佛後學尚
謂談有戲無者即大乘佛法花疏意涅槃
經言一切眾生皆有佛性按談皆有欲染眾
生管而明之通別類異亦有無者戲在一切
總有之中言通別類異者通相皆有別揀有
無有無不同不應例言況聞等有果智誰
當信者即舉今字結三彼因中之果智即他
成難信勸物信也

佛之果智以圓教中自他因果無二體故若

不介者此說眾生有果何名說佛智耶斯則

玄又玄矣非花嚴宗無有斯理三彼因中之
果智下第二

自他文微謂諸凡夫因中果智即他諸佛已
成果智更玄也不介此說眾生以下佛成
橫辨故更玄也不介此說眾生以下佛成
自他平等謂此章中舉其十喻以辨佛智忽
引眾生有佛智者何名為說諸佛心耶明知
是說眾生之心為佛心矣斯則下乃結歎歸

宗但以下釋通疑難疑云涅槃云佛性者名
為智慧有智慧時則無煩惱今有佛智那作
眾釋中先順答前義謂倒故不證豈得言

無如壯士迷於額珠豈謂膚中無寶鈔如壯
士云佛告迦黎善男子譬如力士肩間有珠因

與相撲被彼頭觸珠陷皮底因而成瘡命
醫療治醫既視之即知是瘡肉珠入膚問力

士云汝珠何在答曰我珠已失良醫語云珠
在皮中初未曾失力士不信取鏡視之明了

顯現力士見之即生歡喜珠喻佛性及喻煩
惱失命不知醫喻善友鏡喻教理力士見珠

喻象生見又圓覺鈔云凡夫妄想二乘執著
佛性云介

經文更有顛倒二字乃通上二〇若離下

理順成謂若先無離倒寧有既離倒則現明

本不無如貧得珠非今授與是以涅槃恐不

修行故云言定有者則為執著恐不信有故

云若言定無則為妄語乍可執著不可妄語

自然智者自覺聖智也無碍智者始本無二

自然智者自覺聖智也無碍智者始本無二

絕二得也鈔言如貧得珠非今授與者即法
 以是時親友言事當行以無價寶珠繫其衣
 則與之而去其人醉卧都求索甚大艱難若
 到於地國為衣食故勤力求會遇見之而作
 少有得便以夫何為後親友會遇見之而作
 是言世哉丈夫何為後親友會遇見之而作
 今汝得安樂五欲自恣於某年日月以無價
 寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦受

軍十

古

所以求自活甚為癡也汝今可以此寶真易
 有須當可如意無所乏短下合可知然繫珠
 有難證少微解故曰繫珠五道求樂為勤力
 法花為會遇親友示以大果云得少為足後
 易果無樂不得昔以繫之故云非今授與二
 約本性然其昔繫亦非新與未令知故與二
 緊牙今疏正取本性繫珠以成木有故云非
 今授與是以濕盤下以濕盤結成上義執

著過輕乍可有委語過重不可言無深無
 著而知決須有矣今言始本無二絕二得者
 此有二意一則來生本有佛智是則本覺不
 碑始覺如是而證名無碍智二者斷障顯了
 則無煩惱所

○便舉一塵下舉喻別明論中

撮略標引而已然經中長行文廣今引偈頌
 云如有大經卷量等三千界在於一塵內一

切塵悉然有一聰慧人淨眼悉明現破塵出
 經卷普饒益眾生佛智亦如是遍在眾生心
 妄想之所纏不覺亦不知諸佛大慈悲令其
 除妄想如是乃出現饒益諸菩薩此中四偈
 前二偈喻明後二偈法合前中初偈明大經

潛塵後偈明出經益物後二偈亦然今論此
 段即法喻中各前一偈意以喻上文妄纏佛
 智也大疏云大經卷者喻佛智無涯性德圓
 滿也等三千界者喻智如理故一塵喻眾生
 者略有三義一妄覆真故二小舍大故三一

軍十

五

具多故一切塵者喻無一眾生而不具有佛
 智故○次後又云下證佛開示即合塵舍大
 經如來合前聰慧人普觀下合淨眼悉明見
 奇哉者嗟歎之詞奇者異也非常之異故重
 歎之謂眾生煩惱垢染身中而有圓明佛智

如貧女而懷輪王胎弊衣而裹無價寶可謂世間之異事也若后妃懷王錦囊貯寶則非異矣此諸衆生下明所歎之事有而不見是須開之所以○我當以下正合破塵饒益永離妄想即合破塵得見智慧即合出經卷普

饒益衆生○評曰下三依教原人分三初辨迷悟於中二初歎昔迷亦二初明迷執之由言真宗者即花嚴一乘實教多劫未遇者關勝緣故不解反自原身者關親因故即內無始覺了因之智大抵佛法假藉因緣既因緣俱關何由得悟但執虛妄等者顯迷執之相既迷真性所以執妄由執妄故永處下流故裴相國發菩提心文云我有真身圓滿空寂者是也我有真心廣大靈知者是也捨而不認而認此身妄念隨死隨生與禽獸雜類比

肩受苦為大丈夫者豈不羞哉斯之謂也上辨昔迷○今約至教下顯今悟遇至教為勝緣解心內發為因了妄即真反迷成悟其猶大富長者諸相具足忽因憎睡夢作貧賤醜陋之身乞丐受苦無所不至忽人呼覺方知

元是福德之身從前夢境全成虛妄故屏山云原人一論即覺者之一呼也意在斯焉○故須下依悟修證行依佛行者稱性悟入故前言悟者即屬解悟此言悟者通證解故返本還源者與體相應也斷除凡習者達妄本空無斷而斷也言凡習者即二執二障也然諸障品有三謂種現習於此三中習氣最細舉細况麤且言習耳然依此宗說斷證者大疏云照惑無本即是智體照體無自即是證如謂迷時說惑悟時說智惑體智體無二體

故故知妄惑性空全是智體即此智體從緣無性無性之性全是真如又即寂之照曰智即照之寂曰如寂照雙融如智一體實教斷證大意如是又十地經云非初非中後非言辭所及天親論釋上句云是斷結相此智盡

第十

十六

漏為初智斷為中為後答云非初智斷亦非中後偈云非初非中後故若尔云何斷耶論云如燈焰非唯初中後前中後取故謂唯取一時則不能斷三時摠取方說能斷假三時斷則無定斷性謂初若能斷不假中後後若能斷不假初中既假三時故知無性一一准徵三皆不斷是故經言非初非中後由三時無斷方能斷結是故論云前中後取故論主摠取三時方顯三時無斷經論言反意乃相成經則約性論則約相性相無碍方能斷結

第十

十七

此通實教若直就圓教說一障一切障一斷一切斷良以一念迷處法界皆迷而稱性斷一惑時一切皆斷由一與一切牙為緣起故一法稱性遍一切故不壞相故不妨別斷以別該同皆是花嚴圓宗斷證損之又損下前

約悟修此別明證損之又損者躡前斷習起後證也上一損字即前能斷下云又損遣能斷心良以了妄本空假名曰斷執有實斷安能造玄故併斷心亦遣之尔故云又損則能所雙亡方契無為矣此言無為即真如性也然此二句語借道經彼云為學曰益為道曰損損之又損之以至於無為彼意謂為俗學者務求多聞曰有所益修道之士純學棄智反其樸素故曰無為今但文同義則各異自然下正明證悟之相言應用恒沙者前心契

佛心即同佛體今顯即體之用塵塵出現念
念圓成故曰恒沙蓋迷時成恒沙塵勞悟後
成恒沙妙用故清涼心要云心心作佛無一
心而非佛心處處證真無一塵而非佛土良
以知一切法即心自性故得成就慧身不由
他悟○當知下結歎深玄上句摠結前意下
二句別歎深玄迷悟同一真心者前文廣說
迷悟之相皆約於人謂迷時號衆生悟時名
佛而其所迷即同所悟一真心體本無異也
大鈔云動靜迷悟雖有二門所迷真性一源
莫二莫二之源即一體也大經云心佛與衆
生是三無差別故曰同一真心○大哉下別
歎理深大哉者歎詞也包括凡聖徹究真源
故曰大也教為入理之門從其所詮得名曰
妙或能詮所詮皆曰妙門聖智悟入之所由

軍一

大

故原人一句出其所以亦對前顯勝過此已
往更無妙門○然佛下注釋殘疑恐人疑云
前之五教皆是佛說此既玄妙即應前四皆
無用耶答機有勝劣教設多方若唯一門逗
機不足又問既有五教未不知所被之機皆要
歷此五不故此答云機有頓漸或歷不歷不
應一準○若有下別明漸頓於中先明漸後
明頓言中下之機者論文從略中下合明若
別說者應云若下機者先從人天次入小乘
漸漸經歷乃至第五顯性若中機者不由人
天便從小乘或從法相乃至顯性論不言上
機者文影略故前有中下後有上上上機必
然亦應具云若上根者不歷前二或從法相
或從破相便入實教中間更有不定之機或
從人天不歷小乘便入大乘或從人天直入

顯性或從小乘直入顯性良以衆生根性有多差別論不繁文可以意得言先說初教令離惡住善者以修五戒十善離三途惡住人天善故離染住淨者深謂二執二障淨即三乘聖果會權歸實不唯華嚴法華涅槃亦此

第十

九

宗故○若上上根下明頓機也上上根者即圓融機從本至末者此句搃標即以顯性爲本漸次乃至人天爲末謂初下別釋從本至末之相頓指一心是顯性教本來空寂即破相教託真而起即法相教謂能變所變皆以

真如爲實自性唯識云此諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性即其義也斷惡修善即通大小乘及人天戒善但以悟真之智斷修異於前漸不悟而修也良以此宗先悟毘盧法界後修普賢行海雖人天戒善

靡有子遺是故不悟而修如土作器器器皆瓦先悟而修如金作器器器皆金矣息妄歸真者應有問言既悟一真心體了知法法全真何必更須息妄荅楞嚴云理則頓悟事須漸除良由無始習深云何頓去其猶聖王登

位欲與萬國同休苗頑不庭必須用武直得車書混一方能坐拱無爲耳餘文可知○會通本末者前儒道人天小乘法相破相顯性第第相望前前爲末後後爲本若以顯性望前前皆爲末顯性獨本今言會通仍有二義

二約五教相望則以顯性爲能會前四教及儒道皆爲所會即是以本會末注云會前所斥同歸真源皆了義故真源既非所斥故知但會前四然約能所相合故曰會通本末二者前顯性教亦是所會即以此第四一論以

為能會論云真性雖為身本生起蓋有因由則知真性亦所會也以但用真性不成身故注會前所斥云云者前以執末迷本故須斥之今以本該末則前所說皆是即本之末迷無非了義又依華嚴宗具全收全揀二門前約

別教一乘揀則全揀今約圓教收則全收○釋此分三初摠明次別會後結勸今初應有問云前四教未顯真性故非了義今既直顯已是盡理何須更會前所說耶論云真性雖為云云意謂真性為本固是盡理然性起為相

必具衆緣則前八識惑業等皆其緣也不可下反顯須緣如湛靜水要藉風緣方成波浪不可無風便成浪也○但緣前宗下正顯會通亦應先難云真性成身既假八識等緣則應前說識等為本亦有理在何以斥之故今

第十

十

釋云前宗所說未明真性但以識等便為身本如執風緣便為波浪不言水者豈盡理耶○今將下正會可知○注初唯下別會於中四初依本起末二舉內收外三重辨心境四結責冥聞初文分二初摠彰所本即標性起

以為宗極後依本會末即次第會前諸教一文中皆先以注詞標舉後以論文正顯初二又二先明真心本有後顯派本從緣今初此文大抵全用起信論意分判諸教淺深如得起信意則諸教所詮分齊如指諸掌爾問

第十

十一

前云宗極即指華嚴今此會通何依起信答華嚴一極稱性圓融始末深玄難見分齊起信深淺有序故得借之而起信亦宗華嚴同一性義故用之也謂起信初說一心即當華嚴一法界心故彼立義分云摩訶衍者摠說

有二種一者法二者義所言法者謂眾生心是心即攝一切世間出世間法云云次依一心開真生二門解釋分云依一心法有二種門一心真如門二心生滅門云云三依生滅門開覺不覺二義文云生滅門者依如來藏故有

生滅心乃至云此識有二種義一者覺義二者不覺義云云四依不覺義生三細文云依不覺故有三種相與彼不覺不相捨離云何為三一者業相二者能見相三者境界相五依三細生六窟文云以有境界緣故復生六種

相一者智相法執二者相續相法執三者執取相我執四者計名字相我執五者起業相六者業繫苦相今顯性教詮至一心若依賢首開頓教即當真如門今論不開即以真如門合在顯性教中破相齊生滅門覺不覺義

法相齊三細小乘齊後四窟人天齊起業受報即業儒道所說尚不知受報中六趣差別但於人趣中以義攝之庶盡內外原人之義耳已知大義次按文釋注文標舉可知○謂初唯一真靈性者此句標宗○次不生下三

句顯相即真如門意彼云心真如者即是一法界大摠相法門體即論一真靈性所謂心性不生不滅與此大同也乃至云畢竟平等論云不增不減是平等無有變易論云不可破壞唯是一心故名真如○眾生無始下派本從緣此下即

生滅門初二句出生滅所以由不悟故全真如成生滅也由隱覆故名如來藏者即標生滅門所依法體龍樹論於此作兩重能所依初重以如來藏為所依摠相生滅不生滅二義為能依別相第二重以黎耶識為所依摠

相覺不覺二義為能依別相今論云依如來藏故有生滅心相者正取如來藏屬顯性教生滅心者屬後破相相躡而起○自此方是下依本會末分之為五初會破相教然破相教義通兩勢若取空為大乘初門即合入始

第十

三

教若取破相顯性即同終教圭峯以終頓圓合為顯性為與法相躡迹相破故開破相而以賢首終教義當之故此所明全同終教○言所謂不生滅云云者此中真心妄想四字論主約義加文令人易曉餘皆起信正文言不

生滅等者依龍樹論不生滅即真如生滅即根本無明謂眾生迷時根本無明起用名獨力業相能熏真如真如被熏起隨染用名獨力隨相真妄和合名俱合動相即黎耶細相故曰不生不滅與生滅和合等良以單真不

第十

三

立獨妄不成故黎耶中通真及妄方名真具分唯識也不言生滅與不生滅合者以此門中是從本流末義故言非一非異者即顯真妄不即離義由真上隨緣妄上體空故真妄不異由真上不變妄上成事故真妄不一故

勝鬘云不染而染難可了知染而不染難可了知賢首用楞伽經意以如來藏為不生不滅以七識為生滅此二和合成黎耶識故黎耶具生滅及不生滅應知此中真妄和合諸識緣起摠作四句一唯不生滅謂如來藏如

水濕性二唯生滅謂前七識如波浪三亦生滅亦不生滅謂黎耶識如海合動靜四非生滅非不生滅謂無明如起浪風緣言何賴耶識者即標真妄和合識心名也亦云黎耶但梵音楚夏梁朝真諦三藏就名翻為無沒識

是不失義唐三藏就義翻爲藏識藏是攝義所攝名藏攝藏不失故大義同耳以諸衆生取爲我故所以然者良以真如不守自性隨緣和合似一似常愚者不知以似爲實執爲內我我見所攝故名曰藏曰此二種我見不

起位中失賴耶名又能藏自體在諸法中亦藏諸法在自體內故故論云能藏所藏我受執藏是此義也故知從義立藏識名上依賢首疏引○此識有覺不覺二義者由前不生滅真心故有覺義由前生滅妄識故立不覺義龍樹

論云覺義者是真如氣分故不覺義者是無明氣分故廣如彼論○此下方是會法相教言亦同此說者良以此文正是起信終實教義以深必該淺派本成末法相齊此故曰亦同前後亦同皆例此釋○言依不覺故者然

覺義中有本始覺等義自屬淨法上轉門中非今所用故略不明但說不覺言寂初動念名爲業相者起信云一者業相以依不覺故心動說名爲業疏云動作是業義即此心動是也名爲業相者結名也彼疏云此雖動念

而極微細緣起一相能所不分即當賴耶自證分也如無相論云問此識何相何境界答相及境界不可分別一體無異當知此約賴耶業相義說也言又不覺此念至能見之識者起信云二者能見相以依動故能見疏云

能見相者即是轉相依前業識轉成能見如是轉相雖有能緣以境界微細故猶未辨之如攝論云意識緣三世境是即可知此識所緣境不可知釋曰既云所緣不可知即約能緣以明本識轉相義也此當賴耶見分言及

所見境界相現者起信云三者境界相以依能見故境界妄現疏云境界相者即是現相依前轉相能現境界即賴耶相分此上三細屬賴耶識。言又不覺至名為法執者即六塵中前二相也起信云以有境界緣故復生

軍

五

六種相云何為六一者智相依前境界心起分別愛與不愛故疏云於前現識所現相上不了自心所現故創起慧數分別洙淨執有定相即法執俱生也二者相續相依於智故生其苦樂覺心起念相應不斷故疏云謂依

前分別愛境起樂受覺於不愛境起苦受覺數數起念相續現前又能起惑潤業引持生死故名相續即法執分別。此下方是下會小乘教即六塵中執取計名二相。言執此等故者此句躡前相續相起起信云三者執

取相依於相續緣念境界住持苦樂心起著故疏云緣念境界住持苦樂者是前相續相心起著故一句正釋執取之義謂於前苦樂等不了虛妄深起取著由取著故遂見自他之殊便成我執此即我執俱生也。執我相故下即當計名字相彼論云四者計名字相依於妄執分別假名言相故疏云謂依於顛倒所執相上更立假名是分別故今論執我相一句亦躡前起而貪嗔癡配此相者在不了順逆等境及與名言皆虛假故計為定實遂於順情名相境上起貪於違情名相境上起嗔不了二境皆由癡故楞伽云相名常相隨而生諸妄想釋曰諸妄想者即貪嗔癡也。會人天中標舉如注。依論會通即起業受報二相由前三毒發動身口造善惡業業

成招果惡中殺盜善中施戒各等其餘即十惡十善相翻並屬起業相三途人天即受報相○言復有怖此苦者謂遭苦發心改惡修善故或性善者由慣熏習成種性故不因遭苦自樂修善也言心神乘此運於中陰者心

第十

十六

神即賴耶識乘者憑託義運者轉也心為能乘業為能運業如舟車心神憑此轉入諸趣言中陰者亦名中有謂死有之後生有之前中間所有五陰之身名曰中陰即以異熟五蘊為體五趣之中皆有中陰除無色界但有四蘊餘皆具有五根等然其形量大小各如本有之量有云人中有減半如本有六尺中有三尺人天中有其身潔白三途中有其身黑暗一切中有以香為食隨其福力香有差殊隨趣勝劣勝得見劣劣不見勝唯同類者

得互相見所住時量三說不同一世友尊者云極住七日二法救大德云住時不定以受生緣有遲速故若生緣未會中有恒在故三摩達多尊者云極遲不過七七若天中有頭上足下人鬼畜三中有橫行地獄中有頭

下足上有云天中有亦有橫行者當地受生故有頭下者上天生下天故大抵從勝生劣則頭下從劣生勝則頭上當趣生者則橫行以此例推五趣之中皆應爾也將往受生時不見餘境但見受生和合因緣不揀遠近刹

第十

十七

那便至勢力極速金割鐵石不能為碍言入母胎中者俱舍頌云倒心趣欲境濕化染香處謂卵胎二生中有由彼業力遠見父母交會起顛倒心若男中有於母起愛於父起嗔女者反此由著樂故而便迷悶以迷悶故中

有麤重而便受生故云倒心趣欲境言濕化
洙香處者謂濕生中有洙香受生若受生緣
會時不揀遠近皆聞香氣起洙心已彼便受
生隨業勝劣香分好惡故曰洙香若化生中
有洙處受生若受生緣會不揀遠近見受生
處而起愛洙彼便受生隨業善惡處有淨穢
也然今論中正說人趣故但言入母胎中也
廣如別章○儒道二教亦同所說者然儒道
雖說稟氣但溟滓而說非如佛教本末詳悉
而佛教四大五蘊中則具舍稟氣之義故今
曲開以會之屏山謂西方有中國之書中國
無西之方說此之謂也又彼溟滓所說之氣得
佛教發明方能委曲詳盡屏山所謂粉澤丘
軻刻畫老莊於斯可見○別會文三初會稟
氣次會自然後會天命今初言稟氣受質者

氣即父母赤白中有攬之以成形質即周易
所云精氣為物也下說心則頓具四蘊即游
魂為變也○言氣則頓具四大者謂所稟氣
中便有地水火風故又瑜伽云爾時父母貪
愛俱極最後各出一滴濃厚精血和合住母
胎中猶如熟乳中有賴耶依之而住此即名
為羯羅藍位言漸成諸根者寶積經云是諸
衆生託胎母腹凡經三十八箇七日有二十
九種業風所吹次第成就第一七日猶如酪
漿第二七日狀如凝酥第三七日狀如藥杵
第四七日狀如鞋楦第五七日分頭辭脰第
六七日肘膝相現第七七日手足掌現第八
七日二十指現第九七日九孔方現第十七
日聲音具足第十一七日九孔開通第十二
七日生腸節孔十三七日生飢渴想十四七

軍十

完

日生九萬筋十五七日生八萬脉十六七日
通出入息十七七日食道漸寬十八十九七
日六根具足二十七日遍生骨節二十一至
二十三七日生血肉皮二十四二十五七日
長血肉皮二十六七日生髮毛瓜二十七七

日分善惡相二十八七日妄生八想二十九
三十七日黑白隨業三十一至三十六七日
身相具足三十七七日念欲出生三十八七
日足滿十月向母產門倒卓而生又云從此
已後復經四日方乃出生凡經二百七十日

故云漸成諸根。○心則頓具四蘊漸成諸識
者以賴耶識是摠報主有王必有所故而前
五識要依根境方能發故而處胎時根境未
具故無前五其六七識由無境故亦無發用
出胎之後諸識方具故曰漸成由此故說賴

第十

三九

耶來為先鋒去為殿後。○言十月滿足者如
前所說通計在胎二百七十日除小盡算屬
十月數然約多分故說十月亦有五七八月
或一年生者如羅云六年而誕脇尊者六十
年老聃八十年故知十月多人如是。○言故

知身心等者結正義也言各有本者身以血

氣為本心以業惑為本且就末末
冥運法性言二類和

合下結成可知。○言天修羅等大同此者同
前氣則頓具四大漸成諸根心則頓具四蘊
漸成諸識故起世經云復有一種以身善行

口意善行身壞命終生於上天彼天上識初
相續時即共名色一時俱生有名色故即生
六入彼於天中若是天男即於天子坐膝邊
生若是天女即於其母腔股内生初出之時
狀如人間二十歲兒彼天即稱是我兒女云云

然此且約欲界若上二界但由定力引生而無色界但有四蘊無四大。麤色應說上二界但以心爲本。言修羅者梵語阿脩羅古翻無酒亦云不飲酒神謂海水。鹹苦釀酒不成。因茲不飲。新云阿素羅此云非天。謂受福如天。

無天實德。故曰非天前人。天中而不別說阿脩羅者。由此脩羅通四生。故四趣攝之。謂卵生脩羅。鬼趣所攝。胎生脩羅。人趣所攝。化生脩羅。天趣所攝。濕生脩羅。畜趣所攝。故不別開。又此等者。等諸仙也。楞嚴經云。復有從人。

不依正覺。修三摩地。別修妄念。存想固形。壽千萬歲。依止深山。或居海島。有十種仙。所謂堅固。服餌而不休息。食道圓成名。地行仙。堅固草木而不休息。藥道圓成名。飛行仙。堅固金石而不休息。化道圓成名。遊行仙。堅固動。

止而不休息。氣精圓成名。空行仙。堅固津液而不休息。潤德圓成名。天行仙。堅固精色而不休息。吸粹圓成名。通行仙。堅固咒禁而不休息。術法圓成名。道行仙。堅固思念而不休息。思憶圓成名。照行仙。堅固交遘而不休息。

感應圓成名。精行仙。堅固變化而不休息。覺悟圓成名。絕行仙。此等皆於人中鍊心不修。正覺斯亦輪迴妄想。流轉報盡還來。散入諸趣。諸教之中。不別說者。合人中。故既屬人中。與前人同。○然雖因下會自然從此已下二。

段先舉論文後以注指不同前文。注先標舉。隨作者意不拘一軌耳。文中分二。初舉因驗果。從然雖下至盛衰。若樂即摠明也。此文承前心神乘此。運於中陰。處來前文大意。由持五戒。今得人身。外人難云。既由善業感得人。

身人身既同則應貴則同賤則同賤何故
不同故今答云引業招摠報滿業招別報摠
報同者引業同故別報異者滿業不同故言
引業者唯識云勝業名引功用殊勝引餘業
生故報亦名引即德引餘果故言滿業者謂

第十

三

能成滿摠報果事故因果皆有滿義如人修
五戒時或敬或慢或施或慳等由此二業引
滿不純故於果中摠別報異摠別善惡應作
四句分別一者摠善別不善謂人中貧病等
二者別善摠不善如畜有肥好莊嚴等三摠
別俱善如人中壽富等四摠別俱不善如畜
中盲跛等故俱舍云一業引一生多業能圓
滿是也○謂前生敬慢下別顯此則於前三
報之中生報果也文中因果二二相合圖省
文故應云前生恭敬於人今感尊貴之果前

生輕慢於人今感卑賤文舉敬慢以例其餘
故云乃至仁壽已下即所例也仁殺施慳為
因壽夭富貧為果言種種別報者即妍醜智
愚之類各以因果相屬明之在五果中即假
等流果也○是以下舉果驗因此中無惡自

禍等與前無行而貴守行而賤等大意全同
但前舉之意在反彼所執今所明者正顯宿
業差殊而前事迹可引用爾如業結今且畧
舉其一如云不殺而夭者不殺仁也孔聖嘗
曰仁者壽又嘗歎顏子曰回也其心三月不

違仁若責仁壽於一世則顏子宜其壽矣何
不幸而短命乎蓋自顏子宿世或曾殺生所
致而現世之仁不能排遣於定業也故云皆
是前生滿業已定云云舉此一端餘悉可較然
因果之說孔老嘗言之矣老子云天道好

還夫子云積善之家必有余慶曾子云出乎
 尔反乎尔孟子云敬人者人恒敬之愛人者
 人恒愛之皆因果也而但言乎一世不說過
 去未來故求其實或時不驗如頽子短命之類也唯佛
 具宿住智通及過現未來業報智故視無量

劫本生本事猶如目擊故高談因果以警悟
 世人使雖居暗室尚知畏懼縱能欺人於現
 世將知不免於當來此其助世教於冥冥之
 中者功不淺矣彼闡提之輩尚謂吾佛以因
 果之說誑惑愚俗者斯亦不仁之甚哉○外
 學不知下結會迷執屏山云昨日之故疾必
 發於今日醫者所不疑為盜於東郭見擒於
 西郭隣人所不知者斯之謂也注中云會自
 然者此與後段天命前後互舉理實雙通尋
 文可見○復有前生下會天命分三初舉因

第十

三五

○故今世下辨果○故外學下結會異執言
 否泰者即周易二卦名☰乾上坤下曰否☷
 坤上乾下曰泰泰者通也天地交接萬物通
 生否者塞也天地不交陰陽閉塞也故人之
 時運窮通象彼二卦故曰否泰言由於時命

者世俗謂達與不達是命遇謂不遇是時如
 此術數推占能知人之休咎云某年當有灾
 某年當有喜故曰陰陽注定禍福莫逃而不
 知是宿業所致如前所說時定報不定等四
 句所明或能追悔曩愆尚可迴轉故世有積

第十

三五

功累德能延年却禍者此由不定業可轉重
 令輕轉輕令不受也孰謂否泰由天命而不
 可損益乎而外學者尚曰天也是可違哉觀
 尚書說紂辛聞祖伊告西伯將舉兵乃曰我
 生不有命在天項羽陰陵失路乃曰天亡我

矣而書史未嘗是其說則知天命不足恃也
何不早悟而修德耶吁○然所稟之氣下次
舉內收外於中分三初會同所變復二初別
二本於中先推氣本此所稟氣即前所會以
氣為本言展轉推本者謂此血氣之身本乎
父母陰陽之氣所成父復從祖祖從曾祖迤
邐推至最初天地未分則自混元一氣也此
順世俗且作是說以收前稟氣之義下當會
之令同內教言所起之心下推心本即前心
則頓具四蘊漸成諸識此推心本外教所無
周易但云游魂為變而不備明游魂之相復
何為本言展轉窮源即一真靈心者謂此心
本從前世善惡業招業又從惑惑從執起執
由三細三細由不覺不覺由迷真所迷之真
即靈心也故云尔耳非佛教了義安能臻此

○究實言之下會氣歸心前約身心別分似
各有本此以身心相望則身又從心所變心
外無法則知元氣亦自心生然外教乍聞此
說定生驚駭然此尚約妄識猶能如是況真
心乎大經云心如工畫師能畫諸世間五蘊
悉從生無法而不造○言屬前轉識所現之
境者即九相中第三相也是阿賴耶相攝者
即以轉識見分為能現故此相分為所現也
言從初一念云云者由根本無明熏真如真
妄和合成俱合動相即賴耶證自證分從此
漸成枝末無明最初心動名為業相即自證
分依此業相轉成能見故名轉相即是見分
依能見心境界妄現名為現識即屬相分前
云元氣即此相分現相攝也○心既從細下
弁心境始末於中分二先就心明始末前文

承上會稟氣來所以從未逆推至本此文躡前從本順推至末者欲結成身相故言乃至造業者即前九相中第八不取第九業繫苦相以第九相即是身故○境亦從微下就境明始末言從微至著者三細相分曰微以未

第十

三四

離本識故乃至天地者由二執展轉熏習不了唯識所變一向執為外物是塵著也著謂顯著○注中會通外教之說言即彼始自太易乃至兩儀者即指前從微至著同五運也言五重運轉者即周易鉤命訣云一曰太易

二曰太初三曰太始四曰太素五曰太極如前已釋太極生兩儀即前乃至天地是也○彼說自然下揀濫因前會外教之說恐人便謂孔老所說大道元氣應與此中法性義同恐成相濫故須揀之謂老氏云杳兮冥兮其

第十

五

中有精又云視之不見曰微搏之不得曰夷聽之不聞曰希又云寂兮寥兮獨立而不改等似佛教中說真如法性之義其實下正揀能變見分雖是內教然是妄識異於真心間何以得知是能變見分耶答此識初轉未有

所緣是獨立而不改義有能見用是彼其中有精從此展轉方有境界是為天下母義故知是也然約一分義同未必全是且勿認著蓋離識外無別萬法縱說大道豈離識耶○彼云下前約能變收彼大道此約所變收彼

元氣彼說元氣在物之先似黎耶識初動之義其實下揀如前已明亦以離識無別氣故雖是揀濫亦兼收之○業既成敷下合內外成身即以業為內業屬心故以氣為外氣成身故識如弄獅子人父母二氣如獅子皮氣

與業識和合如人在皮中成就人身如獅子
跳躍似有作用故人出則獅子不能運動識
去則形骸之身死矣又攝論云譬如幻化人
復作幻化人如初幻化人是則名為業幻化
人所作是名為業果此論六句初二句舉喻

後四句法合且喻意者如昔壺公之謂此舉

一事為例非為
彼論指壺公也壺公善幻術以非常懸於
壺故曰壺公一

日於鄧肆困卧有一婦人自壺中出婦亦懸
壺行立良久見壺公困卧不覺於自壺中化
出肴酒及一男子與共歡飲少時壺公將覺

婦以肴酒及幻男子內自壺中既而婦人亦
入壺公之壺中所謂幻化人復作幻化人也
法合中初幻化人如彼婦人喻能感業幻人
所作如彼男子喻業所成身應以壺公喻賴
耶也故知此身外暨天地萬物皆幻中幻也

故屏山云儒者道家夢中說夢以夢例幻未
夢幻一也未
知是夢斯之謂也業所成識名業識也○據
此則下重辨心境前文從初唯一真靈性下
次第派本成末至前十月滿足生來名為人
則內教原人之義備矣又以宿業差別會儒

道所說自然天命至於業稟氣成就人身

已盡內外之說無所遺矣今此一段則就內

教心能變境前云元氣亦
從心之所變境有內外故成情

器之異然後知會萬化而唯心者唯佛教有
之矣外學不知妄謂以小緣大者自其坐井

第十
三十六

而謂天小耳烏足與語道哉言所變之境成
二分者謂諸識生時雖有多緣要略唯二一
者根身識所依故二者器界識所緣故所依
之中有摠有別摠謂一身別即五根謂眼耳
鼻舌身諸識依此方能發故能依所依不相

捨離故云與識和合成人所緣之中摠名曰境別則有六謂色聲香味觸法論中為對外教執天地生萬物故特言之而前六境並在天地之中故舉天地以摠收之然天地等皆色法攝廣如百法等說○三才中下出人靈

五十

三

所以外教云天生萬物唯人竅靈彼宗則以人及萬物皆稟天地之氣故曰天生萬物而於所稟之中得天地之正氣者為人故以人為竅靈今內教說則不如是謂此血肉之身由與心神合故蓋由心識宿世熏習所成故

能思慮等雖禽畜等亦有心神而無明深厚諸識昧劣故異於人非干氣也所稟之氣但成血肉之身此血肉身但心神之屋宅耳知傀儡之屈伸語笑豈木偶之能然哉○佛說內四大下引教證成此通指諸經論說內則

皮骨等為地精血等為水暖氣為火動轉為風如前小乘教說外四大可知若內四大則又以因受大種謂藏識持種故則有執受者為內無執受者為外言正是此者由前心識所變成二分故及人捨壽無執受故內亦成外故懺云死者盡也氣絕神逝人物一統者謂內四大同外四大故曰一統然世俗執稟氣者見人死氣消謂之氣散為死殊不知四大之中火風二大性輕舉故死則先散地水後之正意以賴耶去體非干氣也○哀哉下結責寡聞異執之義廣如前說紛然者絲亂之狀也○寄語下結勸生正解論主愆前寡聞異執不達身本故此勸之學道之流本求成佛不達其本徒事勤勞言必須者謂決定經由此道離此別無成佛要門故洞者通也

見解通徹無偏滯也。麤細本末者，麤細即九相等惑本末，即真妄等法，但不隨妄念，即是棄末了性，圓明即是歸本。譬如有人迷失家鄉，淹留外郡，忽逢親友，示以家山，便當捨他國之艱辛，返故鄉而快樂矣。返照心源者，謂

以了因之始覺，還照正因之本覺，知真本有，達妄元空。大經云：不能了自心，云何知正道？彼由顛倒慧增長，一切惡是知，若不先了本心，設使多劫勤修，非真修，故如磨磚作鏡之說也。○麤盡細除者，後舉果顯益也。即如磨鏡靈性顯現，如彼鏡明，無法不達，類觸處以光輝，應現無窮。若隨形而示影，言名法報身及化身佛者，然三身之義，諸教皆談。今就大乘略明梗槩，一依法相宗，一法身者，以出纏真如為體，但是凝然不變之性，在纏名如來

第十

三十八

藏出纏與無為功德為所依，故名曰法身。二報身者，因名報，謂諸菩薩藏識具有四智，菩提種子，在因中時障覆不現，由聖道力斷彼二障，令從種起，直至等覺位後，解脫道中轉賴耶識成圓鏡智於色究竟天，坐花王座

十方諸佛流光灌頂，根塵相好，徹周法界，受用法樂，不對機宜，名自報身。即以真無漏五蘊為體，復由依定起用，應十地機，令他受法樂，名他報身。二報開合，隨時說異。三化身者，變現為義，依前報身後，得智中起大悲心，依

第十

三十九

大悲心，現三類化身。一者千丈大化身，應地前類說。大乘法二丈六，小化身應二乘機。及諸凡夫說三乘法。三隨類化身，謂猿中現猿，鹿中現鹿等。此他報身及三類化，皆以化無漏五蘊為體。二依法性宗所說三身依體相

用三大而立起信云一者體大謂一切法真如平等不增減故釋曰性體當相即法身也二者相大謂如來藏具足無量性功德故釋曰依不空藏性德本具修行出障與此相應名真報也三者用大能生世間出世間善因果故釋曰謂佛隨染業幻自然大用應地前

類及諸凡夫令始成世善名化身名世間善若他報身隨登也機說大乘法令終成出世善也地上經真名出世善今論言法報身者謂以性德合於性體理智不二法報一源也故金光明經云

唯如如及如如智獨存斯亦二身義也若花嚴宗說遮那佛具兩種十身一約融三世間為十身一衆生身二國土身三業報身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七如來身八智身九法身十虛空身二就佛身上自具十身一

菩提身二願身三化身四力持身五相好莊嚴身六威勢身七意生身八福德身九法身十智身此二種十身若與三身相攝者如前十身中法身虛空身即三身中法身如來身智身即報身攝餘六通法化謂法身體故應物示現國土等故二約內十身中者法身全同菩提願化力持意生五身即同化身相好威勢福德三身通報化智通三身局唯法報今論所明通法性宗及圓教也以本統末亦攝諸宗矣

華嚴原人論解卷下

三乘五性明大覺之正宗萬物群迷悟如來之妙旨經超有漏法本無為昔圭峯造論於明時今夢菴集玄於盛代唯此原人之論乃

為垂教之文恭惟大天源延聖寺住持明悟
以其師夢菴原人論解三卷俾法弟靜於杭
州命工楊義毀梓流通集茲勝緣闡諸佛宏
濟之恩開殊途妙圓之徑惟行惟趣總超大
方廣之門曰句曰玄俱攝毘盧佛之藏即諸
法相皈命真如大智顯微正義永傳於四海
花嚴體用崇編廣布於多方以此妙因俱成
福果者甲戌春吳善跋

第十

四十

元統二年正月日大天源延聖寺住持講經

論沙門 明悟 謹題



大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏

終南山草堂寺沙門 宗密述



清刻龍藏佛說法變相圖

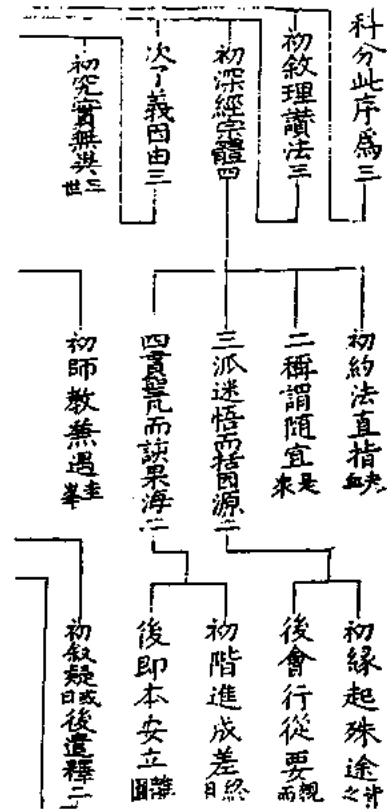
圓覺經疏前序科文上

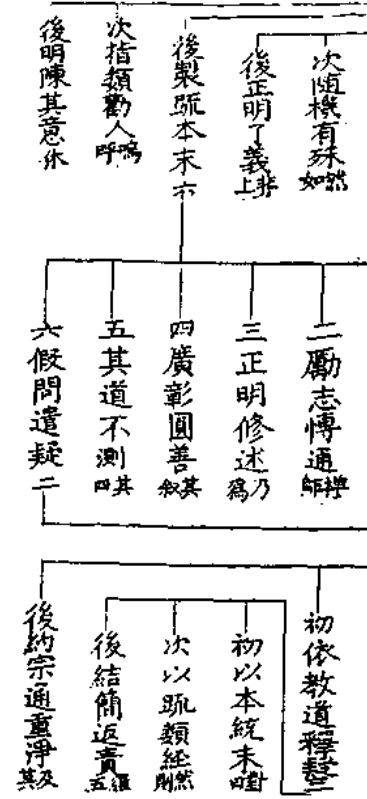
最一

此序以荷恩讚法利人爲意依題次第演義
 布文謂夫血氣之屬必有知下至其實皆一
 道也已來勢變雖異即題中圓覺二字也從
 三世諸佛之所證下至爲一切經之宗也已

最一

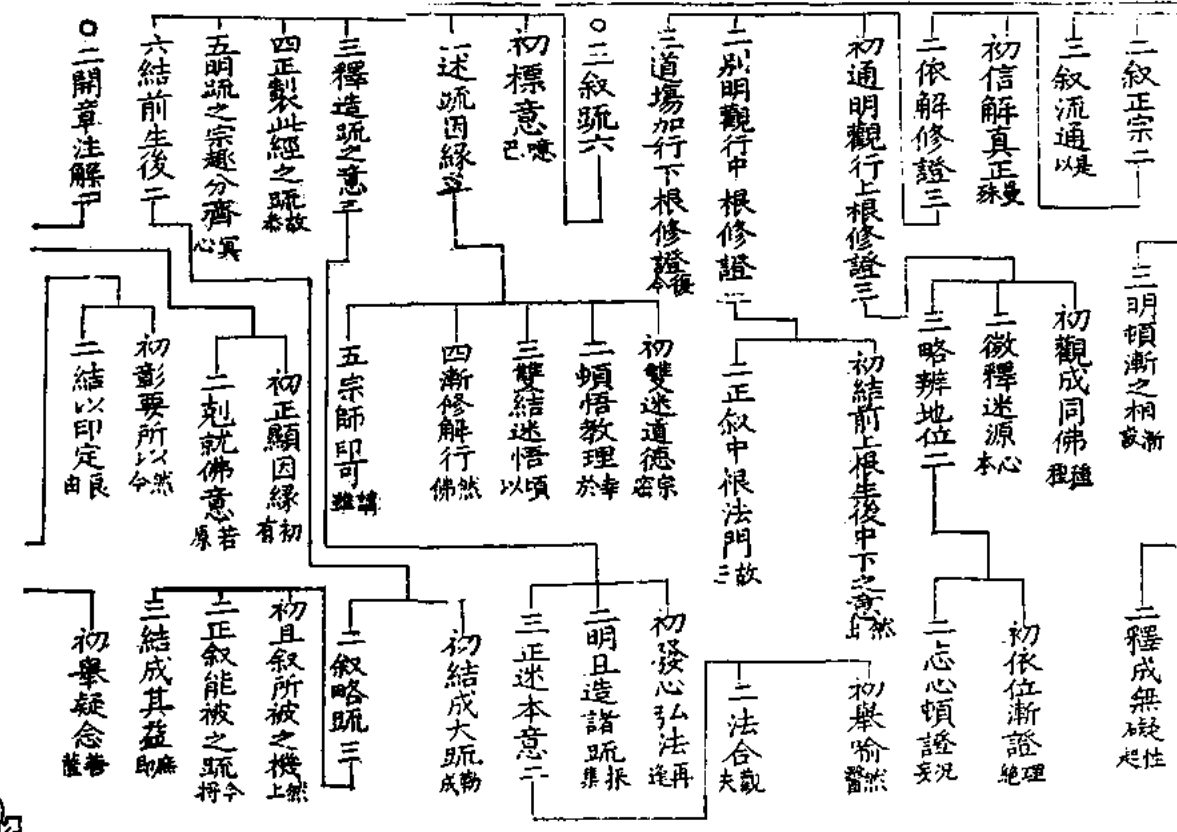
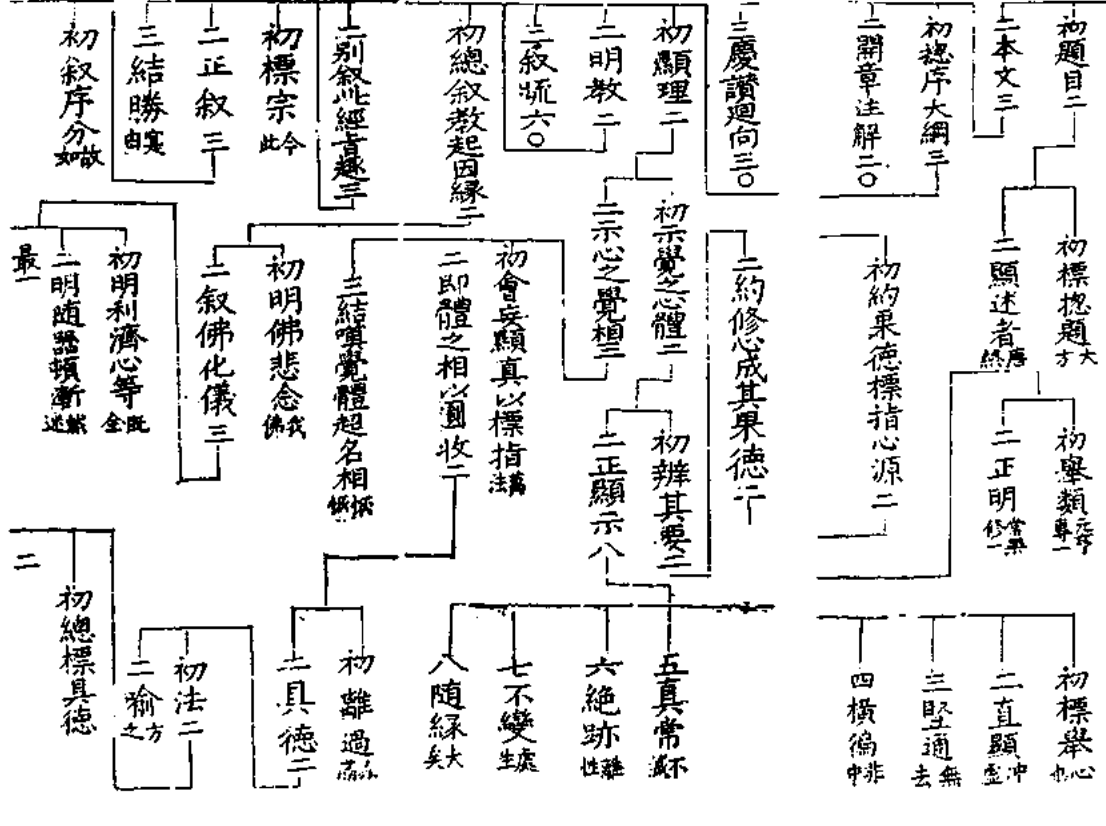
還即題中了義經三字也製疏本末一科乃
 題中疏之一字也指類勸人乃丞相他利之
 切也其末云休常遊禪師之闡域受禪師之
 顯訣輒直讚其法而溥告大衆耳正明本意
 也細味甚明無煩他說也

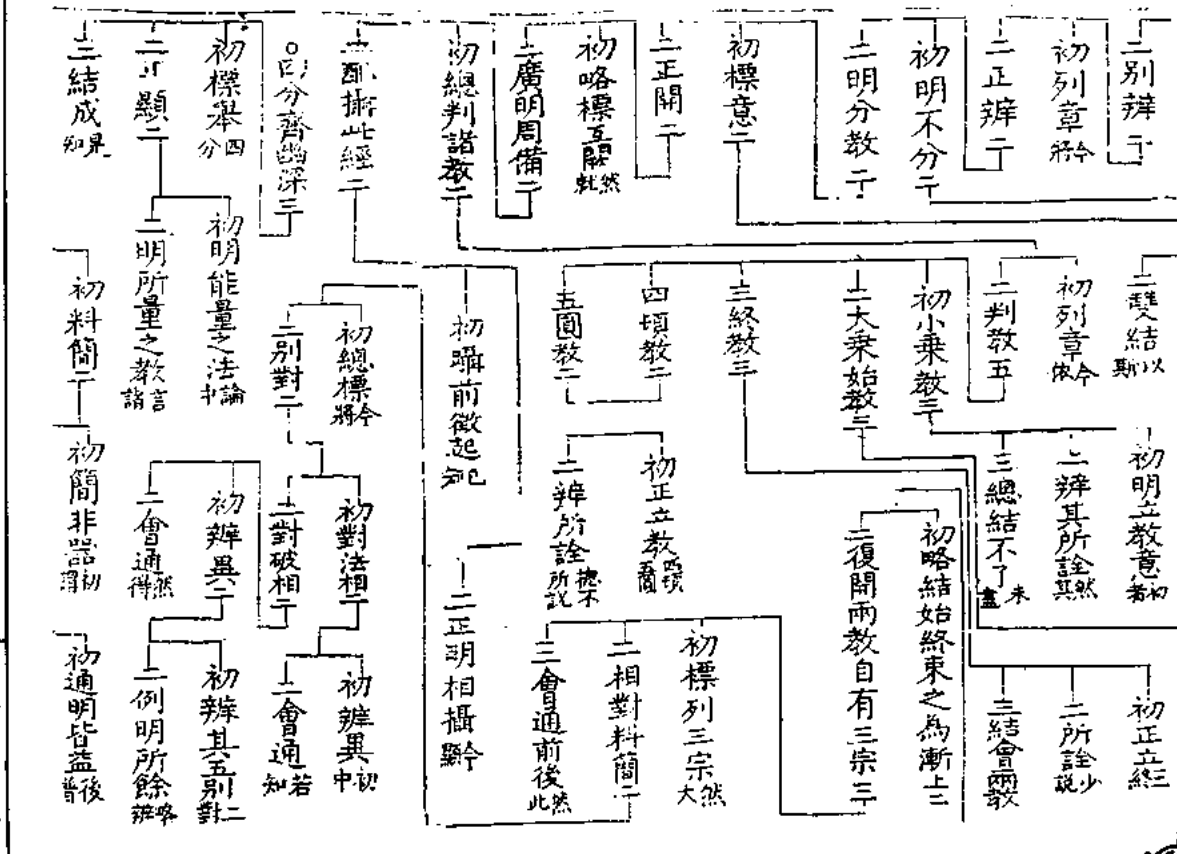
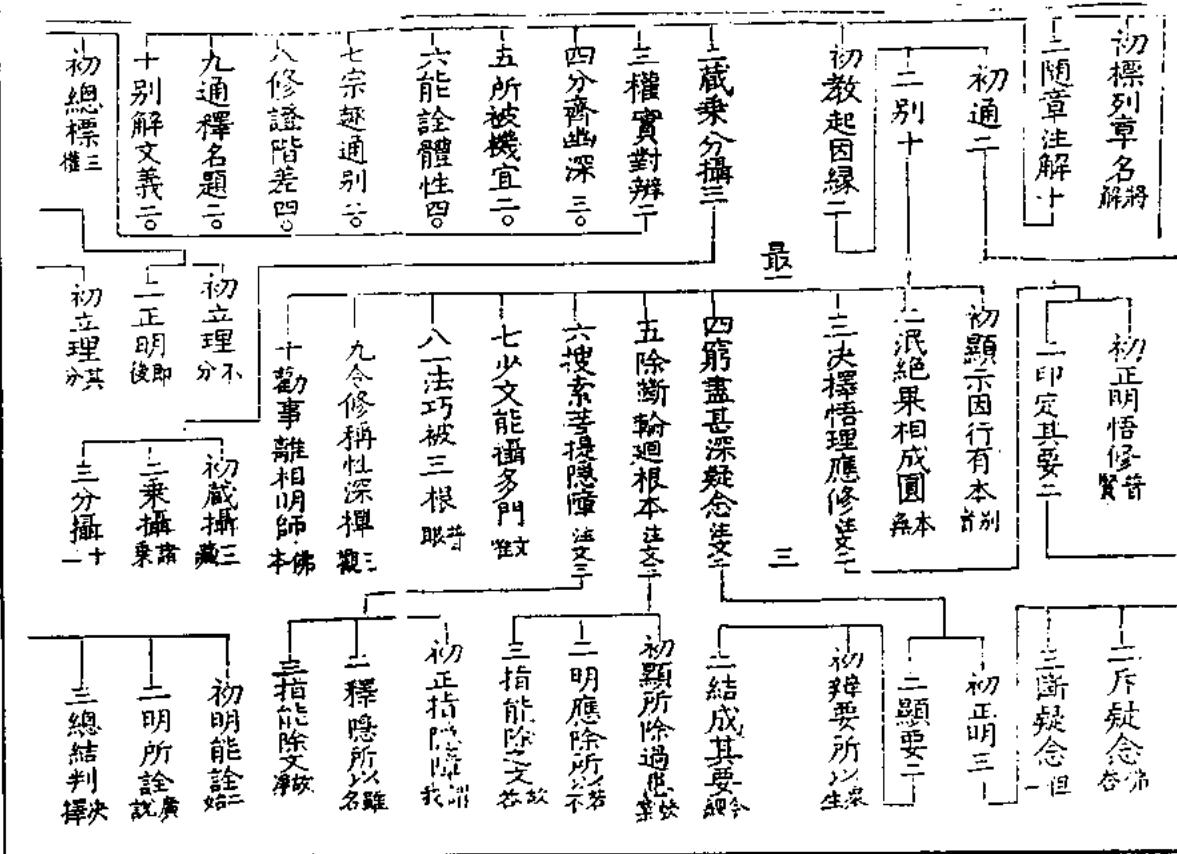




大方廣圓覺經畧疏科上分爲二

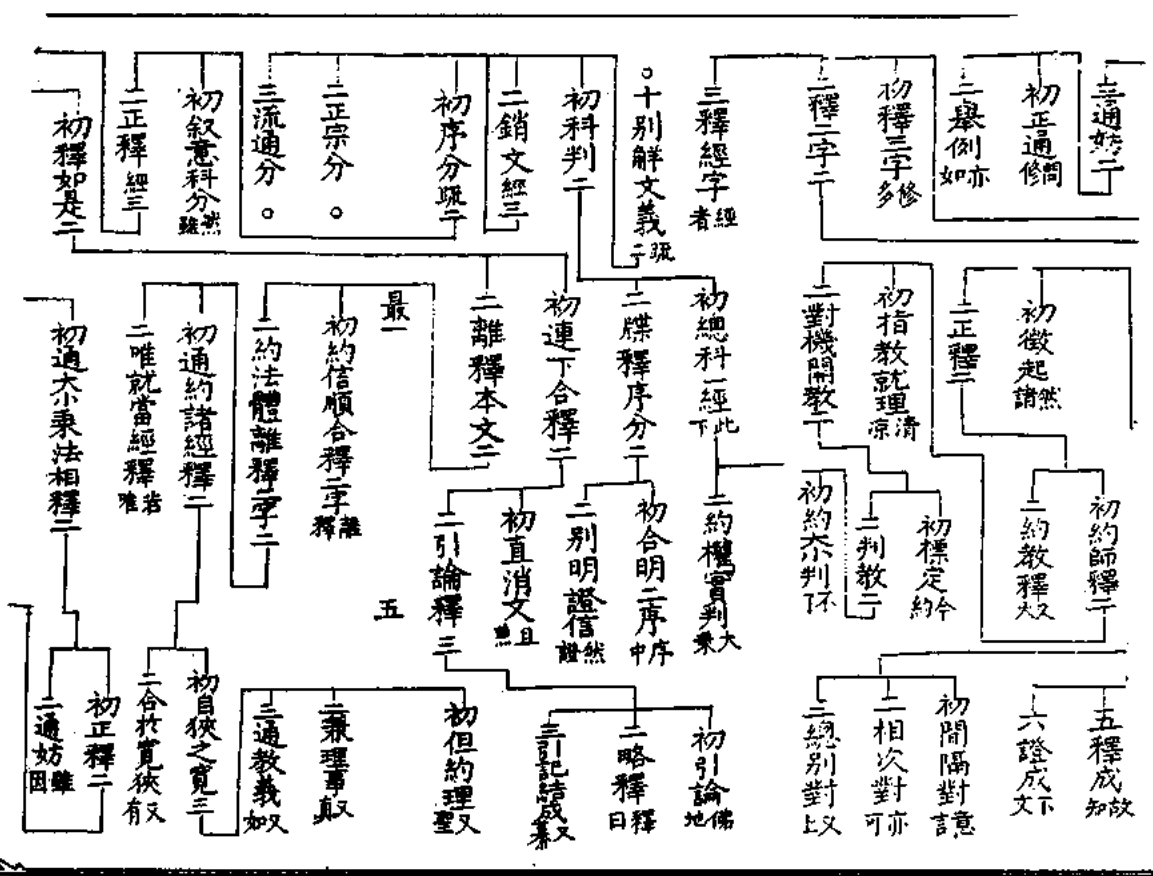
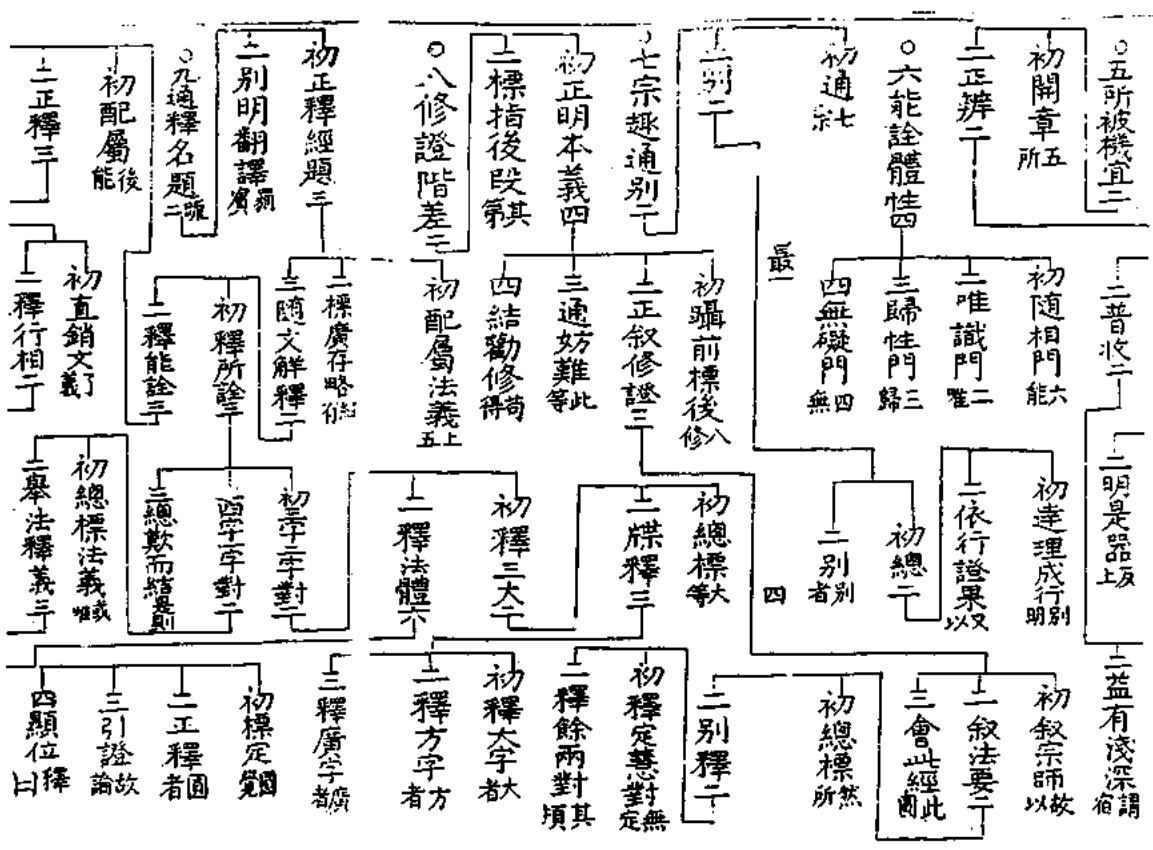
圭峯蘭若沙門宗鑑製

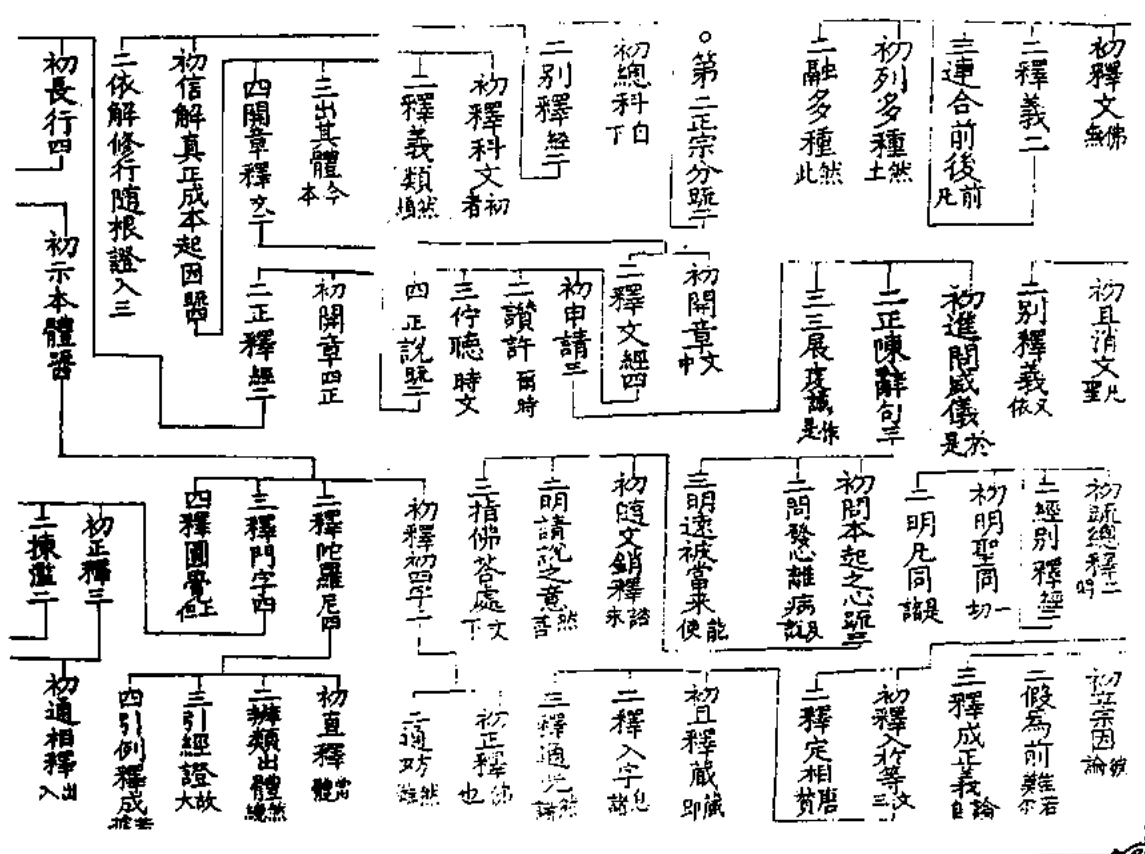
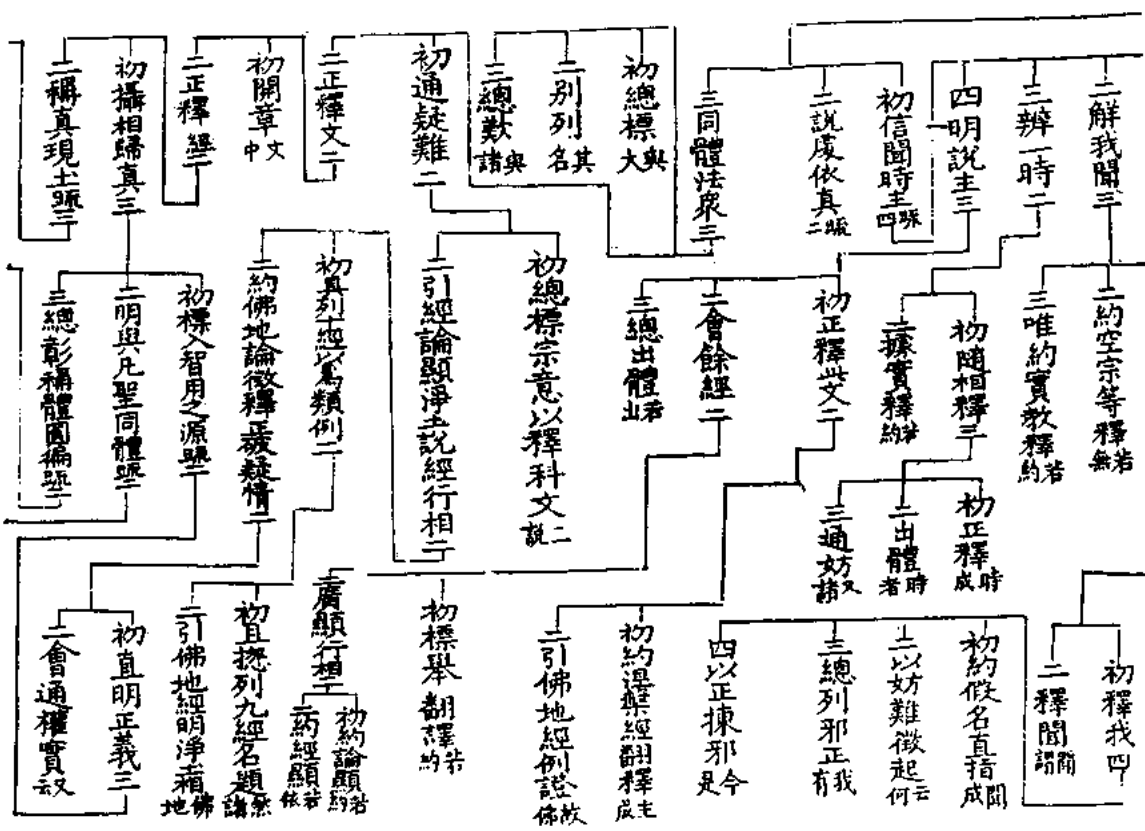




第一三七冊 大方廣圓覺修多羅了義經略疏 一五·一五六一

六三九 龍藏



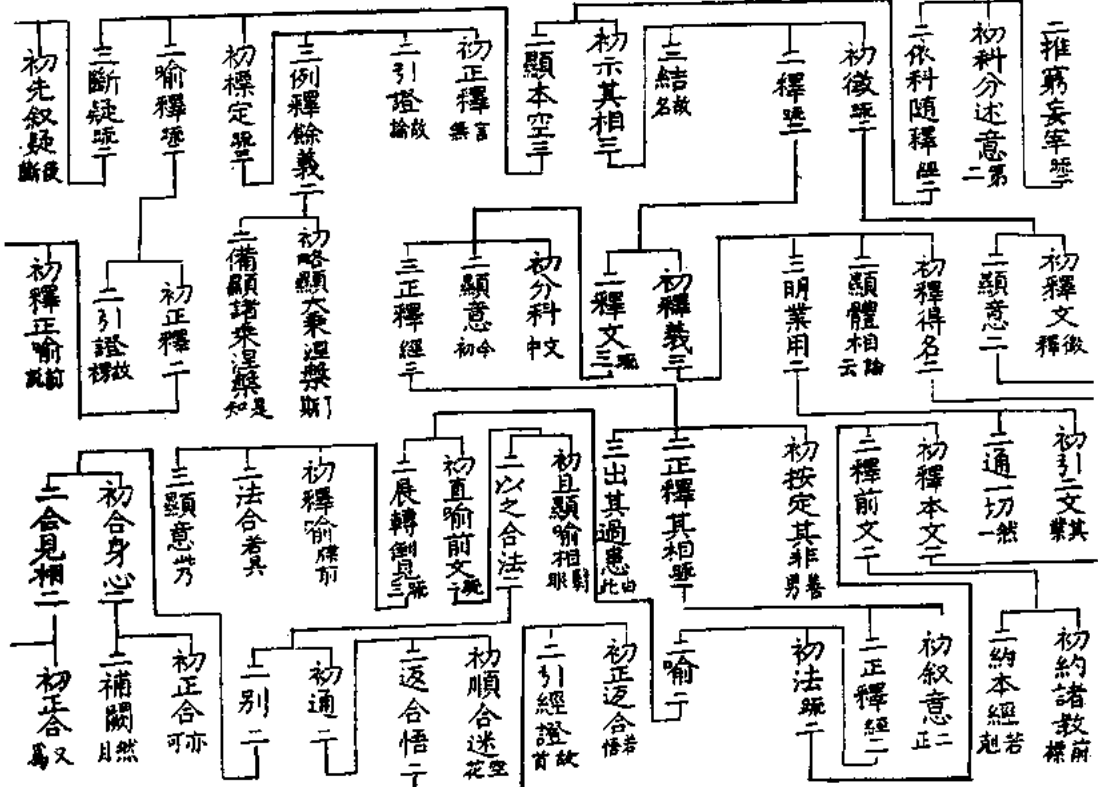
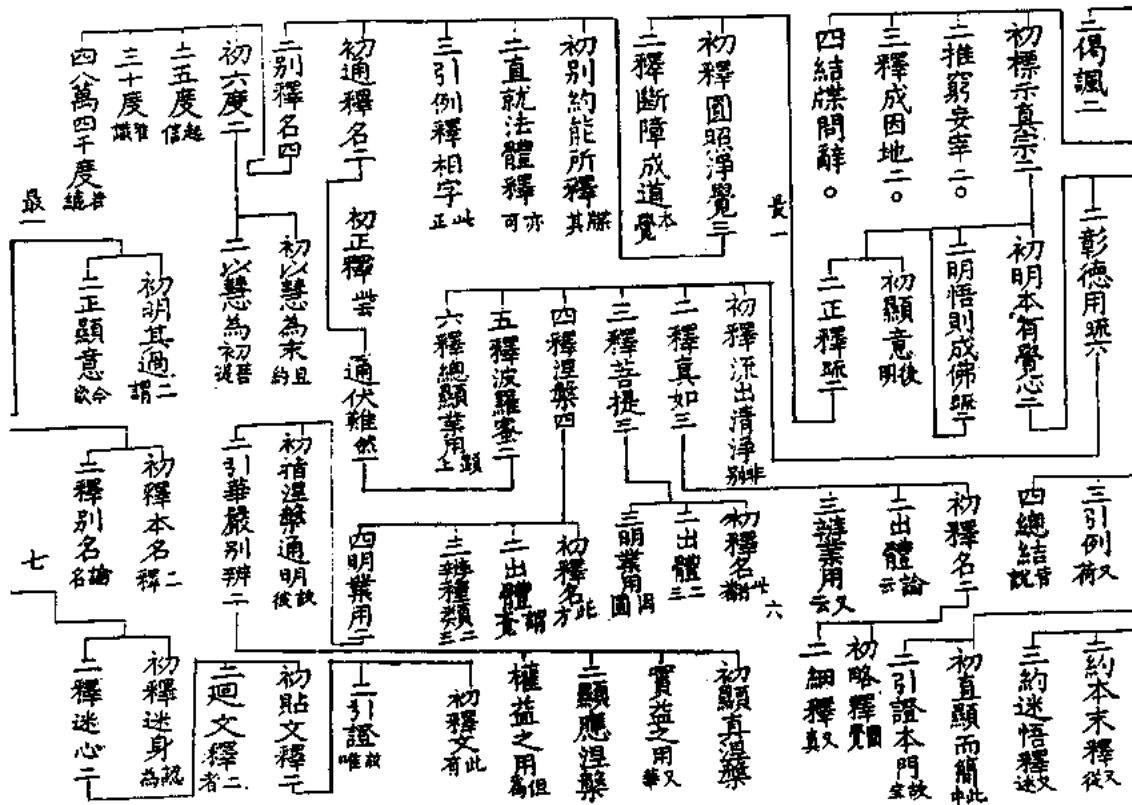


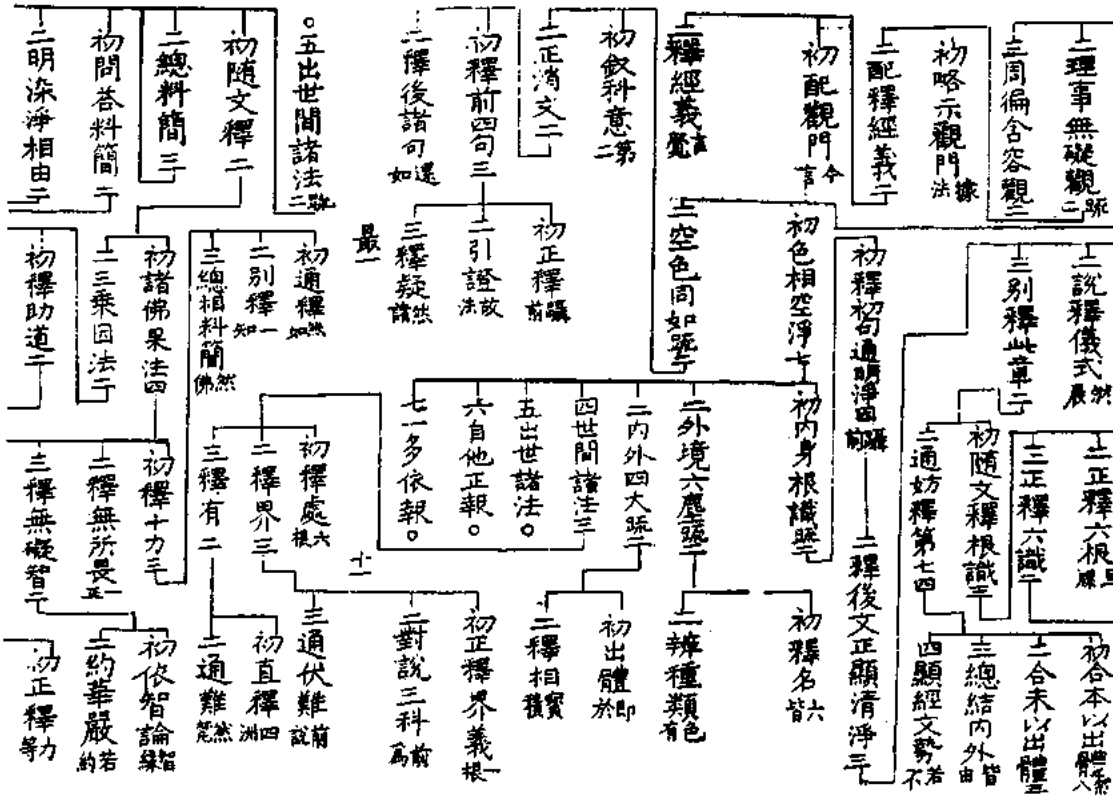
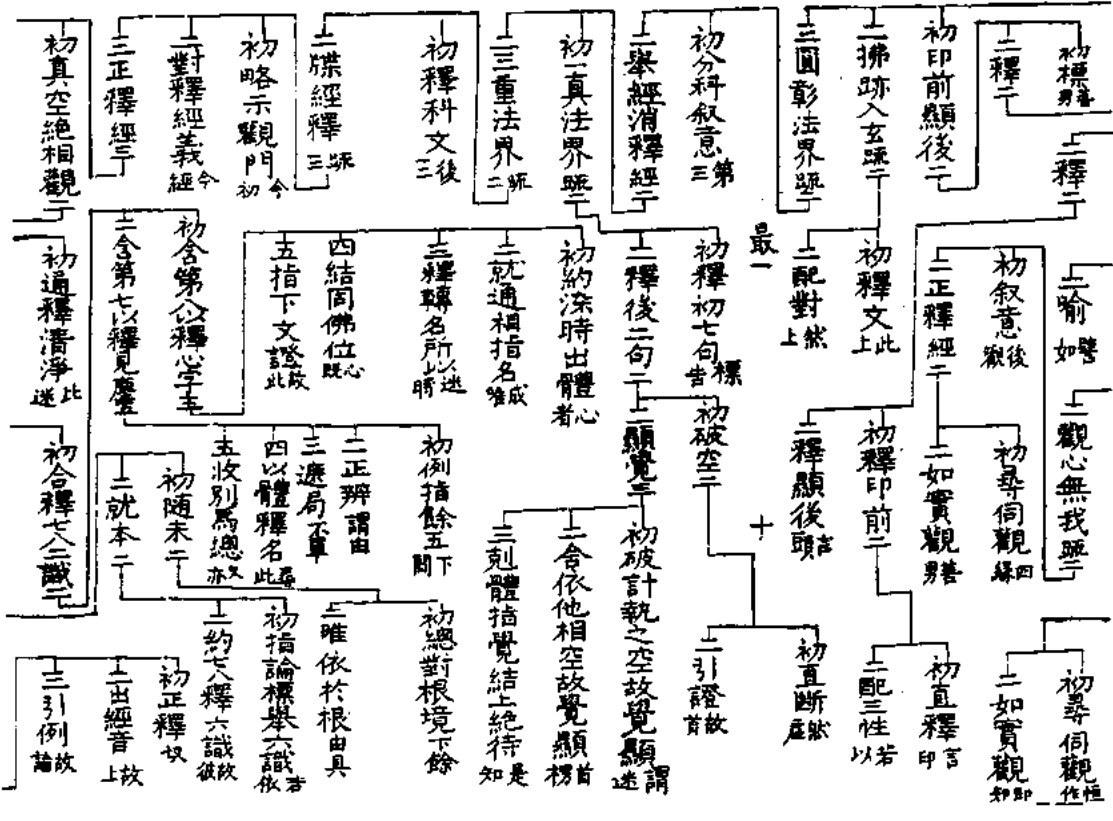
第一三七冊大方廣圓覺修多羅了義經略疏

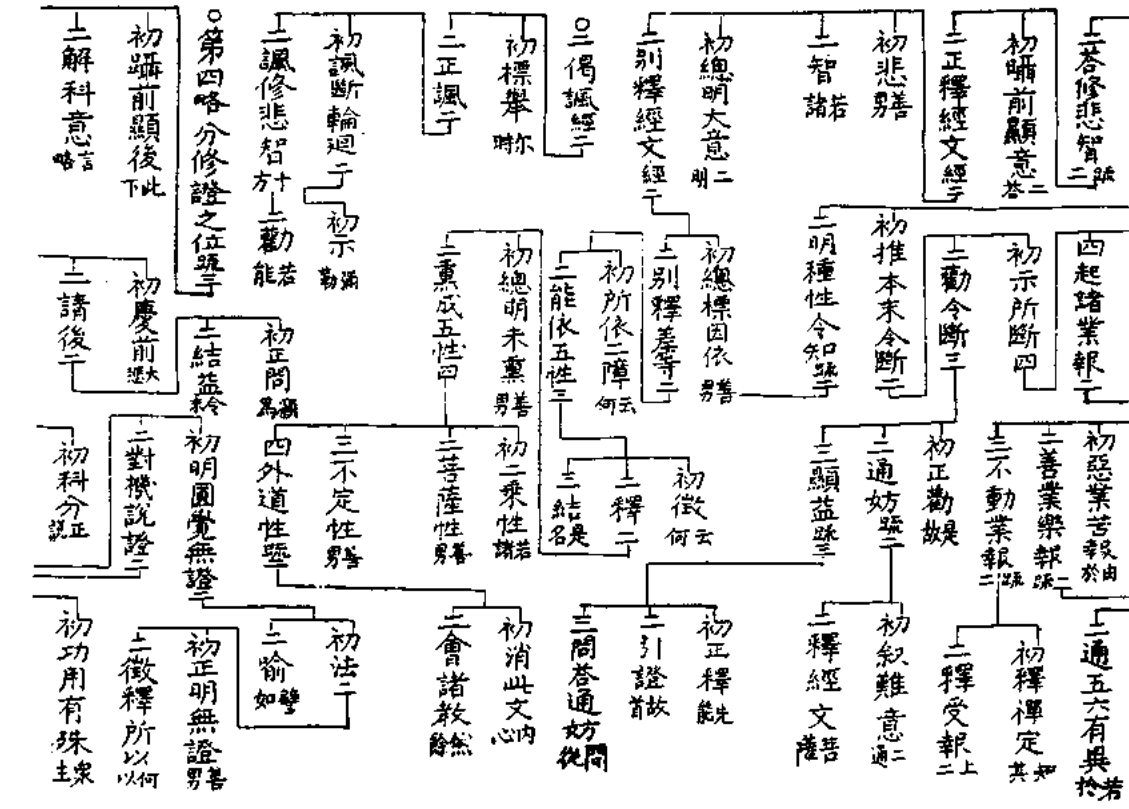
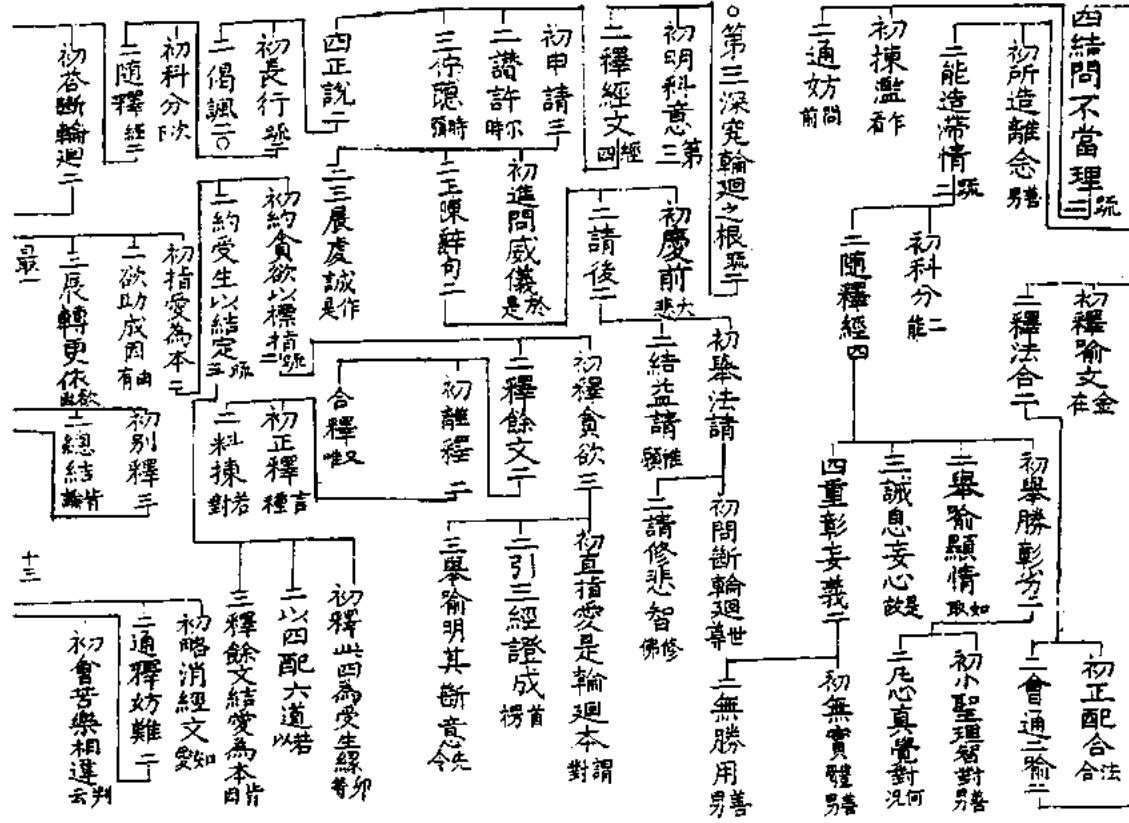
一五·一五六一

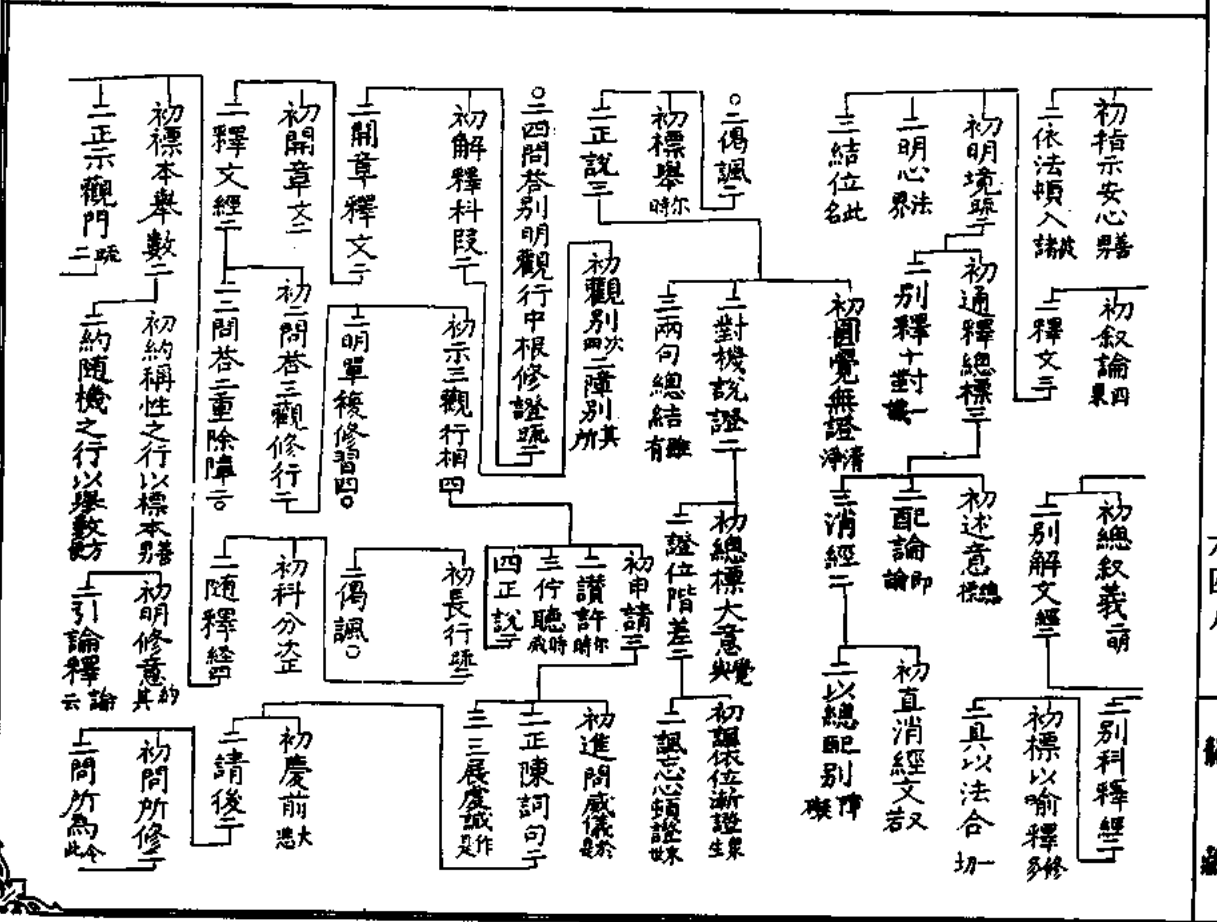
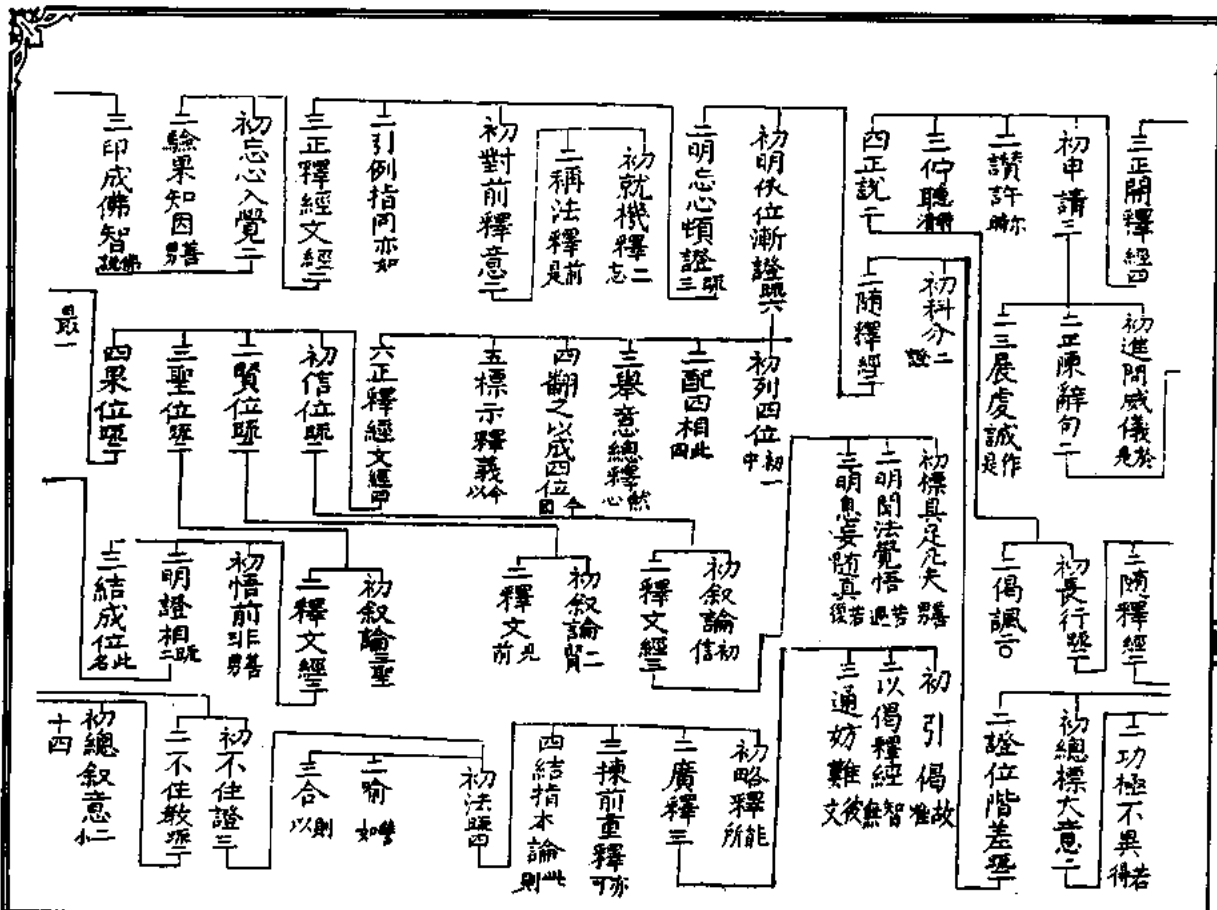
六四一

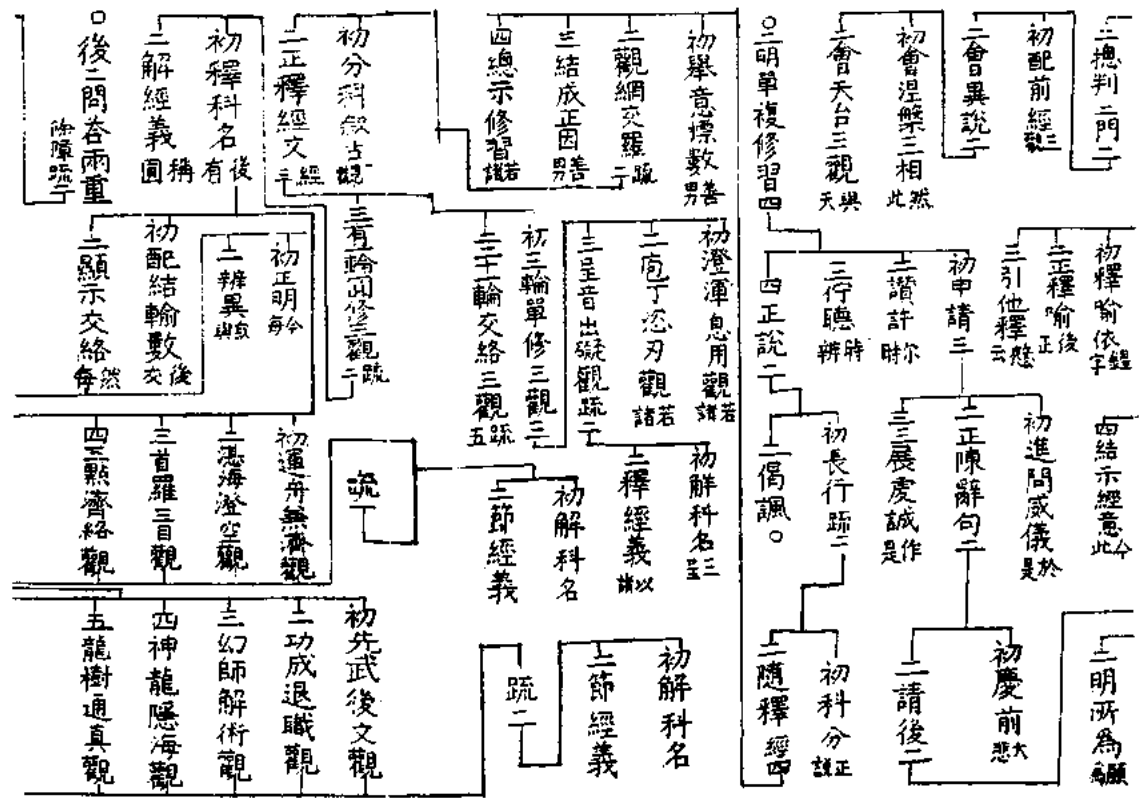
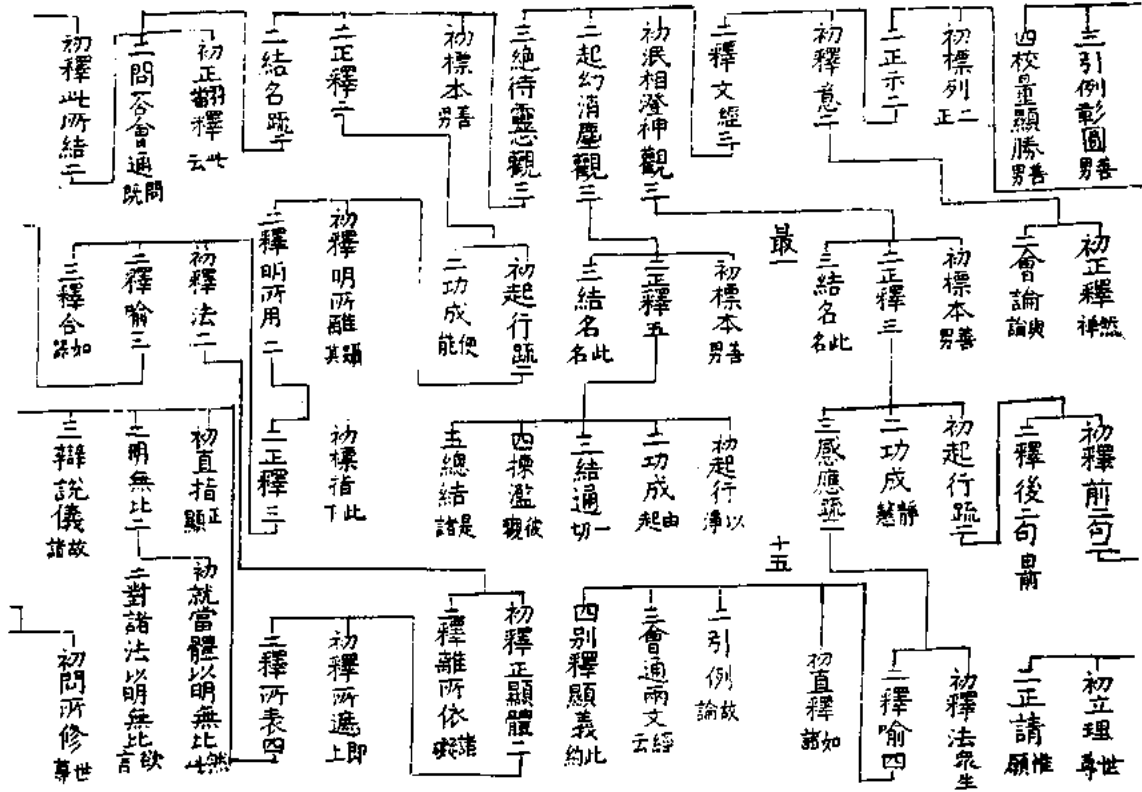
龍藏

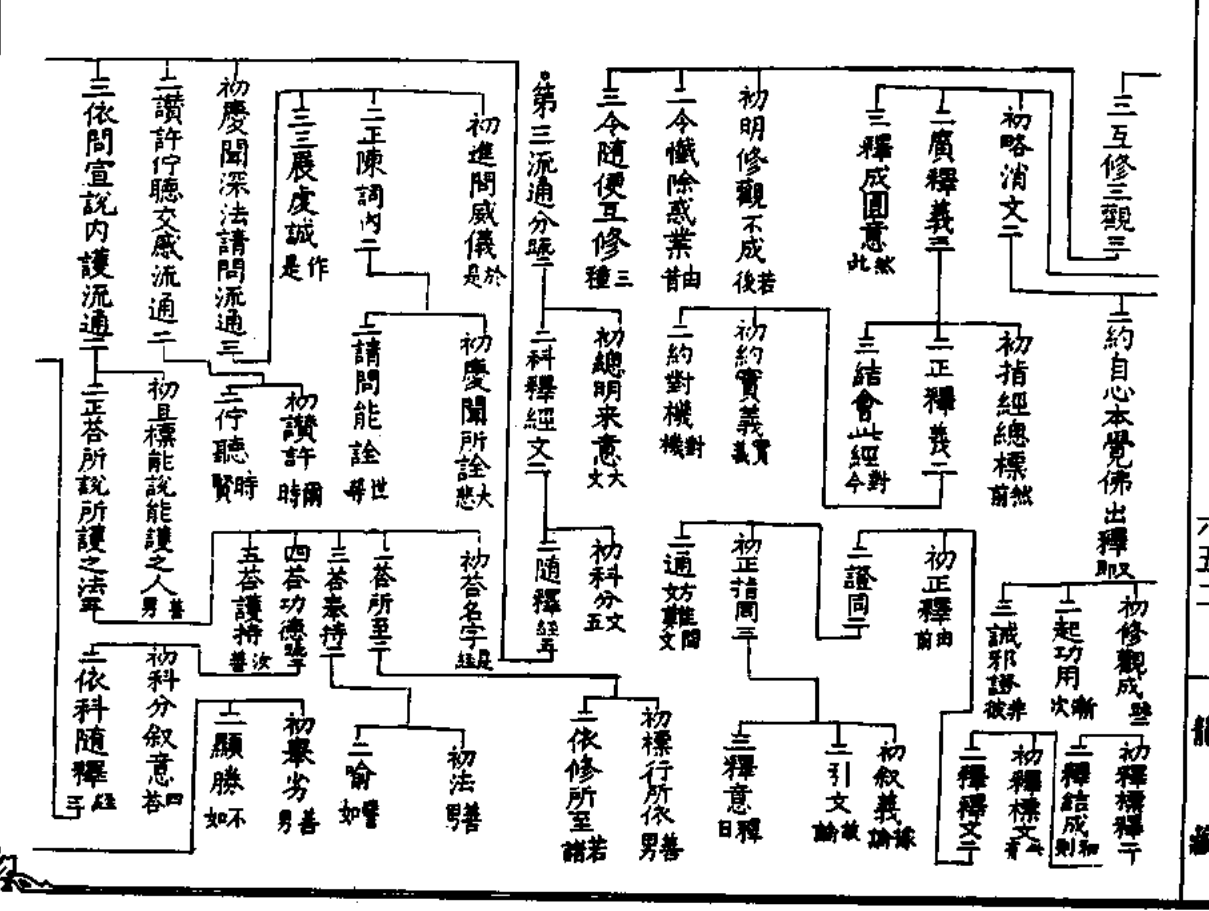
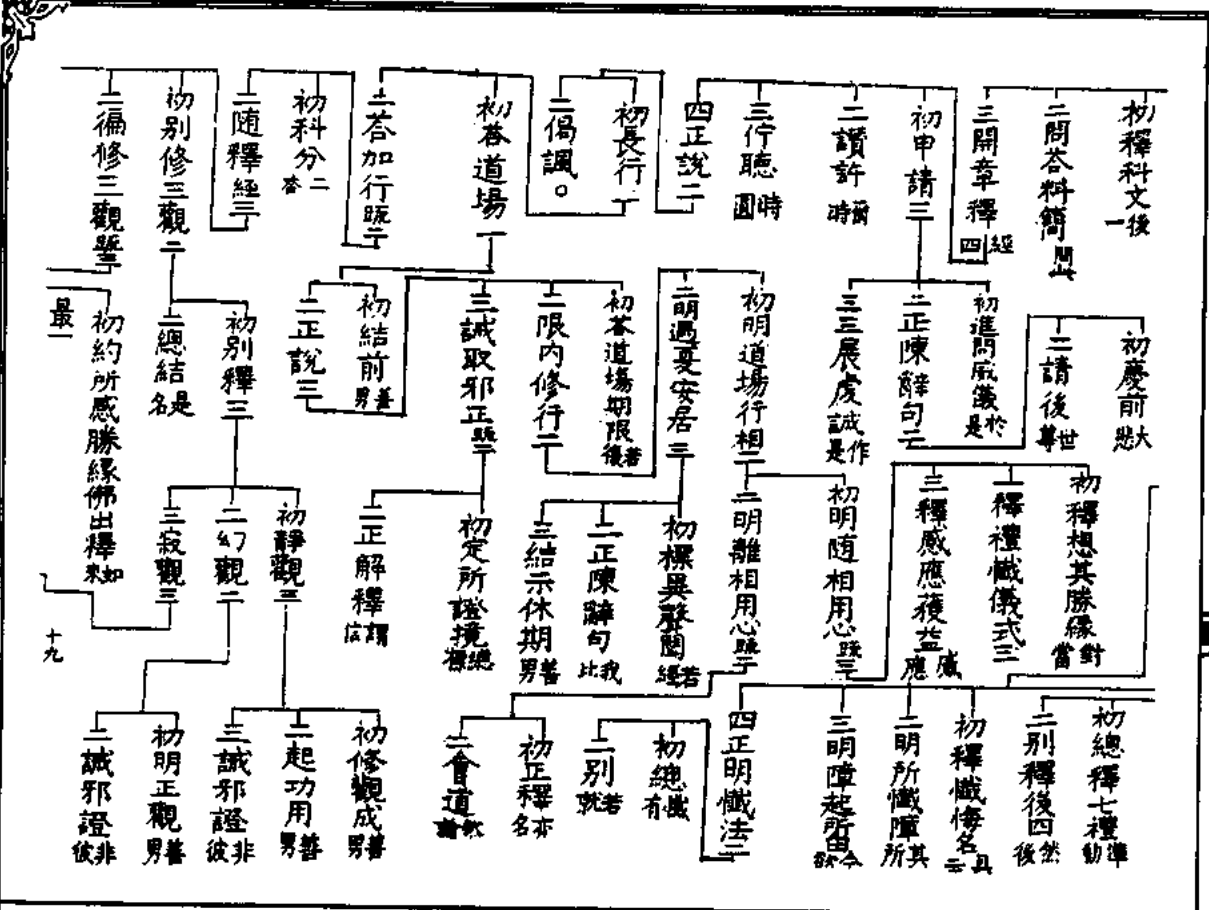




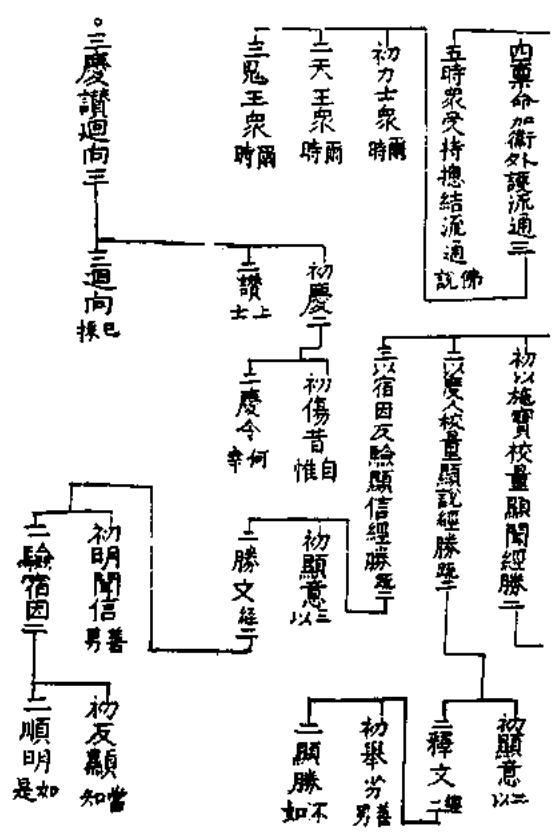








大方廣圓覺經略疏下



大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏序 最二

金瓶光祿大夫守中書侍郎尚書門下平章事文集賢殿大學士張保舉

夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也是衆生之本源故曰心地是諸佛之所得故曰菩

最二

一

提交徹融攝故曰法界寂靜常樂故曰涅槃不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持隱覆含攝故曰如來藏超越玄闕故曰密嚴國統衆德而大備爍群昏而獨照故曰圓覺其實皆一心也背之則凡順之則聖迷之則生死始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推而廣之則六度萬行引而為智然後為正智依而為因然後為正因其實皆一法也終日圓覺而未嘗圓覺者凡夫也欲證圓覺而未

極圓覺者菩薩也具足圓覺而住持圓覺者如來也離圓覺無六道捨圓覺無三乘非圓覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也三世諸佛之所證蓋證此也如來為一大事出現蓋為此也三藏十二部一切脩多羅蓋詮

此也然如來垂教指法有顯密立義有廣畧乘時有先後當機有深淺非上根圓智其孰能大通之故如來於光明藏與十二大士密說而顯演潛通而廣被以印定其法為一切經之宗也圭峯禪師得法於荷澤嫡孫南印

上足道圓和尚一日隨衆僧齋于州民任灌家居下位以次受經遇圓覺了義卷未終軸感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳禪師既佩南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律誦

唯識起信等論然後頓變於華嚴法界宴坐
於圓覺妙場究一兩之所窟窮五教之殊致
乃爲之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷畧疏
兩卷小鈔六卷道場脩證儀一十八卷並行
於世其叙教也圓其見法也徹其釋義也端

最二

二

如析薪其入觀也明若秉燭其辭也極於理
而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不
以其所長病人故無排斥之說不以其未至
蓋人故無胸臆之論蕩蕩然實十二部經之
眼目三十五祖之骨髓生靈之大本三世之

達道後世雖有作者不能過矣其四依之一
乎或淨土之親聞乎何盡其義味如此也或
曰道無形視者莫能觀道無方行者莫能至
况文字乎在性之而已豈區區數萬言而可
詮之哉對曰噫是不足以語道也前不云乎

統衆德而大備燦羣昏而獨照者圓覺也蓋
圓覺能出一切法一切法未嘗離圓覺今夫
經律論三藏之文傳于中國者五千餘卷其
所詮者何也戒定慧而已脩戒定慧而求者
何也圓覺而已圓覺一法也張萬行而求之

者何衆生之根器異也然則大藏皆圓覺之
經此疏乃大藏之疏也羅五千軸之文而以
數卷之疏通之豈不至簡哉何言其繁也及
其斷言語之道息思想之心忘能所滅影像
然後爲得也固不在詮表耳嗚呼生靈之所

最二

三

以往來者六道也鬼神沈幽愁之苦鳥獸懷
猶狘之悲修羅方瞋諸天正樂可以整心慮
趣菩提唯人道爲能耳人而不爲吾末如之
何也已矣休常遊禪師之閩域受禪師之顯
訣無以自効輒直讚其法而普告大衆耳其

他備乎本序云

大方廣圓覺修多羅了義經序

唐終南山草堂寺沙門 宗密 述

元亨利貞乾之德也始於一氣常樂我淨佛之德也本乎一心專一氣而致柔修一心而

成道心也者冲虛妙粹炳煥靈明無去無來冥通三際非中非外洞徹十方不滅不生豈四山之可害離性離相奚五色之能盲處生死流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天大矣哉萬法資始也萬法虛偽緣會

而生生法本無一切唯識識如幻夢但是一心心寐而知目之圓覺彌滿清淨中不容他故德用無邊皆同一性性起為相境智歷然相得性融身心廓爾方之海印越彼太虛恢恢焉晃晃焉迥出思議之表也我佛證此愍

物迷之再嘆奇哉三思大事既全十力能摧樹下魔軍爰起四心欲示宅中寶藏然迷頭捨父悟有易難故仙苑覺場教興頓漸漸設五時之異空有迭彰頓無二諦之殊幽靈絕待今此經者頓之類歟故如來入寂光土凡

聖一源現受用身主伴同會粵殊大士創問本起之因薄伽至尊首提究竟之果照斯真體滅彼夢形知無我人誰受輪轉種種幻化生於覺心幻盡覺圓心通法徧心本是佛由念起而漂沈岸實不移因舟行而驚驟頓除

最二

四

妄宰空不生華漸竭愛源金無重鑛理絕修證智似階差覺前前非名後後位況妄忘起滅德等圓明者焉然出廐良駒已搖鞭影埋塵大寶須設治方故三觀澄明真假俱入諸輪綺互單復圓修四相潛神非覺違拒四病

出體心華發明復令長中下期克念攝念而
加行別徧互習業障惑障而消亡成就慧身
靜極覺徧大千世界佛境現前是以聞五種
名起刹寶施福說半偈義勝河沙小乘實由
無法不持無機不被者也噫巴歌和衆似量
騰於猿心雪曲應稀了義匿於龍藏宗密髻
專魯詰冠討竺墳俱溺筌弟唯味糟粕幸於
涪上針芥相投禪遇南宗教逢斯典一言之
下心地開通一軸之中義天朗耀頃以道非
常道諸行無常今知心是佛心定當作佛然

佛稱種智脩假多聞故復行詣百城坐探羣
籍講雖濫秦學且師安叨沐猶吾之納謬當
真子之印再逢親友彌感佛恩久慨孤貧將
陳法施採集般若繪貫華嚴提挈毘尼發明
唯識然醫方萬品宜選對治海寶千般先求

五二

五

如意觀夫文富義博誠讓雜華指體投機無
借圓覺故叅詳諸論反復百家以利其器方
爲疏解冥心聖旨極思研精義備性相禪兼
頓漸勒成三卷以傳強學然上中下品根欲
性殊今將法彼曲成從其易簡更搜精要直
註本經庶即事即心日益日損者矣

大方廣圓覺脩多羅了義經序

大方廣圓覺脩多羅了義經卷疏註卷上之一

唐終南山草堂寺沙門宗密述

將解此經十門分別一教起因緣二截乘分攝三權實對辨四分齊幽深五所被機宜六能詮體性七宗趣通別八脩證階差九通釋

名題十別解文義初有通別通謂酌因酌請

顯理度生一代教興皆由是矣若原佛本意

則唯為一大事因緣故別者有十所為故說

此經一顯示因行有本故圓照淨覺了無明

萬二泯絕果相成圓故本無菩提涅槃唯是

增減方為三決擇悟理應脩故普賢問意云
究竟之果三決擇悟理應脩故普賢問意云
切如幻因起幻智以除諸幻不備何因
證覺佛說因起幻智以除諸幻不備何因
心圓明然唯說空幻者溺在無備習之
徒縛於有得良由悟備之意似反而符故最
難明於有得良由悟備之意似反而符故最
須決擇四窮盡甚深疑念故生本佛今既無
明十方如來後應煩惱佛意云即此分別
便是無明故見圓覺亦同須轉如雲駛月運

等但一念不生則前後際斷如瞿差華亡等
亦難臻此境今經決了實謂五除斷輪迴根
窮源苟能精通羣疑自釋業受生貪愛為
本故發業成種無明為根潤業受生貪愛為
永不可斷故其根殊六搜索菩提隱障故我
彌勒究了盡其根源六搜索菩提隱障故我
人衆生壽命難除名同諸教而行相深索從七
鹿至細長轉難除名同諸教而行相深索從七

少文能攝多門故唯二十八紙義具八一

法依一文結入圓不標巧被三根故普眼觀門

觀諸輪被中根道九令脩稱性深禪故皆以

情淨圓十勸事離相明師故佛本是而勤脩

覺為本十勸事離相明師故佛本是而勤脩

觸向曉喻故今親近盡命亡軀等二截乘

分攝者謂三截之中脩多羅攝二截之中苦

薩藏攝諸乘之一乘所攝十二分中一契

應頌三授記四諷頌五因緣六自說七本論

八本生九方廣十未嘗有十一譬喻十二論

議契經方廣二分所攝三權實對辨者然西

最三

六

域此方古今諸德立宗判教離合有殊或一

味不分或開宗料簡今將畧叙且啓二門初則不分後明分教不分之意其有五焉一理本一味殊途同歸故二一音普應一雨普滋故三原佛本意爲一事故四随一一文衆解不同故五多種說法成枝流故故不可分即

後魏派支婁秦羅什立一音教是此意也其

分教者有其八意初五翻前一理雖一味詮

有淺深故二佛雖一音教隨機異故三本意

未申隨他意語故四言有通別就顯說故五

由辨權實不住枝流故六王之密語語同事

攝二

七

別故七不識佛意以深爲淺失於大利以淺爲深虛其功故八諸佛菩薩亦自分故以斯等意開則得多失少合則得少失多但能虛已求宗分亦何乖大肯故今分之然就分教又諸德不同今依賢首大師統收爲五一小

乘教二大乘始教三終教四一乘頓教五圓教初者以隨機故随他語故說諸法數一向差別以其簡邪正辨凡聖分欣厭明因果然其所說法數有七十五但說人空不明法空唯依六識三毒建立染淨根本未盡法源故

多諍論二始教者亦名分教以深密第二第

三時教同許定性無性俱不成佛故今合之

總爲一教此既未盡大乘法理故立爲初有

不成佛故名爲分廣說法相削繁錄數猶有

一百少說法性所說法性即法相數決擇分

明故少諍論三終教者亦名實教定性二乘

無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故

立爲終以稱實理故名爲實少說法相多說

法性所說法相亦會歸性故無諍論上二教

並依地位漸次脩成總名爲漸然大乘教總

有三宗謂法相破相智光二論師各依一經皆認法性之經成立自宗之義法性漸漸即終教於始今將法性對二宗料簡即為二門一對法相二對破相初中性相二宗有多差別今隨類東畧叙十條一三乘初小次二

不了後具三乘一乘性一故也初小次二為云深密云云楞伽等皆後唯一乘為了法華云云二五性楞伽等皆後唯一乘為了法華趣寐聲聞緣國佛度故菩薩與記當作佛故性一故也初小次二破三多佛性故攝論立法一居三後故法華性一故也初小次二嫉怨故三唯心妄或業生真如來藏通四真如凝然故非隨緣是八識依藏性故但五三

性空有離偏計空即無性六生佛不增不減定性無性決不成佛故生界七二諦空有離不滅一齊平故無增無減條然即該通真妄八四相前後滅表同時性即九能所斷證離有根後緣境斷感以即見即十佛身有為種四智報身有為無為真如如來

藏故佛化身即常即法不墮諸數况報體耶若知二教權實二宗亦不相違謂就機則三約法則一新熏則五本有無二等二對破相者畧有五別一無性以諸法無本性以常住真二真智性為真如本心為真如二真智性者無真知微於染淨如華嚴問明品說三二諦等

俗也空三諦加第一義諦謂一真心性非四即真也三諦空非色能空能色如鏡之明四三性空有偏計情有理無依他相有性無圓成情無理有五佛德空雖說佛身五求不得相無性有得則虛妄無得乃真離一切相有諸佛皆具常樂我淨真實功德不待畧辨此五餘可例知然得意者亦不相

違謂一切法既皆是真心緣起緣起無性還即真心始不異本知外無智餘諦性等例之可明然此門與前後別但教有始終漸頓之殊法非深淺之異四頓教者但一念不生即名為佛不依地位漸次而說故立為頓經云

最二九

得諸法正性者不從一地至於一地楞總不加經云初地即為八乃至無所有何次總不說法相唯辨真性一切所有唯是妄想一切法界唯是絕言五法三自性皆空八識二無我都遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生即佛顯真性故泯之迹絕方五圓教者明一位即一切

位一切位即一位是故十信滿心即攝五位成正覺等主伴具足故名圓教即華嚴經也所說唯是無盡法界性海圓融緣起無礙如帝網珠重重無盡已知五教貫於群詮未審此經與彼何攝今顯此義分作三門一彼全

攝此此分攝彼謂圓教也二此分攝彼彼不攝此謂初二也三彼此克體全相攝屬即終頓也權實對辨訖四分齊幽深者約起信論明諸染法本末五重以顯諸宗所詮分齊深淺論中初唯一心為本源二依一心開二門一者

心真如門謂心性不生不滅二者心生滅門謂依如來藏與生滅合名阿黎耶識三依此識明二義一覺義始本謂心體離念等二不覺義謂不如實知真如法一不覺心起等四依後義生三細一依不覺故心動名業相二依

動故能見名轉相三依見故境界妄現名現相五依最後生六塵一智相依境分別也即法執俱生二相續相依智起念不斷即法執起著故即法執俱生三執取相即我執俱生四計名字相我見分別皆惑也五起業相業也六業繫苦相報也言諸宗所詮分齊者謂人天乘唯

齊業報小乘唯後四蘊法相極於三細終頓通詮本末方窮初一心源初一心源即此經圓覺妙心也經標圓覺為宗本故說染淨法皆從覺心所現起故第一重一文殊章末即真如門經名如來藏差別即生滅門第二重普眼一

最三十一

教文唯生義解忘詮脩證復有其門故以心
傳心歷代不絕自佛囑迦葉展轉于今燈燈
相承明明無盡然所傳法不出定慧悟脩頓
漸無定無慧是狂是愚偏脩一門無明邪見
此二雙運成兩足尊故天台脩行宗於止觀

其頓漸悟脩者頓悟日出漸脩霜消為解悟

漸脩頓悟伐木頓脩漸悟磨鏡漸脩漸悟登

九層臺足履漸都並為證悟若頓悟頓脩新染

高所繼漸遠漸則通三義謂先悟廓然後脩不著為解

悟先脩藥服後悟病除為證悟脩無心悟任運一

時即通解證若云本具一切佛德為悟如欲

一念萬行為脩得百亦通解證此圓覺經備

前諸說謂文殊一章是頓解悟普眼觀成是

頓證悟三觀諸輪是漸證悟又三觀一一首

標悟淨圓覺次明行相後顯功成初中為對

是頓悟漸脩中後為對是漸脩頓悟此等頓
漸皆語用心不同前門但是判教苟得其意
皆成定慧如其失旨妄想無記冀諸學者審
而脩之其第九第十兩門便隨本文注解故
不牒其科段

大方廣圓覺脩多羅了義經上十三

廣是義故文中標結指陳一十三只言圓覺不
言大等下六字屬能詮謂理是教法備多羅
了義歎教勝能經有五名首題唯二良以宗
本體用是法義之宏綱詮旨功能是言象之
皎鏡事周義盡須連五名簡要標題且存兩
辨大等三字是體相用各有二義大者當體
得名常備為義當體者不同法相宗揀小之
大大外有小可揀猶是分限豈為至大今以

圓覺體無邊絕諸分強名大也常偏者
常則豎通三世徧一法先之唯此先於諸法
始未大也故涅槃經云所言大者名之為常
故名大方廣之無有涯畔涅槃又云所言大
者其性廣博猶如虛空方者就法得名執持
為義軌生物解任持自性種種身而此覺
生皆有不覺離流六道受種種身而此覺
性不覺失滅生解從覺性生如木土之潤生
友聞示然其智解從覺性生如木土之潤生

發等芽從種波羅密多者此圓覺性本有
出菩提廣博為義廣應有窮
得名沙妙用潛與一應同於覺性無窮
過塵博者此無盡之用一性徧滿無際故
盡除無有分限故文云覺性徧滿四無
邊際無有分限故文云覺性徧滿四無
當知徧滿法界如是一性徧滿四無
羅尼徧滿法界如是一性徧滿四無
體標指則徧滿法界如是一性徧滿四無
老滿足周備此向外更無一法覺者虛明靈照

無諸別念相想等虛空所言覺義如平心
離念離念相想等虛空所言覺義如平心
身依此法身說名本覺釋曰此是釋如來
心滅門中本覺之文也故知此覺非離凡
局聖非離境心也故知此覺非離凡
故言圓道又云一說涅槃又云幻滅覺
本成覺之道又云一說涅槃又云幻滅覺
或唯覺之一字是法餘四皆用廣義
廣大是正有直不偏不邪圓是滿足無虧無缺
圓方是正有直不偏不邪圓是滿足無虧無缺

亦可用大方是體圓缺收復謂體大而方正連
偏用上三圓是別圓是總明此具足
廣又上三圓是別圓是總明此具足
三又上三圓是別圓是總明此具足
義又上三圓是別圓是總明此具足
羅三又上三圓是別圓是總明此具足
經三又上三圓是別圓是總明此具足
眼三又上三圓是別圓是總明此具足
經三又上三圓是別圓是總明此具足
應三又上三圓是別圓是總明此具足

了之說非覆不密意舍隱之譚然諸經中何
者諸經門義非云佛代教若器受法無一事則
問之度門亦皆為義此二不足簡別今圓
八之便人示真實相義了不故淨名濕約
得之由門示真實相義了不故淨名濕約
開之便人示真實相義了不故淨名濕約
不之便人示真實相義了不故淨名濕約
乘之便人示真實相義了不故淨名濕約
而定有乘不謂小乘教了乘義雖六有會歸一兼極

以玄爐陶於羣智海共二萬流無二義又
無不中佛云舍利弗等若經中宣說世
大寶積經云舍利弗等若經中宣說世
等名不義宜說勝義名宣說世
俗名不義宜說勝義名宣說世
煩惱不義宜說勝義名宣說世
說厭離生死趣名深難覺相當佛自
別名不義宜說勝義名宣說世
釋曰無二無別義行甚相與圓覺相當佛自

料簡固契字問備多與經亦如釋之便從
簡又契字問備多與經亦如釋之便從
今雙目當題目豈總非重故茶上則總指諸部
唯目當題目豈總非重故茶上則總指諸部
等字是總指諸部豈亦其多耶王亦如諸部
四字是總指諸部豈亦其多耶王亦如諸部
佛陀多羅譯開元釋教目錄云沙門
於東都白馬寺及貞元錄亦同北都
古今譯經圖紀及貞元錄亦同北都

寺道法師二龍集癩羅三持于法本師
至神都於白馬寺傳譯兩卷已持于法本師
釋經總分三義謂正流一通佛中證信便正其
是發淨覺謂佛入諸淨土菩薩與一切佛同證
同清淨覺以地現果異聖同顯發此昧眾
問佛趣如亦是為斷息諍及異邪故難請
經令置之亦然為疑息諍及異邪故難請
問佛趣如亦是為斷息諍及異邪故難請

具聞時成主二今隨文依真均三於廣體眾分今初三
信聞時成主二今隨文依真均三於廣體眾分今初三
信聞時成主二今隨文依真均三於廣體眾分今初三
信聞時成主二今隨文依真均三於廣體眾分今初三
信聞時成主二今隨文依真均三於廣體眾分今初三

不為故肇公言是順之成又真不遠俗名如顯
如順則師資稱道成又真不遠俗名如顯
如順則師資稱道成又真不遠俗名如顯
如順則師資稱道成又真不遠俗名如顯
如順則師資稱道成又真不遠俗名如顯

謂分賓主四法身因我今廢是後二總故無稱過
非邪聞慢心緣有故不說若假名即不聞爾若
亦無從心緣有故不說若假名即不聞爾若
約法性此境非一也異師資簡會聽究竟隨
之法我根時一就異師資簡會聽究竟隨
也門一我根時一就異師資簡會聽究竟隨
也門一我根時一就異師資簡會聽究竟隨

岸當一會此諸時分延促境同故智融凡聖如
約始會此諸時分延促境同故智融凡聖如
約始會此諸時分延促境同故智融凡聖如
約始會此諸時分延促境同故智融凡聖如
約始會此諸時分延促境同故智融凡聖如

開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華
開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華
開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華
開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華
開覺亦能開覺一切有情如睡夢覺如蓮華

薄伽梵住最勝光曜放
大光明普照無邊淨土
此土受用無攝過三行
受用佛所行受用此淨
地際化土若爾集布論
自通云佛見此何
上諸菩薩今傳法者居
此淨土為其說法
法地大前大衆見受用
身佛淨土為其說法
勝希願證佛功德成就
勝者所見結集言婆

現土初三標入於神通大光明藏
同體入智用之編入於神通大光明藏
今初寶性法界起信心真如諸佛
藏即源通光皆從起故別智與光
中之百千常窈有常息分若約常
土亦名通窈有常息分若約常
入矣然性本明迷之似聞安想既
藏謂心性本明迷之似聞安想既

法界若約心性不起即是智慧光明
法界若約心性不起即是智慧光明
謂在定時所受名爲正受又住藏
謂在定時所受名爲正受又住藏
聖同體者既入其源境即同體故
無明種種業幻皆同真如性相華
佛及衆生是三本覺別如來則衆
一切十方如來是則衆生有本

無始是光嚴淨地是諸衆生清淨覺地
如來是光嚴淨地是諸衆生清淨覺地
後明是諸衆生清淨覺地
凡覺心未安不能染故云清淨
本覺心未安不能染故云清淨
衆生本覺心未安不能染故云清淨
住持凡不稱圓但指覺身心寂滅平等本際
地三總彰相體圓但指覺身心寂滅平等本際
凡聖滅身故等皆周際即圓覺本際

十方圓覺無礙隨順
體圓覺無礙隨順
凡夫倒轉者不淨
凡夫倒轉者不淨
體圓覺無礙隨順
體圓覺無礙隨順
淨土無念淨穢如明鏡無心現諸
淨土無念淨穢如明鏡無心現諸

示無定寶王者示淨土
示無定寶王者示淨土
諸變然土雖多不出其淨
諸變然土雖多不出其淨
穢淨及穢或不性相此即成四
穢淨及穢或不性相此即成四
障礙前凡聖一體者從法受用
障礙前凡聖一體者從法受用
應諸乃至同住如來平等法會
應諸乃至同住如來平等法會

最二 十六

文三二與并大地菩薩
總標即所化衆生又此人有了悟之覺摩訶
有情願之情又此是求菩提之有情也
餘緣大也謂此有情信大故華嚴中地
薩摩訶大果修大行證大道故華嚴中地
前云摩訶大果修大行證大道故華嚴中地
列者唯是地上今十萬人數俱一別處其
名曰別夫聖人無名爲物立稱多依德行德隨宜

法義對釋其名文殊師利菩薩
祥表信解之智故亦云妙德表證智故文中
說本起因地究竟真妄以成正解成就信根故
請問人當普賢菩薩性周徧曰普賢極聖曰
此賢二約諸位無不周曰普賢極聖曰
賢三約當位德無不周曰普賢極聖曰
表於行故當其問行解不二即是毘盧遮那
明正行故當其問行解不二即是毘盧遮那

是爲三聖普眼菩薩
故次文殊普眼菩薩由法門令觀身心無
自地身一切清淨徧滿法界普眼也此悲
行成就見法如佛淨是大悲普眼金剛藏菩薩
智謂見衆生法佛淨是大悲普眼金剛藏菩薩
眼普見衆生法佛淨是大悲普眼金剛藏菩薩
從能壞一切堅固而復利堅則無物可壞外
則能壞一切堅固而復利堅則無物可壞外
魔不能動堅也破諸障斷人疑惑心既無
起三重甚深之難以消未世之疑惑心既無

即具無盡功德彌勒菩薩
德勝復德過人故今以名呼但云彌勒由
無門深究愛根蕩除細感一所以五性備證皆
此輪迴微細感習即正覺圓明清淨慧普
薩表除微細感習即正覺圓明清淨慧普
薩住不著虛心忘相不爲行位差別之相所
染威德自在菩薩
最二
魔不能成就功位差別之相所

音菩薩
皆證入觀而隨音選於萬類雖此門統明三
別隨類觀音故當其問淨諸業障菩薩
盡依四相而生此清淨普覺菩薩從前諸
又除之於業自然清淨普覺菩薩從前諸
猶未普若此決擇者普覺深圓覺菩薩
故當此普若此決擇者普覺深圓覺菩薩
本末普覺若此決擇者普覺深圓覺菩薩

普覺菩薩
善節過與佛問發揚本意欲顯普覺但緣
節薩未標圓覺之名今有三意得普覺表法
前雖病盡理圓覺之名今有三意得普覺表法
便三期道場即上中下機證極覺之境更
節級行解已圓覺至最顯義初標證極覺之境更
無別體唯是起末今顯義初標證極覺之境更
尼門者從本起末今顯義初標證極覺之境更
三意故當此表此賢善首菩薩賢調之與善順義賢

無別賢則亞聖善則順理首是頭首欲使必
籍經教流通分中當此菩薩等一等所
二首故流通分中當此菩薩等一等所
必具主伴如華嚴說此約自他
攝若但約自心即智度為母等
由住佛境同住如來平等法會
得入定故自心即智度為母等
同住如來平等法會

一相故言法會重法性之會無我一人自
正信解真正或本起因後十問答令依
行隨根證入初者頓悟本有圓覺妙心
無明生死方起者頓悟本有圓覺妙心
見地有本起者頓悟本有圓覺妙心
因善行謂若不悟覺性次發菩提心
備行非真善方開行門論中亦先開示
財先陳已發方開行門論中亦先開示

次至文當示後中四一申請三即
也至文當示後中四一申請三即
四正說此四段下三展初十初進
儀次正說此四段下三展初十初進
此三今初於是指住文殊師利菩薩
進問威儀初於是指住文殊師利菩薩
次下皆依法在大眾中即從座起
要恭敬之法從空頂禮佛足頂禮佛
住平等悲濟之用空頂禮佛足頂禮佛
之體起悲濟之用空頂禮佛足頂禮佛

之足教之至也敬是意業無狀故以
口表隨順覺性也三市德表自願
右繞三市德表自願
有三數表長跪不易手信
義例知經家緝次下即善
言上皆經家緝次下即善
本為大生故除重擔示勝義故
云何大悲能除重擔示勝義故

法性世尊第十號為世尊願為此會
故法性世尊第十號為世尊願為此會
采法眾性故稱法說於宣下所請
根本所起清淨圓照本體因地
最初心起清淨圓照本體因地
云是諸眾生法行有稱真法之行
清淨覺地法行有稱真法之行
乃樂為四眾揚名法行有稱真法之行

心乃至境界都息永離煩惱其心
說之名為法界都息永離煩惱其心
果者必觀於因若非真果還時體
金佛像先須辦得真金成像之時
故請淨本起無地為萬行所依也
重了悟覺性本起無地為萬行所依也
問發心離病二及說是一問二義
請說因地亦菩薩於大乘中
及請說因地亦菩薩於大乘中

悟發心中發清淨心即前第三發菩提心也直
說中直云菩提心也華嚴云忘失菩提心而
修諸善根因緣攝持永離且中問忘失善多
故猶彼攝持之況都未發心諸行豈離彼業遠
離諸病一發之後永無忘失離覺照亦泯能
所絕等即離病也三明遠被當宋一切心能未
名真發清淨心也

來末世衆生佛滅度後正法像法各一千
通遠深可懸未法顯而中偏未俱結指又初標
此會後結當未影畧而言現未俱益金劉三
昧請宜一脫味決定真實令等同解脫求大乘

者不墮邪見謂末法中正解難得其有或恣
乘者置之言外縱有發意唯求大乘若不聞
此法門亦墮邪見離本心外別有所求見妄

見真並為邪見
後三展虔誠見
及投地不唯拜
頭誠若過於三禮煩則亂故三周終始爾時
顯示真心佛唯已知垂範應爾二讚許善哉
畢之時世尊告文殊師利菩薩言後許善哉
善哉智輪釋云再言之者善之至也大乘了
義理合宜揚針芥未拔且默斯要既當

作是語已非儀也禮五體四
如是三請終而復始
非儀也禮五體四

嘉會根熟感臻將演妙門必資發問今善順
之所請實謂起予利樂寔多再言歎善善理
男子斷汝等言言衆人之意也乃能爲諸
菩薩諮詢如來因地法行及爲末世一切衆
生求大乘者此下乃至不墮邪見所以得正非
於住永安心覺海持無漏無失不墮邪見正釋成
法住永安心覺海持無漏無失不墮邪見正釋成

汝今諦聽當爲汝說許也誠令審諦勿雜餘
相法智論偈云聽者端視如渴飲一心入於
語義中踊躍聞法心悲喜如是之人可爲說
三行時許佛讚文殊師利菩薩奉教歡喜及諸

大衆默然而聽既收視反聽而寂然也讚許
行聽之文下十一段皆同此釋四正說下十
段文皆有其二初長行後偈調今初分四一

樣示真宗二推窮安寧三釋成因地四結
問辭一中又二初明本有覺心後明悟則成
佛初中又二善男子無上法王在更無有上
一示本體二善男子無上法王在更無有上

然雖無一衆生而不具有圓覺且塵經未出
寶藏倘蘊既不自知宛受貧苦唯佛全得其
川故但有標無當體陀羅尼覺此云總持謂圓
大覺有之有無體陀羅尼覺此云總持謂圓
德用從本已來持之不失故然總持有三謂
多字一字無字今即無字也故大寶積經陀

羅尼品云如來之智攝諸善行於空乃宣說無
不清淨等入陀羅尼若據智論云能遮諸
諸梵音小異爾論自翻為善持亦云能遮
尼梵善法持即是不失惡心遮令不生既
種種善法惡即是萬行之善故此標之矣
言待善遮惡即是萬行之善故此標之矣
門出入義也流出者一切淨法皆從中出
悟入者下文云悟圓覺體則百千法無明
等入者下文云悟圓覺體則百千法無明
悟入者下文云悟圓覺體則百千法無明

滿等是知欲了歸本須從覺中入又悟之本
起未出攝末歸本須從覺中入又悟之本
則不入世法門淺深故實積連前次之本
由是門出故生廣者則為非門所言門之
猶如虛空一切諸法依於虛空而有滅又
荷澤云知之一字眾妙之門皆指根本矣
名為圓覺也但如題中所釋二彰德用流出
非別有法從中流出於外但依覺性顯示諸
門功云若無心動則有過恒沙等安淨之
故論云若無心動則有過恒沙等安淨之
對相義一故心無動則有過恒沙等安淨之
德相義一故心無動則有過恒沙等安淨之
示現兩義一切標清淨背真性本無故真
女圖覺自性本無妄變即是真如謂
女圖覺自性本無妄變即是真如謂
女圖覺自性本無妄變即是真如謂
女圖覺自性本無妄變即是真如謂

妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是
妄如者性無改異偽詐偷如真金妄是

虛妄約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊
改約豎論一本質異後而變說多物同時而各殊

器中心濁及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅
破則心得見及流出因果義亦及日但波羅

性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器
性亂蔽若相煩彼此破器

者由慧成五助慧故彼論云既為菩薩
 戒亦為定攝此五者止觀相由定慧相即故
 所攝起信攝助治十障證如十真如故授
 唯識翻諸染即八萬四千義如下釋故授
 若總顯上流真如等法之業用也善薩是
 菩薩所教真如等是實教謂業用也善薩是
 二其情執即似都無情既本空此非新得損
 約是果波羅密是無因實果是此非新得損

悟理者依之備行能生鮮名為教授故論
 云順本性故備行能生鮮名為教授故論
 後明悟則成佛且標宗未為一切如來
 問今顯悟之成方名本起之因一切如來
 本起因地所問皆依圓照離於倫局清
 淨覺相照體清淨是覺之非無情塵亦以
 初悟能信未忘其身相後見此文殊表證智不
 又殊表信未忘其身相後見此文殊表證智不

見身永斷無明畢竟不生顯無明本斷無方成佛
 相塵沙諸佛以此為因第二推窮妄宰文二
 道先示文相後顯本空智論云佛有二種說
 法先分三諸法後說畢竟初徵云何無明
 此也初有三謂徵釋一由前云永斷無明
 徵釋此者有欲斷意盡方成佛道故今徵釋
 謂定有可斷欲斷意盡方成佛道故今徵釋
 二因其本空二河沙煩惱由是八萬塵勞劫
 迴

以之不行非想定後還作欲身無坑中不
 名推破無明所依此了悟分明始得真本
 先推妄性無明無了悟分明始得真本
 便二釋言無始覺照了悟分明始得真本
 地明而論始覺照了悟分明始得真本
 之明論始覺照了悟分明始得真本
 名倒論始覺照了悟分明始得真本
 等者明論始覺照了悟分明始得真本
 也然迷自必認他云真如法一故不覺心起

業用者論說有漏之法無此由是故有輪
 生此發一切論又云當知世間一切境界皆
 是無明而起得持此下云世間一切境界皆
 依無明而起得持此下云世間一切境界皆
 無明中初三案定其非云顛倒未顯其相
 其過惠今初三案定其非云顛倒未顯其相
 善男子一切眾生除其圓覺性從無始來
 悟種種所明下顛倒亂背覺合塵由有所執
 故由迷也猶如迷人四方易處原或入至川
 忽然心惑正迷之時方亦不轉忽然醒悟還
 云易慶然正迷之時方亦不轉忽然醒悟還
 是番方反推此迷者即迷自法身真智認他
 去度二正釋其相者即迷自法身真智認他
 四大緣念中真智隱於綠慮之內文二身法
 於形殺之中真智隱於綠慮之內文二身法

妄認四大為自身相
 假和合有無我無主畢
 最二
 主二

竟地等然凡我種又如下皮肉筋骨皆歸
於法身執此六塵緣影為自心相一者六塵
四大為我此心對根塵有緣慮相認如
是境識全體是心對明本非緣慮相認如
謂是自念念時即有深沈苦味明徹是
非青黃對青等時即有深沈苦味明徹是
其珠如起迷故亦如幻事非真實有識云諸執心
所依他起故亦如幻事非真實有識云諸執心

心所外實有境故說唯識若前執虛分別真
有者亦是法執佛頂經云若前執虛分別真
事等故知綠影決定無根今認綠心誠為妄
味慮靈知不一味無住無根今認綠心誠為妄
二影者此一句經譯者迴文不盡應云綠六
塵如影像從前所變舉體即空故種者過論
無體也餘同前解此有種種相轉及凡夫總
則我法二執於中各執此文即上迷身迷心
乘各有四倒若於此種相轉及凡夫總

有對顛倒謂四大非我認為法身真我
而不認是心而無不自認是念生滅念
身真實本有而無不自認是念生滅念
為真心中色空而執一三我執二四法執
如珠中黑無是師宗但見一三我執二四法執
實有而見無是因師宗但見一三我執二四法執
如斯等見不同故云種種二喻文二初直喻
四對八隻不同故云種種二喻文二初直喻
前譬彼病目見空中華及第二月善男子空

實無華病者妄執
空華幻月皆喻妄見衆生一念迷心翳白圓
明覺性而於圓明體上妄見一正對前妄認
空實無華病者妄執相妄執是一心空本無
之語一若悟真如無相妄執是一心空本無
天唯後月故首楞嚴云見聞如幻三身若空
華開後月故首楞嚴云見聞如幻三身若空
外洎山河虛空大地成是身精妙心所現
物亦可別配二喻謂華喻認身月喻認心身

則但因心迷當體妄認如盛華但起如幻月
無別依心上則內根外依而生故配身月
因現然月喻本亦依而生故配身月
執經文影月喻本亦依而生故配身月
月分真理世親般若論以翳喻相分者據
釋慶之意取所見之華也後展轉倒見虛
妄執故轉計所起非唯感此虛空自性之
清淨無物今執華生無物成物是迷感虛空
見空華無生而執華生無物成物是迷感虛空
性亦復迷彼實華生處既執華而起翳則實
也華之生處非謂真性亦復迷彼若具法合應云
非惟感此真空自性亦復迷彼若具法合應云
乃但惟感此真空自性亦復迷彼若具法合應云
身心相安認妄有死輪轉生死無過患任其

妄執故轉計所起非唯感此虛空自性之
清淨無物今執華生無物成物是迷感虛空
見空華無生而執華生無物成物是迷感虛空
性亦復迷彼實華生處既執華而起翳則實
也華之生處非謂真性亦復迷彼若具法合應云
非惟感此真空自性亦復迷彼若具法合應云
乃但惟感此真空自性亦復迷彼若具法合應云
身心相安認妄有死輪轉生死無過患任其
前譬彼病目見空中華及第二月善男子空

長執不必化之既由此執塵沙深故中須開示
絕地獄鬼畜八苦五衰為害之深故今人輪轉
三故名無明即名無明二顯本空文三初標
定善男子此無明者非實有體是假名內外
求之了不可得推其本際元是妙明故論云
念無自相不離本覺又云依覺故迷若離覺
滅生滅無不覺了寂滅為樂是知十支法皆無
所因唯此無明橫從空起今悟無明滅則
行滅行滅則識滅乃至老死滅也次喻釋如
夢中人夢時非無及至於醒了無所得

過患皆歸無明今又云無體道理難見故前
路絕故約喻釋謂睡時夢物且見是有故前
種種說其行相寤欲求之終不可得故次顯
示云無體也問求不得者何處滅去故次顯
云如眾空華滅於虛空不可說言有定滅處

何以故在微意云若無滅處即應還無生處故
意云見幻華時若實是有今不見時即說滅
處見時本無生處不見何尋滅處問前云實
華生處始復何通元無以前妄執之時而言
也福了嚴經云此迷無本性畢竟空昔本無
故楞嚴覺迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷
似有迷覺迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷
之理若迷覺迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷
切法無生一定忍迷迷迷迷迷迷迷迷迷迷

現前後斷疑云前說生死由於一切眾生
無明無明既無何有生死故釋云於一切眾生
於無生中妄見生滅切無明及與生於此無中
迷情橫見生死前說橫見是故說名輪轉生
故說有此就實論故說無是故說名輪轉生
死指前三釋成因地未明依此說妄空真有者
有佛成無佛性相本然今明依此說妄空真有者
符方成無佛性相本然今明依此說妄空真有者

依真悟妄善男子如來因地脩圓覺者
即依知是空華頓出生死即無輪轉
真也知是空華頓出生死即無輪轉
法也既知萬法如空華豈更見有輪轉還丹
一粒點鐵成金真理一言點凡成聖亦釋因
不異果如斯因亦無身心受彼生死無生也
地方謂真脩因亦無身心受彼生死無生也
謂若計有我是免輪迴之者即是五蘊空度一切
我我所忘方為解脫即是照五蘊空度一切

厄外遺世界內脫身心不計身非作故無本
身同虛空不計身心不計身非作故無本
性無故非由我作觀行方得身心空無本性
化衆生無生於化無故金剛三昧經云若
馬次展轉拂迹釋成不生無化其四大彼知覺
者猶如虛空本無者亦如太虛都無所有性
知虛空者即空華相無者即同空華體即無

亦不可說無知覺性念三遮其斷滅但不是無

有無俱遣離四總結是則名為淨覺隨順釋

因也有無既不當情斯即心言路絕清淨覺成
體從此顯彰但不背之合塵即名隨順亦非
別有能順故淨覺隨順如於合者合馬隨
順淨覺行則聚沙隨地合掌低頭肯成佛造
與斯備習可謂正因地後微拂所由釋歸圓實

何以故身心幻妄可說全空知覺稱理因何

相因對待皆是從緣之實性體俱生
如動念即乘本性失正念故圓實性體俱生
等故虛空性故一切法皆空也
佛起一切法寂不來去也非已去非來非動
故起故法寂不來去也非已去非來非動

如來藏中

法華亦云常如來藏中皆顯一心也論指下
自一云心如來藏中皆顯一心也論指下
心一云心如來藏中皆顯一心也論指下
槃一云心如來藏中皆顯一心也論指下
三句不空藏通云此如來藏者由三義故隱
覆義謂獲藏如來藏也故死二般法若經
云一切眾生皆如來藏也故死二般法若經
如來藏如來法身不離煩惱名如來藏也
來藏經云一切眾生皆如來藏也故死二般法若經

來身乃至常一萎華佛身二巖繡淳密三糠
以九米四墮穢真金五貧女九焦橫鑄像二
捨七弊物金像八貧女九焦橫鑄像二
實攝量功德妙法亦攝一切眾生皆在如
用無量功德妙法亦攝一切眾生皆在如
來證入即能出生故十地論云地智生德
迷時後約悟時起人天行道行此三義者初
論云真如性體空中緣妄中不變妄即
隨緣安謂體空中緣妄中不變妄即
真如性體空中緣妄中不變妄即
別也初真如性體空中緣妄中不變妄即
如來藏如來藏如來藏如來藏如來藏
亦說如實如實如實如實如實如實如實
亦二謂相謂善不無此等行相皆有業用初
漏亦二謂相謂善不無此等行相皆有業用初

性者有其二業一能持自體恒沙功德從本
已來不染不壞二能樂客塵恒沙煩惱感
時業不長受六趣生滅亦有一業一能起
造業善不善因能徧造一切生乃若
者善不善因能徧造一切生乃若
生若滅二能如真達妄發心行證三果
如前所引十地論等由後法性論引
經偈云無始世來行是勝鬘釋云性者來
依止證者如來藏是依是持是建立諸道者

來身乃至常一萎華佛身二巖繡淳密三糠
以九米四墮穢真金五貧女九焦橫鑄像二
捨七弊物金像八貧女九焦橫鑄像二
實攝量功德妙法亦攝一切眾生皆在如
用無量功德妙法亦攝一切眾生皆在如
來證入即能出生故十地論云地智生德
迷時後約悟時起人天行道行此三義者初
論云真如性體空中緣妄中不變妄即
隨緣安謂體空中緣妄中不變妄即
真如性體空中緣妄中不變妄即
別也初真如性體空中緣妄中不變妄即
如來藏如來藏如來藏如來藏如來藏
亦說如實如實如實如實如實如實如實
亦二謂相謂善不無此等行相皆有業用初
漏亦二謂相謂善不無此等行相皆有業用初

有始如來藏者說主死若樂善說證既諸佛若
 無始終依之故入道行訶為惡慧嚴亦云別
 信則自墮邪心云何正道由顛倒慧增長
 不能了此則云何正道由顛倒慧增長
 一切惡惱此則云何正道由顛倒慧增長
 於無量煩惱所纏如來不疑惑者於普賢
 無量煩惱所纏如來不疑惑者於普賢
 即入如來藏身三昧意在此華嚴初會普賢
 聖等如有但果顯易隱難明故淺識之流
 道釋者深信自覺者等此二句釋空藏即謂
 故見生起者即執無起滅故見
 知覺今以死來藏中既無起滅何有能
 執時淨心非起死非滅故無迷
 也悟淨心非起死非滅故無迷
 故無見矣此乃非唯不識抑不可
 智知見俱如方為自體真實識知火不可
 智慧光明攝照為下三句不空藏矣如法
 界性一法界者在有情數中佛性如來二
 中名法界性如智論明佛性如來二
 謂法界性如智論明佛性如來二
 語諸佛求法界性如智論明佛性如來二
 能起就源界性法界性如智論明佛性如來二
 克就根求法界性法界性如智論明佛性如來二
 信乃攝其義之別歸於一體究竟
 亦乃攝其義之別歸於一體究竟
 同方顯覺妄因依誠非究竟圓實究竟

始終圓偏空滿具足徧十方故無邊際故良
 常然如斯宜須滅舊添新滅惑生智是以三
 本自絕冥合覺心將此為本脩行始得正名
 重地第四冥合覺心將此為本脩行始得正名
 因地法行菩薩因此於
 結界問辭是則名為因地法行菩薩因此於
 大乘中發清淨心末世眾生依此脩行不墮
 邪見下但結前文更無別義此爾時世尊欲重
 宣此義而說偈言然頃謂有二種一伽陀此云
 二祇夜此云應頌或為增長行也或為純根重說
 或祇夜也然凡言長行偈顯相今經有五對之
 皆祇夜也然凡言長行偈顯相今經有五對之
 例謂有無廣離合先後隱顯今經有五對之
 長有偈無廣離合先後隱顯今經有五對之
 指二正陳然此段中五偈但重顯長行更無
 別教故名亦小殊四者一顯了但經文增減
 故科段名亦小殊四者一顯了但經文增減
 文殊汝當知一切諸如來從於本因地
 皆以智慧覺一切諸如來從於本因地
 知彼如空華即能免流轉又如夢中人
 醒時不可得即能免流轉又如夢中人
 平等不動轉覺徧十方界即得成佛道
 最二 手七

衆幻滅無處

上二句長
先傳後

成道亦無得

長

本性圓滿故

四諷
問結

菩薩於此中

能發菩提心

長隱

末世諸衆生

脩此免邪見

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏注卷上之一

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷上三 最三

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大段第二令依解修行隨根證入謂創
因法鏡照心頃信解至於長久修證則節
級不同良以障有淺深根有利鈍習氣厚薄
心行依違故須處處隨根引令得出然其修
此證階降雖殊必藉一本固故云依解前則信
則行證故華嚴一部亦准此四矣文中二

最三

初微釋用心後廣明行相所以然者以悟修
之理一異難明後隨性隨緣廣為明其行相
釋令解用心中大科四段不異初門申請中
今初微釋文中大科四段不異初門申請中
三亦同前威儀於是普賢菩薩在大眾中即
初進問威儀於是普賢菩薩在大眾中即
從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白
佛言別觀門不離此故二聖表法已具前文

次正陳中文四起大悲世尊願為此會諸菩薩
一就當根微起大悲世尊願為此會諸菩薩
眾及為末世一切眾生修大乘者聞此圓覺
清淨境界云何修行信解圓覺即是當根雖
悲憫接下垂方及覆微問用心解行如何契
合二問解行相建於中後二一幻何修問
世尊若彼眾生當根知如幻者身心亦幻也

第一三七冊大方廣圓覺修多羅了義經略疏 一五六一五六一

云何以幻還修於幻行也謂一切如幻正解
習故解與行進退相違散釋用心實由斯修
此問從前知是空華即無輪轉等文而來意
云身窮既如幻者謂世有幻法依草木等作
幻何窮似往來動作之相須法謝還成草
人蓄宛經教幻動作之相須法謝還成草
木然諸經法理易明及傳此方翻成難曉今
依古師既審法嚴如幻之文法喻各開五法喻

中五者如結一巾幻作一馬一所依中二幻
師術法三所幻馬四馬有即無五癡執為馬
法中五迷執我法下諸幻喻皆做此知二斷
即空五迷執我法下諸幻喻皆做此知二斷
滅誰若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修
脩問若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修
行云何復說修行如幻此謂亦從前拂迹中
皆空能所總無遺誰備習云何復說修行如
幻金剛三昧亦云眾生之心性本空寂空寂

之心體無色相云何脩習若諸眾生本不備
得本空心二遮不備之失若諸眾生本不備
行於生死中常居幻化曾不了知如幻境界
令妄想心云何解脫幻意恐惑者又云一切如
本來清淨知之即已何有修行故此云何則
空本不修多生之即已何有修行故此云何則
脫苦不了如幻境界者未達緣起事相也從
來不達事妄想不解脫今還不了知如何得

六七七 龍藏

辭脫弱斯意者近代尤多但特願為末世一切眾生作何方便漸次脩習令諸眾生永離諸幻上遮不脩之失已知決定應脩故問對諸幻治之門如何永離諸幻論云若人唯念真如不以方便種種熏脩終無得淨對於暫離故言永離謂初觀一體雖覺全真後遇入風紛然起妄行如窮子解似電光何法脩治永除病本然經云一切眾生作何方便而句

之間文意斷絕譯之太略應添分別演說等言意則連續達者詳焉後亦頌爾此下三唱前科段作是語已五體投地如是三請終而後始爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生脩習菩薩如幻三昧

此云正受由達身心如幻則冥本覺真如如鏡受影非受非拒故方便漸次令諸眾生得離諸幻汝今名正受方便漸次令諸眾生得離諸幻汝今諦聽當為汝說時普賢菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

正說長行中四一標幻從覺以釋前疑三令離幻顯覺正示用幻四辨幻覺不俱結酬其請幻今第一云義本者以普賢但徵脩幻不問且要標之為本憑之顯幻盡未為正答所問且要標之為本憑之顯幻盡

故三

二

覺圓故得修幻義成幻畫元非斷滅故論云自性清淨心因無明風動乃至無明滅智性不壞如風止動善男子一切眾生種種幻化滅濕性不壞等處十八皆生諸有漏法皆從有漏五蘊十二處十八皆生諸有漏法皆從也依真如來佛心雖凡聖同依唯淨真心而生起妄故染而不佛圓證故約佛標之圓離相覺非空妙染故不心中實神解故梵云乾栗慮故

集起之義皆生者本覺心體為因根本不覺為緣生三細業識為因境界為緣生六塵故楞伽云大慧不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因是知諸法皆無自體無自體故必假所依依圓覺心而生起也如幻馬無體必依於中喻真生妄真妄源何故前云本末應知問既妄託真起說真為源現且迷真本無妄如二月託本月而起說本月為起二之依本月

實無二輪即是二無其體故經說種種生於覺心不是心生種種然諸經論俱說萬法一心三界唯識宗途有異學者罕知今約五教畧彰其別一愚法聲聞教假說一大乘權教明外境但由心造業之所感故二大乘實教明異熟類耶名為一業之遮無境故三大乘實教說如來藏以為一心理諸數故四一乘頓教明混絕染淨但是破諸數故五一乘圓教明上該萬有後轉深必收前不攝後然皆

說一心有斯異者蓋以經隨機說論逐經通
入隨論執致令未代固守淺權今本末會通
令五門皆顯詮旨相對復為三門初約所詮
逆次順法從四至一展轉起末謂本唯非染
非淨一法界心由不覺之名如來藏與生滅
合或阿黎耶識復由執此為我法故轉起餘
七或八種識各由識體起見分由能見起
似外境現執取此境為定實故造種種別業
共業故內感自外感器界一切諸法二約
能詮順文逆法從一至四展轉窮本謂佛對

下劣根性未能頓達萬法所起根本者且言
從業所感一切唯識長轉乃至唯一真心名
能等皆由後始終通會方盡其源三能詮所
前即迷後未皆無障礙由稱法性直諱不逐
詮逆順本未皆無障礙由稱法性直諱不逐
機宜異說故即圓教也唯心之義經論所宗
迷之則觸向不盡源流達者審之勿嫌其列
為義本如何不盡源流達者審之勿嫌其列
此下第二明幻不盡源流達者審之勿嫌其列

從覺生染緣起也此明幻盡覺滿淨緣起也
故論云有種種法薰習如法故有於無明不
斷絕染法者以依真如妄念起現妄境界染
熏習真如故則有妄念起現妄境界染法
真如法故不覺妄念起現妄境界染法
緣故即熏習妄念起現妄境界染法
一切身心等苦故勝鬘云不染而染法身不
增不減經云法身流轉五道名曰眾生華嚴
云心如工畫師等淨緣起者論云以有真如
法故熏習無明則令妄心厭生死苦樂求淨

染以厭求故即熏習真如自信已性知心妄
動無前境界脩遠離法種種方便起隨順行
不取不念乃至久遠薰習力故無明則滅無
明滅故心無有起境界隨滅心相皆盡自得
涅槃成自然業然淨起翻前染緣盡無自
性染淨俱融合法名起唯性起故無斷盡
如華嚴說依此方名起唯性起故無斷盡
舉喻該釋前文二法合唯譚本義三無抑同
幻之覺猶如空華從空而有中畢竟實無起
今初

滅但以眼翳空裏見華既翳時華依空現故
言從空中而有如圓覺妙性畢竟無生但以心
迷性中見妄既迷時妄幻華雖滅空性不壞
依覺現故言生於覺也幻華雖滅空性不壞
正喻此既釋疑之文謂翳差則見華滅於空
中華雖滅而空常在然華生時不生滅時不
滅有翳有差見生見衆生幻心還依幻滅謂
幻心由智了達方得除滅所了是幻能了亦
幻則前疑云幻何備今答意云不妨以幻

除幻又前云幻盡諸幻盡滅覺心不動此乃
斷滅次下答云幻盡諸幻盡滅覺心不動此乃
雙亡即契圓覺其猶波因水起波滅水存幻
從覺生幻滅覺滿三無拂同幻之覺拂有三
重依幻說覺亦名為幻拂覺妄之覺也對若
說有覺猶未離幻之覺則名為幻不對妄
本有之覺則非虛幻之覺則名為幻不對妄
若起此心起則如幻說無覺者亦復如是謂

二覺俱無即名真者此意居然如幻舉要而
言起心動念言妄言真無非幻也相躡起念
勢極是故幻滅名為不動不生圓覺真心自
然顯現元無幻化故言不動三令離幻顯覺
正示用心即於前請問脩習之意也前不疑
合脩不脩但於脩中疑用脩違妨一向但請
如何脩行離幻無已自遮不脩之失故前段
釋疑了此段正示用脩後段即會通方便漸
次之語既令離幻脩行便已通得不脩之失

疑也故無別卷之文中三謂善男子一切
法喻合法中二初展轉離幻

菩薩及末世衆生當機應當誠勸之辭也遠

離一切幻化虛妄境界一離諸由堅執持遠

離心故心如幻者亦復遠離二離離幻之心

心遠離為幻亦復遠離三離離遠離幻亦

復遠離四遺離離之離亦可一離妄二離覺

止二觀止離者休心息意永不追攀如人遇

怨不應共處觀離者虛妄之法體性皆空如

夢枷鎖宿則已離故下文得無所離即除諸

幻夢中見夢轉密顯真覺得無所離即除諸
幻方實故云爾也無所離者有其二意一則
真於真實真覺則不可離二則到真覺之中
自然無如上節節之幻可離故荷澤云妄起

即覺妄滅覺滅妄譬如鑽火兩木相因火
俱滅即是真如二喻譬如鑽火兩木相因火
出木盡灰飛煙滅鑽之火出還將却燒二木
木大既盡煙自然滅既成灰燼任運飛散不
同二木既盡煙自然滅既成灰燼任運飛散不
喻所脩幻妄木燧喻能脩幻智煙離法喻
遣經文先云灰飛煙滅之顯覺也定合是煙先滅
舍悉皆具有若欲具之應以地喻爾前法滅
木等本從地出燒滅總盡唯有地存如種種
幻化生於圓覺妙心幻化數重造盡圓覺元
來不動以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入
三合滅上三句正合喻之現之下一句兼前善
斷滅密顯真覺四辨幻覺不俱結酬其請善
男子知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸
次前云作何方便漸次脩習令諸衆生永離
諸幻故佛示用方便竟結若不作方便亦無

漸次如是乃能永離諸幻會通問中之文也
但能知是是乃能永離諸幻會通問中之文也
覺更無階級漸變為覺如人夢見身瘡問醫
求藥宿來既知是夢更欲作何方便若待方
便修之漸離即是實法何名修幻云爾一切菩
薩及末世衆生依此修行如是乃能永離諸
幻結成真離亦是通結前用心之文第二偈
幻諷中四段依次重調長行科文全同不煩

漸次如是乃能永離諸幻會通問中之文也
但能知是是乃能永離諸幻會通問中之文也
覺更無階級漸變為覺如人夢見身瘡問醫
求藥宿來既知是夢更欲作何方便若待方
便修之漸離即是實法何名修幻云爾一切菩
薩及末世衆生依此修行如是乃能永離諸
幻結成真離亦是通結前用心之文第二偈
幻諷中四段依次重調長行科文全同不煩

寫重

爾時世尊欲重宣此義而說偈言且標舉也

普賢汝當知 一切諸衆生 無始幻無明標指生無明之

皆從諸如來 圓覺心建立言長無偈有

猶如虛空華 依空而有相 空華若復滅

虛空本不動 幻從諸覺生 幻滅覺圓滿

覺心不動故 展轉拂迹長有偈無 若彼諸菩薩

及末世衆生 常應遠離幻 諸幻悉皆離

如水中生火 木盡火還滅 長離偈合又法

長有偈無 覺則無漸次 方便亦如是 其結酬之

無微釋用心竟 自下大文第二廣明行相

有九問答類東為三初四問答通明觀行上

根備證次四問答別明觀行中根備證後一

問答後後加行下根備證然此三門前不

假後後後後必躡前前初三深究輪迴之根四

同佛二徵釋迷悟始初門中四

畧分備證之位就初進問威儀

於是普眼菩薩在大衆中即從座起頂禮佛

最三 六

足右繞三匝長跪叉手而白佛言義亦同上

中三一 舉法請 大悲世尊願為此會諸菩薩衆及爲

末世一切衆生演說菩薩脩行漸次標請脩

者由普賢所問幽深如來稱理而答先欲消

除心病然後萬行俱備或有聞前說云知幻

不即離不作方便亦無漸次謂言知之即已都

等假修普眼欲使教法圓足請開起行之門

故佛令持戒宴坐恒作是念 云何 此下皆思

惟觀察真妄 云何住持 悟得妙境安住其中

下行聽佛說生聞慧也從凡入聖必假三慧

故普眼爲衆答求上皆問智也此下問悲云

衆生未悟作何方便普令開悟此同法華欲

悟入以開攝示以悟攝入以開示約能化悟

入約所化故約今經者此後佛答全用先所

顯示如來淨圓覺心爲本以觀人法二空及

滅影像無遺虛空覺所顯發覺圓明故顯心

清淨乃至等諸佛即是 世尊若彼衆生無

正方便及正思惟聞佛如來說此三昧心生

迷悶即於圓覺不能悟入反明得聞佛說方

慈悲為我等輩及末世眾生假說方便

言假說者

以覺性本圓妄法本寂實無所修但以初悟之人迷習難為頓息是以請於無修之中假說備習方便作是語已五體投地如是三請

終而復始爾時世尊告普眼菩薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生

問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種

種方便汝今諦聽當為汝說時普眼菩薩奉

教歡喜及諸大眾默然而聽

第四一說長行中四一起行方

便二觀行成就三願同佛境四結傑問詞今初善男子彼新學菩薩及末世眾生欲求如來淨圓覺心

標指應當

正念遠離諸幻

指前徵釋離幻以為起行之

故須攝前為方便矣正念者則無念也故智論云有念是魔業無念是法印論云離念相者等虛空界又云一切眾生不名為覺以從本已來念念相續未曾離念故知無念是正念也然正念與離幻反覆相成由離幻故正念內有緣念則何有故外存此法則起緣諸行初第二觀行成就文二初戒定先依

如來奢摩他行

奢摩他此云止是定義下

故標如來簡非麤淺邪小之定若亂心持戒不堪入此觀門故先定後戒亦可文雖先後無堅持禁戒一向絕緣的不礙犯名曰堅禁戒戒品雖多統為三聚一攝律儀二攝善法三攝眾生今意說律儀義通餘二律儀重此四清淨則一切枝葉不生安處徒眾同

行同見人也行業既同互相離珠迭共商量為長道緣故須安處故寶積經七十二云得人身者彼應依善知識聽三世佛平等法聞

已應發勤精進依城邑聚落與大眾共居具四部處更互相於論量佛法學問難答三世

佛法平等得現在前解一切法無有自性備此解故煩宴坐靜室

宴坐則心安坐為攝身性住

二釋身心故須靜室靜室處眾豈不相違此有

慧等學故謂圓通觀行要止觀相資須依善

友或同見同行終日議論法門無令用心差

錯差之毫釐失之千里故淨名云不必是坐

為安坐也雖同眾住不妨在自房室初修慧

夜或除論法轉讀便須靜坐思惟聞思修慧

圓明豈但申法申天故無違也此依定持戒

觀後明法界觀初二空者眾生曠劫漂沉或由邪小不成種智者良由二障二障不斷由

於二執除二執必假二空故於法界文前
 先作二觀智執亡障盡即聖性現前應周
 塵沙名之為佛文中二破執二顯理初二
 二觀心無我夫計我者既皆因五蘊無我二
 唯身與心今且大段開之然始則色心為別
 此馳逐妄計何逃若約身為總則心為別
 今約我為總之虛妄則一切煩惱初觀身身
 就愛根本了無過患故淨名因疾廣說無常
 苦空無我勸令患厭涅槃喻以四蛇亦令捨
 離金光明經智度論皆二背忍文中二初昇
 伺觀後如實觀先因尋求伺恒作是念行住
 察方見如實之理故今初受既堅四大和合
 一切時中常我今此身故徧觀也四大和合
 如是觀也假和合也故寶積經云此身生時
 望濕煖動假和合也一類歌羅邏身若唯地
 與其父母四大種性有人握乾髮灰終不和
 大無水界者譬如油乾水無有堅實即
 若唯水界無地界者譬如油水無有堅實即
 便流散若唯地水無火界者譬如夏月陰處
 肉團無日照即便爛壞若唯地水火無風
 界者則不增長淨名亦云四大合故假名為
 身四大無主身亦無我故此經文還分四大
 各歸一所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆
 歸於地堅礙唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣
 大小便利皆歸於水潤濕煖氣歸火可知然

大之本不唯是風故動轉歸風淨名云是身
 水火大性起心運風力轉餘三大而有動
 轉謂迷性起心運風力轉餘三大而有動
 作無自性故云無四大皆歸者此身
 既合四大歸成四大各離有歸之時各
 身無主故還歸四大各離有歸之時各
 為離不說命終方名為離故菴提遮女了義
 經說生自死有若合能知地水火風四緣畢
 竟未嘗自死有若合能知地水火風四緣畢
 火風畢竟不自得有所散是為死義若知地水
 明即合而散即散而合故今者妄身當在何
 處且地有形礙而沉滯風無形礙而輕舉故
 各各差別未審我身屬於何大若總相屬即
 是四我若總不屬即應離四別有我身故云
 爾也後即知此身畢竟無體和合為相實同
 如實觀即知此身畢竟無體和合為相實同
 幻化我因前尋伺見如實之理定知四大非
 十四問云若自無我而計我者他身無我
 亦應計我若自有人於他物中計我如外道
 坐禪入地觀時見地即是水火風空識亦
 如是又有人遠行獨宿空舍夜見一鬼擊
 一死屍來復有一鬼來爭等又祇緣計我而
 為自身即以餘身為他故生難也後觀心無
 我夫心無自相託境方生境性本空由心故
 現根塵和合似有緣心內外推之何是現體
 長輪生狂性自歇歇即若提勝淨妙明不從
 首楞云狂性自歇歇即若提勝淨妙明不從

人得文中二四緣六假合妄有六根四大和
 一尋伺觀於此色上方有六根離此色身根元無
 體各分四大色尚不存竅穴六根更何依附
 六根四大中外合成四大為中六根為外
 有緣氣於中積聚似有緣相假名為心由依
 六根和合成身即有六塵妄現由此內外根
 塵引起妄心緣慮不絕念念生滅剎那不停

緣合即有緣散即無推其自體了不可得故
 曰假名為心此虛妄心雖假緣生不離真心
 氣分故曰緣氣言似者明非實善男子此虛
 有緣相者緣慮之相後如實觀
 妄心若無六塵則不能有四大分鮮無塵可
 得於中緣綠塵六各歸散滅心記六塵塵依
 六塵即空畢竟無有緣心可見緣塵既滅心
 故云散滅

判云畢竟無有言緣心者則前緣氣之心也
 問無塵可得下三句亦說法空何得一向判
 屬人空於此指緣塵各散正顯心空故結云
 無心可見身之與心總屬我執第二法空
 善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心
 滅故幻塵亦滅前於身心中推求無我故
 自空故名法空然身等本空非今始滅故經
 云色即是空非色滅空但以迷時執有今執

盡始無義幻塵滅故幻滅亦滅有德計之情
 言滅也即見幻生對
 觀察之智即見幻滅對幻生故則言幻滅對
 情執故則言智慧對待之法皆屬綠生綠對
 則無相故皆云滅般若心經云無眼界乃至
 無智亦無得楞伽云一切法如幻遠離於心
 識智不無得無而與大悲心大文第二顯理
 即一空所得有無如理也非謂無雲便名為月
 但於雲散月出塵盡鏡明非謂無雲便名為月
 如雲散月出塵盡鏡明非謂無雲便名為月
 但於無雲之處而見月矣非謂無雲便名為月

如但於無幻之處見幻滅滅故前非幻不滅
 真顯矣文中二初法見幻滅滅故前非幻不滅
 正顯也顯圓覺性本淨圓明獨體全真不因
 修得象幻雖滅自性常存不假緣生故云非
 幻金剛三昧經云若得空心心不幻化然對
 前妄盡釋云真如若以本宗但名圓覺後喻
 譬如磨鏡垢盡明現雖云磨鏡却是遣妄夫鏡所
 性本明非從外得塵覆則修德是之則顯隱如
 雖殊明性不異今謂人執法執是垢尋同如

實是磨真心本覺是明人法二空是現自下
 大文第二明法界觀也文中三初印前顯後二
 拂迹入玄二圓彰法界初中謂印前善男子
 二空顯後圓通法界文中又二初標虛幻無
 當知身心皆為幻垢此印前也幻謂虛幻無
 為名由迷幻相執取繫著空汗淨心故云幻
 垢諸佛菩薩雖有身心由了如幻淨心故云幻
 無空汗義故非垢垢相永滅十方清淨此顯
 由了幻空故非幻垢相永滅十方清淨後也

根塵諸法十方法界普清淨也此由身心垢
不通過後釋善男子由珠鏡二事所喻譬如清
淨摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者
見彼摩尼寶實有五色謂摩尼體性瑩淨絕瑕
切色相對則現中青黃赤白黑五色各隨
方而現然此一喻亦喻印前亦喻顯後言印

前者五色喻五道隨方喻隨業愚人不見珠
體但見全是青黃既見青黃則不見珠體故
華嚴云凡夫見諸法但隨諸相轉不見法無
性以是不見佛若以三性記者摩尼喻圓成
實性即前所顯之理也現色喻依起性即
前幻也愚入定見青黃喻偏計所執性即
塵垢也若遠即前身心等相以此文印定前
文之義故指前也言顯後者然此圓珠由彼
愚人執其定色所以破色後者然此圓珠由彼
文然但無計執之人即此珠種種之色一前一

清淨一一同體悉是圓珠妙用應現無體可
破以喻後文十方法界一切清淨圓滿不動
交泰無礙故言顯後然前之鏡喻但一面明
又云因磨而現表二空之理破執方顯對執
得名今摩尼珠本淨本明十方善男子圓覺
俱照以顯後法界之宗也後法善男子圓覺
淨性現於身心隨類各應於前種種幻化生
釋彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相
最三

顯圓覺雖現非其定實故云愚說論云一切
染法所不能染智體不動具足無漏熏眾生
故亦復如是合前喻也餘義喻中以具對由
釋詳之可知第二拂迹入玄

此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離
幻垢說名菩薩此上先說迹之所由然其迹
以眾生妄執幻化故佛說此下正拂其迹云
教離垢故復說名菩薩此下正拂其迹云

盡之垢如珠中之色達對除所離之垢既無
即無對垢及說名者者者貫通兩句謂對垢
既無對治之智何有起智之人深淺之執本
無何有說教之者故俱無也對機之佛亦不
可得方見法身法身說經義在斯矣然上人
法各三對六隻盡是所拂之迹也謂法有
執垢離垢及與名數人有眾生菩薩及佛問
日人自離有差法本無異何說三名菩薩及佛問

無義說即有為對人法各分能所故也一第
三圓彰法界初二初一真法界後三重法界
言一真者未明理事不說有空直指本覺靈
源也下對諸法圓泯圓收方說三重等別今
初善男子此菩薩及末世眾生標告及指當
欲進顯不思議境界殊前故却驛證得
前功用明其得入所以發起後之文勢證得
諸幻觀行滅影像故亦泯爾時便得無方清

諸幻觀行滅影像故亦泯爾時便得無方清
亦泯爾時便得無方清

淨約身為主外見東西無邊虛空覺所顯發

然虛空離識亦非實有故首楞云若有一人

發真歸源十方虛空一時銷殞謂迷情所覆

現發謂妄盡心開翻覆觀之俱無邊際首楞

又云聞後醫根除塵銷覺圓淨淨極光通達

寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事是知

空有雙絕但一真覺心獨鑑明二理事無礙觀

三重法界者一真覺心獨鑑明二理事無礙觀

三周徧含容觀此千義意全同華嚴法界觀

門三重行相故依彼科之今初第一真空觀

者彼觀門中有四句謂會色歸空觀明空即

色觀上二皆簡情顯解三空色無礙觀明空即

趣行四泯絕無寄觀行起解絕今經云二淨

者謂由前二空觀今初經次拂迹滅影淨

同於行起解絕故皆清淨為真空矣故智論

云畢竟空即是畢竟清淨真空矣故智論

義若就心說即是畢竟清淨真空矣故智論

是淨等故云清淨文覺圓明故躡前顯清淨

中七一內身根識比迷覺心中法今見

得圓明顯心清淨法性法即皆空故云清淨

如人不知珠體但執青黃若見摩尼即色清

淨七段之中皆同此也然長轉躡前以顯清

淨者義如後釋今且銷釋法名體心音總

相明其我心即釋今且銷釋法名體心音總

種別名於中執藏及能所藏故名一切位心即

也迷時由執藏及能所藏故名一切位心即

成就覺性圓明故但云心沒類耶名矣心

既清淨同無垢識故此下文頓同佛境

清淨故皆準前也下見塵清淨皆云塵也謂由

我心計執故見一切色相由執相故即見等

是塵不單說外色等名塵亦不獨說根識名

塵根塵識三自取相生過之處而別立名

我執之心但以就相生過之處而別立名

又亦不離根境識三而我非別非同見清淨故

五蘊之法與蘊中之我非別非同見清淨故

但見是塵非外塵也聞等亦然眼根清淨下餘

例此也六皆名根者識所依故能發識故前

五各從自七種識由現行四大所造淨色為體

意根即第七識故由現行四大所造淨色為體

此攀外起意識故隨六根境類異故由具

例此也皆立名一依根之識非由境色識定

五義隨根立名一依根之識非由境色識定

生故如盲不見等二根所發識由根變異識

必變異如眼不見等二根所發識由根變異識

壞也三屬根之識由種子隨逐於根而得

生故非色種子識隨也四助根之識由根

合識所領受令根損益非境界也五如根

之識二法俱有情數非彼色法定是意

情根五勝義故依根若依信皆名意識

此六皆依所起故意識故依信皆名意識

因緣云所謂五眾依心意識故依信皆名意識

不自覺而起相續依諸凡夫取着轉深計

我我新種種妄執隨事攀緣分別六塵名為
意識亦名分離識又復說云名分別專識

識清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根

清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是

乃至鼻舌身意亦復如是上皆釋竟然八識中不言第七者義

當見聞等塵也以七合第八名見等塵故瑜伽云類耶識起必二識相應又七合第六名

見等塵以意識緣外境時必內依末那為染汗根方得生起故故上引論云即依此相續

識乃至名為意識故論及此經所列無別未那楞伽亦爾皆由第七計內為我合於轉相

計外我所合於事識若不連前帶後則顯善示心數相躡生起義不便故二外境六塵

男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵清

淨香味觸法亦復如是六皆名塵者坐行心識故約凡夫說也亦

云六境此通凡聖言色等者眼等所取故色有通別今即別也謂唯眼所取有見有對變

礙之相最顯故聲等可知唯意所善男子取法塵一境通於一切三內外四大

六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨

火大風大亦復如是即於根塵不取發識牽

也實積經說四大各二謂內及外大地界二者內謂自他身內所有聖者謂髮毛等外謂身

外所有聖者謂土木等水界二者身內潤性

淚汗等身外潤性兩露等火界二者身內熱

體熱相能消飲食等身外熱體熱相能成熟

等風界二者身內風體風名速疾任四支等

等身外風體動轉善男子四大清淨故前十二

處亦名六塵是生識處處是生門義故十八

界一義種族義故前為六二解者息於業因此

是六三觀之治於我執兼之五蘊即具三科

大小乘宗無不約此以明諸義前說妄認四

等即五蘊義故此外合之二十五有清淨四洲

四禪四空無想淨居非正智攝故然梵王在

此皆是有各約實報非正智攝故然梵王在

初禪無想淨居在第四禪四禪位中別舉此

者梵王有見外道無想淨居唯聖異餘天故

五出世彼清淨故間諸法也十力然如來唯

諸法實

相智力此力有十種用故說為十總名力者

能摧怨敵不可屈伏故一知是處非處謂

總知一切諸法不可緣果報則降伏無因惡因

知人可度不可二知過現未善等三種業

及順現等三垢淨報知所依此障無障三知諸

鮮脫三昧中垢淨報知所依此障無障三知諸

等五根一上中下五乘貪瞋癡等種種令捨不淨增

淨六知一三度不乘貪瞋癡等種種令捨不淨增

時異時誰可死此生彼即天眼智也獨此從

知宿住九知死此生彼即天眼智也獨此從

所依得佛名十無量度人因緣亦知衆生清淨
 其四無所畏一切智人等二畫諸漏及習
 事我漏盡等三說一切障道法四出無
 苦道佛作誠言此礙故一決定無畏四
 疑智風等二境如聖濕煖動等三辭謂地水火
 論若約華嚴則初二異此謂一知自相二依智
 別相又一知自性二蘊界等又一法智二比
 等性二知相二知蘊界等又一法智二比
 辭則說於法乘說乃此無分故一三如
 不共法次等身已捨無失八皆進九念十
 定心六無不配身口念七欲八皆進九念十
 以三四五知一切未現通達無礙問無見頂相
 等亦無與共自然果報法上從十八中但說智
 慧功德不說自然果報法上從十八中但說智
 科論依三十七助道品助資助正助道故
 品即是類正四念處亦云勤四神足五根義
 三十七助道品助資助正助道故
 力七者謂四念處亦云勤四神足五根義
 精進一定慧各初四念者一觀身三五受皆苦
 惟各一初四念者一觀身三五受皆苦
 佳處自相三性究竟二觀身三五受皆苦

捨三觀心念無常四觀法受內外空對治
 凡無所有觀法但有名此對治
 心正勤者四念處若得勤風則無所燒
 四正勤之精進為體故總名勤未生之惡
 故名辨之是精進之勤斷令不續二未生
 今不生二善已令廣四神足者欲勤心未
 生四已生善令廣四神足者欲勤心未
 樂內勤謂無以勤過散也專火微弱觀謂
 也樂內勤謂無以勤過散也專火微弱觀謂
 制即所欲在神即神通足即是定由出世
 法最如意足所欲在神即神通足即是定由出世
 亦名如如意足所欲在神即神通足即是定由出世
 慧前五通此總得名由前五根者信進念定
 故前此等不能屈伏又根力者即前五根者
 長為力七等不覺謂念是所依支由覺相故
 名善法皆不覺謂念是所依支由覺相故
 諸進支由心離身此調適故輕安到捨皆不
 利益支由心離身此調適故輕安到捨皆不
 染汙支能除重故依支也轉依一剎那七法等
 永捨貪愛故七皆覺支也轉依一剎那七法等
 俱起而隨行相各證功實簡八道者謂正見
 一是分別思惟是前所證真如實簡八道者
 立云正思惟是前所證真如實簡八道者
 謂語善名義發語問答決擇今他信有見清
 淨故業者身業所證止行具足令他有見清
 精進是淨煩惱障支由求此永離一住切結故念
 精進是淨煩惱障支由求此永離一住切結故念

是淨隨煩惱障支由不忘失正止舉相亦不
此引發神通等法已先當量勝功德勤七類
心者謂聞法信等成根性如念力覺分攝
八正行總以信等顯法性如念力覺分攝
正勤為種種神足開七覺華八正果清淨
五力如莖葉增長開七覺華八正果清淨
通言淨也如是乃至超越多法謂三身四智
皆清淨也如是乃至超越多法謂三身四智

諦等八萬四千然法門廣說無量無邊今齊
定有八萬四千然法門廣說無量無邊今齊
淨無增減故論云不覺念起見諸境界染與
說無明乃至動即有過恒沙等妄染之義對
義故心性無動即有過恒沙等妄染之義對
現示陀羅尼法中總持一菩薩於一諸淨功德
法一切清淨殊結如何世出世法二相入

已說之今復更釋謂若凡聖對治即勝劣全
殊若稱法界而觀一鏡現種種不礙復有
無自體故如有一鏡現種種不礙復有
一鏡現種種如有一鏡現種種不礙復有
智者遠見世出無異觀聖智凡一切心識淨
復如見世出無異觀聖智凡一切心識淨
覺如夢文云見佛若聖智凡一切心識淨
榮猶如昨夢凡欣厭妄等如空華生死
如其重聖輕凡欣厭妄等如空華生死
源然上從覺圓明故展轉躡前相由以顯世

出世間諸法清淨至此五段更無別義五段
七兩由者謂心本清淨由不覺故名耶識
相由者謂心本清淨由不覺故名耶識
應於故意復曰四大由是具足成無漏因
能造故說此四大由是具足成無漏因
法對治了圓明心無所附識及所變等
今既覺不存毛無所附識及所變等
淨則先因本滅故塵染隨滅六自他正報
如論中根本滅故塵染隨滅六自他正報

善男子一切實相緣生故會緣入實即為實
相故智論云照色等空即名為實相性空實
理離於顛倒非虛偽故於空見空亦顛倒
於空無著乃是實相無變者即是非顛倒
故如來說名實相無變者即是非顛倒
義經云如是名實相無變者即是非顛倒
不經云如是名實相無變者即是非顛倒
性清淨一切妄法所不能染比一身清淨
迷似染今悟本淨名性清淨

悟得根識塵大出世間諸法皆歸實相清
淨方始成就此一人一身清淨故諸段清淨
標前文雅此獨指實一身清淨故多身清淨
相以爲淨之所以實一身清淨故多身清淨
既於自證實相理亦不見一切眾生同一清
淨實相以觀一切眾生不取於相同圓覺性
故又下文云以我身空諸法滅無二始知眾生
本來多身清淨故如是乃至十方眾生圓覺
成佛多身清淨故如是乃至十方眾生圓覺

清淨以般若正智徧觀眾生菩提涅槃無漏
切眾生本性清淨非謂一人善男子一世界
脩道多人成佛七多依報

清淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃

至盡於虛空圓裹三世國土淨穢皆由自心

乃心冥覺性識智無生身土依真染淨俱泯
廡通法界清淨湛然圓謂圓徧虛空累謂一
含裹三世三世者豎極虛空者橫周也

切橫豎平等本末清淨都結不動真於一
悟時既相躡清淨迷時亦相躡垢染應云覺
不淨故眼根不淨如是乃至一多世界不淨

文勢及義意對經可知第二空色同如前之
七段即空色無疑此當泯絕無寄彼觀善男
云動念即非法體及顯法體本不動也善男

子虛空如是平等不動攝前起後也由前云
即知相盡同空空既本無生滅動搖當知諸
法亦本不生亦不待滅一當體如如不動

當知覺性平等不動滅動轉諸法既盡虛空
皆不動故則覺性不動也如波不起水則湛
然不動理齊故言平等故法華云是法住法

位世間相常往法句經云諸法從本來無是
亦無非是相寂滅本來無所動然諸法與

最三

七

覺性平等未名理事無礙法界者夫理事無
礙要須多事全同一理而寂然一理全成多
事而遷變即動即靜即動生滅廣隱一
切皆爾翻覆無礙今但一向不動但是攝色
等事同真空觀四大不動故當知覺性平等
故唯名真空觀四大不動故當知覺性平等

不動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不

動當知覺性平等不動還如前七段歷諸法
未義兼中間故云乃至後段乃至之善男子

言亦例此知第二理事無礙法界善男子
覺性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧

滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧

滿故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼

門徧滿法界據法界觀此有十門一理徧於

事能顯理五以理奪事六事能隱理七真理
即事八事法即理九真理非事十事法非理

今言徧滿法界者正是第二門行相無餘
門義理謂此即理之諸法與理不異故於一

自徧法界不即前門沒體攝歸理中故此
理事無礙也既徧法界即知動靜無礙一

周徧言覺性圓無際故當知六根徧滿者由
前門已顯六根等與覺性平等者即無

分毫之異也即與覺性不異覺性圓無際故
當知六根亦圓無際故徧滿法界若言不徧

滿即是有際有際即與覺性成異則平於
前門故躡前云圓無際故首榜云住見覺
明覺精明見清淨本然周徧法界六塵已下
皆例前知第三周徧含容觀即事無礙也
謂隨舉一塵即徧一切法中又含一切法在
自塵中一塵既爾一切法皆然故云周徧含
容
善男子由彼妙覺性徧滿故舉所徧滿無
礙之所 根性塵性 此是各指根塵自性非
由也 謂泯根攝塵歸於一性無

壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門謂
之與塵皆是事法例前七段 無壞無雜便說

如百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜便說

燈光已滿一室更有一燈光亦全滿百千燈
光一如是各不相壞亦不渾雜室中之空
多於法界燈之光相徧多光中一一皆然重重

無盡前七段事法一一例此可見含容周徧
斯之謂歟所以然者唯是真見所現皆如幻
影攝一容與所依性非一非異故得徧多
入一攝一容多等也大文第三頓同佛境於
三稱實同物中二見境同 善男子覺成就故
總指圓彰法界已下之 當知菩薩不與法縛
文白斯故得同佛境界 當知菩薩不與法縛
不求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不

量三

大

憎毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺
故於四對法無勝劣心如佛於三念之境故
言同也同之所由經自微釋云由一切覺
故故論云所言覺義者謂心體離念今則離
與前求厭受敬憎重輕等八念也舉八境者
顯於心也喻云光無憎愛 譬如眼光曉了前
後云俯習此心故二喻 譬如眼光曉了前
境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無

憎愛故 云其目周視但如鏡中無別分析汝

識於中次第標指云其目者意取眼識云汝
識者即是意識亦可但隨凡俗情見以目瞳
為光如法華云梵王 是衆生父二見境同 善男子此菩薩及末世

衆生脩習此心得成就者遠結八境安心於
此無脩亦無成就 泯前心迹起後依正凡聖
平等之文若不泯之則雖

無憎敬尚見持毀等故須泯之 圓覺普照寂
方同佛見自此已下正顯其司

滅無二 別之自心已空但覺照寧有凡聖差
恒寂故普照昇用寂滅是體佛之所極極於

寂照故普照昇用寂滅是體佛之所極極於
同佛是等覺義故云普照寂滅金光明經攝
大乘論皆說佛果無別色聲功德唯如如及
如如智獨存三種世間融融無礙故世界即
世間衆生即有情世間成佛即智正覺世間

也 於中即於無際故百千萬億下數阿僧祇

此云無數是華嚴十大數中之首經論多不
可數不可稱不可說不可量不可說第九恒

河沙謂恒河中所有沙也此河從阿耨池東
沙細如麩初出象口周四十里金沙混流

億僧祇等數之河一河中一沙為一界以
顯世界如是多矣然此中意者直至盡虛空

造無邊境故假增積多數爾然淨穢等土皆
佛統之故猶如空華緣無自性全體即真

虛幻如前奪會緣入實得願智幻解脫門
轉至一切世界亂起亂滅此有三意一者一

剎那不住世界亦成染汗大福衆生住故成染
衆生住故世界成染汗大福衆生住故成染

淨信鮮空雖二淨染等三者成壞相也
然成住壞空雖二淨染等三者成壞相也

淨土受用中觀起滅給依實教所明無形為
法身何須云佛有華嚴三依真而住非國土

華云經云我此土安隱天人常充滿復云何通答

彼據理事即事門此約不即不離即圓覺亦不
離圓覺如華與空如金與器由不離故覺性

無縛無脫機故下上則由世界無淨始知
衆生本來成佛始知即本覺觀行成就方誌

本是佛故佛是究竟覺生死涅槃猶如昨夢
始之與本非二覺故

亦無始覺之異四相本末同一覺故又寐滅
無二自覺世界及衆生是覺他成佛二字

及生圓滿故然說生本成佛唯是圓覺華嚴
餘成義不的指法但以語驚凡聽理越常

情佛既罕有部唯悉達今詳教理舉六門
一老小乘有部唯悉達今詳教理舉六門

嚴說十信三者終初發心住即成正覺五者頓
得成佛三者終初發心住即成正覺五者頓

教一念悟時即名正覺時於其身中普見一
切衆生一性所謂無性又云菩薩摩訶薩知

實同稱法界真實性故善男子如昨夢故

實同稱法界真實性故善男子如昨夢故

躡前也。由見生死涅槃如夢。即稱圓覺。實性
同佛境也。此有二意。一但有能依之夢。必有
所依之人。夢是人之神遊。亦見聞之氣分。無
別體。故二但了夢。體空無即證自身真實。迷
之明。故當知下有四節。初總明稱實云。當知
生死及與涅槃無起無滅。無來無去。凡心非滅去
却生死。發起涅槃。無來無去。凡心非滅去
體而觀。都無起滅。無來無去。凡心非滅去

又直言體無起滅。來去不其。所證者無得無
約聖凡二別。指能所云。其證者無得無

失無取無捨。所證之境非得真。其能證者無
作無止無任無滅。於四病三雙。誤能所云。於

此證中無能無所。畢竟無證亦無證者。嚴華
若有見正覺解脫。離諸漏不著。一切法性
切世彼非。證道眼四總結。稱實云。一切法性

平等不壞。可知四結。善男子。彼諸菩薩如是
脩行。如是漸次。如是思惟。如是住持。如是方

便。如是開悟。求如是法。亦不迷悶。可知偈中
第一起行方便。故初顯觀行。唯三畧於

成就二餘。二如次。全同長行。爾時世尊欲重宣此義。而說偈言。且標
最三

爾時世尊欲重宣此義而說偈言且標
最三

普眼汝當知 一切諸眾生 身心皆如幻

身相屬四大 心性歸六塵 四大體各離

誰為和合者 二空觀也 如是漸脩行

一切悉清淨 不動徧法界 法界觀也

無作止任滅 亦無能證者 一切佛世界

猶如虛空華 三世悉平等 畢竟無來去

初發心菩薩 及末世眾生 欲求入佛道

應如是脩習 第二微釋迷悟始終

於是金剛藏菩薩在大眾中 即從座起頂禮

佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言 可知二
主

句中三一 慶其所悟 大悲世尊善為一切諸菩薩眾宣

揚如來圓覺清淨大陀羅尼因地法行 此是
行位根本後必 漸次方便與諸眾生開發蒙

昧在會法眾承佛慈誨 幻翳朗然慧目清淨

可知二難 世尊若諸眾生本來成佛 顯前段
其所疑 文為此

疑本何故復有一切無明能疑生妄若諸無明衆
 生本有何因緣故如來復說本來成佛疑妄謂
 爲十方異生本成佛道後起無明一切如來
 何時復生一切煩惱此上三難者意云本末
 是佛煩惱何生若無生中妄生起者如來成
 佛同本無生無生之中還應妄起成佛義等

現事進退不可故有斯三結請通釋惟
 願不捨無遮大慈爲諸菩薩開秘密藏據此
 諸典無文唯佛了知登地無遮開秘密藏不謂
 教普示末世凡夫故曰無遮開秘密藏不謂
 非謂相傳密及爲末世一切衆生開秘密藏
 謂一法舍多今講不簡未世則得聞如是脩
 開祕藏顯了而談則開密藏得聞如是脩

多羅教了義法門於此標永斷疑於諸論疑者
 猶豫爲性能障信心善品爲業別顯則五蓋
 中疑有三疑自謂已不能入理疑則師謂
 彼不能善教三疑法疑於所學爲病終不愈
 不出離如有病疑法疑於所學爲病終不愈
 今三疑中即疑法也此疑復有已起未起今
 皆舍之疑境爲他請問今疑斷未起今
 便者疑境無得餘皆例知悔法善則惡
 疑法性令觀無得餘皆例知悔法善則惡

悔惡則善故今請永斷即屬惡也然入道人
 若未通決生佛同異則或用功多時反自疑
 悔下三作是語已五體投地如是三請終而
 復始爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉
 善男子汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問
 於如來甚深祕密究竟方便祕密有二一如

乘如來知見佛於漸教門中久點斯要故
 云究竟方便下答云妙覺圓照離於華鬚等
 是也二如來即祕密由證密藏能所無二故
 三業業具皆祕密也身密謂非色現色如摩
 尼等語密於一言中演無邊法海如谷響等
 意密無心成事等二義之中經顯所證矣
 是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方脩
 學菩薩及諸末世一切衆生得決定信同佛

境義當信根成就初發心住永斷疑悔汝今
 今但通決疑難以成前義
 諦聽當爲汝說時金剛藏菩薩奉教歡喜及
 諸大衆默然而聽第四正說長行四一反覆
 一疑三顯淺難造深四結問不當理初中又三
 善男子一切世界以四蘊爲世界故若不約

情何成輪迴次下六對辦心也輪始創終極生
 迴謂但住有為即屬輪迴心也劫聚散劫壞
 新起滅念謝前過去未住無劫聚散劫壞
 而起現止伏調念相續所依不器界皆依妄念既
 起行現止伏調念相續所依不器界皆依妄念既
 循環往復業界空已復成情界滅已復生惑
 遇絕上二句正種種取捨皆是輪迴著取我
 示輪迴之相
 我所捨謂厭離苦所依又於根身則厭此厭苦
 倉障為捨欣淨妙離為取於器界則厭此厭苦
 婆是顛倒妄心變現輪迴之相故論云一切
 皆別即分別心非幻成幻法二真隨妄轉文
 云自心取自心非幻成幻法二真隨妄轉文
 法一未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流
 轉若免輪迴無有是處所觀是圓覺亦爾如夢
 見實物亦譬如動自能搖湛水由目動
 是夢故二喻譬如動自能搖湛水由目動
 搖又如定眼由迴轉火旋火成輪相雲駛月
 運舟行岸移亦復如是見三合善男子諸旋
 未息喻生死垢心彼物先住尚不可得月火
 也喻何况輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓
 圓覺何况輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓

最三

三三

覺而不旋復正合也三是指前疑是故汝等便生三感
 即前三種疑也據此結文的指即知定是先
 難即不疑之總結三惑者詳焉然非正一
 已疑是標舉建立自亡復之勢意令息如念
 即前疑早合自疑文二復一空華續分明曉喻
 二喻釋現起之疑文二復一空華續分明曉喻
 二金中續不重疑文二復一空華續分明曉喻
 三結成今初曲分生為二初疑華七喻後空
 不生善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除
 不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳不
 知華因翳有妄執從空而生不知迷真故妄
 生橫執真能生妄既得翳差都不見華聞說
 從輪迴因聞普眼法門了悟根塵清淨聞道
 見除迷猶如何時更翳問翳差之者或有執他
 晚更迷猶如何時更翳問翳差之者或有執他
 時更生不當日一定永無如何以此為喻夫
 喻者且取當日一席之無事如何以此為喻夫
 人晨且見華食時眼差見華亂生亂滅謂言
 論喻速起速停念候之故云不可故諸覺
 何妨明夜更睡還夢若如是難豈云騰起夢覺
 何以故翳華二法非相待故翳不與華期華
 故妄見非華實生二法各不相隨生復一但
 一有故云不相待也縱使心迷死亦復一但

緣迷故妄似死生衆生本自不生幻華畢竟不起莫將翳待莫以迷求剛藏問目正似此也下空亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無華非起滅故此喻前已舍釋文生死涅槃同於起滅妙覺易可知二法合生起死似華起得涅槃圓照離於華翳似華滅言圓覺離華離翳則

雙拂生死無明虛空非暫有無覺性何關迷悟衆生既如華起約維更難無明無明生既空何責本來成佛空華終不再起果位得還迷由已計度不休見他覺性派轉若如何是鮮頓遺三疑三疑鈞鎖連環不是三科別答下金鑽喻即唯答佛不再迷此疑過深故重喻也善男子當知虛空非是暫有亦非暫三結成

無況復如來圓覺隨順而為虛空平等本性

虛空世法尚不同華起滅況如來隨順圓覺湛然真常是虛空之體性邪覺為空性者佛頂云然空生大覺中又云森然含虛空復言平等者然圓覺雖是虛空之性而冥合不分周徧法界無分無限無別能依所依故云平等此意云猶不覺中尚常寐況覺為空性豈增減邪喻不覺中尚常寐況覺為空性豈云況復後金鑽喻及故善男子如銷金鑽金非銷有金在鑽石等亦應得金故知雜假爐治

銷鑄金性既有已成金不重為鑄經無窮時金要須本有既已成金不重為鑄經無窮時金性不壞此顯在鑄則隱出鑄則顯不應說言本非成就釋成金性如來圓覺亦復如是法也鑽喻煩惱金喻覺性鍊出潔淨即有晶光及能隨匠隨模作佛等像或種種器喻佛三身也然此一喻唯本真以成普眼段中衆生悟之理生佛俱是本真以成普眼段中衆生

本末成佛之義故舉空華元來不起非後始滅法合云生死涅槃同於起滅所以俱通三難今就不壞因果之相故說銷鑄出金華則始終本無妨礙因銷始盡意云鑽出金華則齊真悟不礙成異清淨若但用前喻即撥無顯真因顯則究竟成清淨若但用前喻即撥無迷悟因果之相便成邪見若但用前喻即撥無衆生覺性本來不淨失真常理亦成邪見道第微妙也三顯難造深文二物所造離念

善男子一切如來妙圓覺心後方拂迹者明非斷滅但離所拂非本無菩提及與涅槃轉無覺心拂有三節非本無菩提及與涅槃轉依之名也由轉煩惱生死故曰亦無成佛及菩提涅槃體雖即真名因妄得亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪迴此兩節皆雙拂前無此事若未見則迷圓覺故華嚴云於法若有見此則未為見若無有見者如是乃

見佛二能造帶情文四一舉勝彰劣二舉前
顯精三域息矣心四重彰妄我今初文有兩
對初小聖 善男子但諸聲聞所圓境界身心
理智對

語言皆悉斷滅沉空滯寂終不能至彼之親
證所現涅槃若未入滅即有餘涅槃若已入滅即無餘涅槃下第二凡心真
對 何況能以有思惟心計度測度如來圓覺

境界此上兩對意云小聖真智尚不能親到
前理轉轉懸隔何能造耶如百察尚吳宰相
無心言我豈得四果豈如未有定 如取螢火
法得阿耨菩提耶二舉喻顯情 以輪迴心生

燒須彌山終不能著下顯情 以輪迴心生
輪迴見入於如來大寂滅海終不能至即知

勝此舉喻並是顯分別心不能覺密識前
三種翻覆疑難前云有思惟心即是此云以
輪迴心前云圓覺境界即是此云 是故我說
大寂滅海可深照之三誠息安心
一切菩薩及末世衆生先斷無始輪迴根本
指前未出輪迴等文也若遠指印文殊章先
斷無明或指餘經皆如是說四重彰妄義文
實體 無 善男子有作思惟從有心起舉能起
之根識

有心者識也 皆是六塵妄想緣氣舉能牽非
起者心所也 實心體念故 已如空華用此思惟辨於佛

境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處
縱實有思惟思惟尚不能證覺何況此心早
已如於空華自無其體向上更欲求證何異
空華結果故言展 善男子虛妄淨心多諸巧
轉妄想二無勝用

見不能成就圓覺方便從第一疑之本兼
是責問者潘情分別過患所以其中此節最
親因前三番之疑便都指但是淨心巧見總
不能證覺四 如是分別非為正問乍看連次
唯結巧見之文細詳其義乃都結第三一段
問前讚善哉此責非正何也答前讚者美其
起教此責者顯其實理此一段疑最障備證
若不徵起末世長迷微有新益故前讚也剛

歲所徵意任佛責故知責此之過始彰徵起
有功年看似前後乘違細詳乃始終符合可
審說味妙在斯馬偈中四段 乃始終符合可
爾時世尊欲重宣此義而說偈言

金剛藏當知 如來寂滅性 未曾有終始
若以輪迴心 思惟即旋復 但至輪迴際

不能入佛海

長行先舉妄相
偈文先標實性

譬如銷金鑛

金非銷故有

雖復本來金

終以銷成就

一成真金體

不復重為鑛

累不須空華
影在後段故

生死與涅槃

凡夫及諸佛

同為空華相

所造雜念良由長行華無起滅喻中結文
與此段同故此亦取空華之喻意故前後

思惟猶幻化

何況詰虛妄

能造
滯情

若能了此心

然後求圓覺

此第四一段
是依結起行

也與長行第
四互有互無

大方廣圓覺脩多羅了義經略疏注卷上二

大方廣圓覺修多羅了義經畧疏注卷下一最四

終南山草堂寺沙門 宗密述

第三深究輪迴之根者謂窮其展轉根元

於是彌勒菩薩在大眾中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言同上次正陳辭句文

景四

二初 大悲世尊廣為菩薩開祕密藏令諸大

眾深悟輪迴因舟行岸移等喻分別邪正能

施末世一切眾生無畏定决道眼慧眼法眼具

真俗於大涅槃生決定信永不信餘首楞云

無餘盡想滅盡無復重隨輪轉境界起循環見不執月運

岸移等二請後文二一舉法問世尊若諸菩

薩及末世眾生欲遊如來大寂滅涅槃海具

三德能建大義體云何當斷輪迴根本因前

深日廣故如海也於諸輪迴前云種種取捨

本故今問斷之方於諸輪迴皆是輪迴故此

諸有幾種性審有幾種性二問修悲智修佛

菩提幾等差別法門無邊誓願學故迴入塵

勞當設幾種教化方便度諸眾生誓願度故

即從空入假成大悲慈病既多方藥非一若

無方便少湯添水恐落愛見大悲故須問也

二結 惟願不捨救世大悲令諸修行一切菩

薩及末世眾生慧目即能肅清綠塵照耀心

鏡即所照也心淨如鏡故六祖得圓悟如來

無上知見無能無所自在圓明故即同法華

前作是語已五體投地如三請終而復始

爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能為諸菩薩及末世眾生請問如來

深奧祕密微妙之義本清淨之輪迴無令諸

菩薩潔清慧目及令一切末世眾生永斷輪

迴心悟實相具無生忍真性無生本來清淨

生即必滅故是輪迴今悟實相了心無生心

既不生輪迴水絕如是忍可名無生忍上皆

讀汝今諦聽當為汝說也許時彌勒菩薩奉教

歡喜及諸大眾默然而聽次下正說長行中

答修悲智前中二一推本末令斷二明種性

令知初中二一示河斷二勸令斷初四中一

指愛為本二欲助成因三展轉更依四一

起諸業報初二物約貪欲以標指四善男

子一切眾生從無始際由有種種恩愛貪欲

故有輪迴謂對所貪五欲標指能貪之愛是

為胎交遺發生吸引同業以是因緣故有生

死又涅槃云因愛生憂因愛生怖若離貪愛

何憂何怖又佛名經云有愛則生受盡則滅

故知生死貪愛為本先令斷者如樹除根等

謂由於五欲引起愛心能令眾生或感事之

言如種者或天屬之恩如父母等或感事之

思味六親等或因教成愛即自愛或及名利

結思之與愛應成四句謂思非愛等又所

貪之境眾多故能貪之愛不一然貪與愛亦

有四句謂貪非愛等若對治簡境則有順有

乖若約妄簡心則皆為過患又唯就愛復有

其三一惡愛謂禽荒色荒及名利等二善愛

謂貪報修行戒等三法愛謂樂著名義及

貪聖果而修等故云法愛不存心漸次

可成就我身本不有憎愛何由生後約受生

以結若諸世界一切種性卵生胎生濕生化

卵等四生則受生差別故喻如釋衆生云思
 業為因胎濕染為緣五蘊初起為生若以
 四生配六道者天及地獄化生鬼通胎化謂
 鬼子及地行羅刹是胎餘皆化生人畜各四
 人具四者昆舍法母卵生三十二子胎則常
 人濕則柔女化為劫畜具四者金翅及龍
 餘獸皆胎鳥皆卵然著地飛空者水若陸
 微細蠢動或卵胎皆濕化不可具分品類皆
 因得名淫縱性命者淫謂就染愛著但是情染
 總得名淫縱性命者淫謂就染愛著但是情染
 重者俱舍云六受欲交抱執手笑視淫四洲
 之人同四王界餘諸異類卵濕胎形心染氣
 淫淫後由分析受性稟命莫不由之既性命由
 由有諸欲也助發愛性心也即愛是故能令
 生死相續由外塵欲牽起愛心亦由愛心貪
 由此生死不斷故聲論云衆生所以久流轉
 者皆由著欲故也若欲止於心則無復生死
 潛神玄默與虛空合其德 欲因愛生命因欲
 是名涅槃三展轉更修
 有衆生愛命還依欲本愛欲為因愛命為果
 欲謂貪婬命謂身命無愛欲則不生無欲身
 則不有當知欲因愛有身因欲生既有吐身
 還生於愛由愛身故還為欲因復感未來生
 死果報如是展轉相續無窮四起諸業報文
 初中三一惡業苦報 由於欲境起諸違意
 初中心一惡業苦報 由於欲境起諸違意

最四

一

順可境背愛心而生憎嫉造種種業由受彼
順心便生熱惱憎嫉起瞋瞋故殺害
過惱打罵凌辱種種惡業從此便興亦可境
稱愛心而生耽著淫盜飲啖侵奪綺妄種是
種惡業文無者畧也言種種者十不善等其
故復生地獄餓鬼文潤成句以二例知亦可
翻譯傳寫脫漏義必合有故華嚴云十不善
業道上者地獄因中者畜生因下者餓鬼因

二善業 知欲可厭 知愛欲心是惡道目愛厭
樂報 怖彼惡道不造惡因於捨惡樂善愛欲
業道 離惡法門深生愛樂 捨惡樂善愛欲
故造惡今知欲可厭復現天人樂報也華嚴
故捨十惡樂十善也 復現天人樂報也華嚴
是人天受生因判云樂報處相言之若論人
間入苦天上五衰地居所截殘害驅擯豈能
免苦若於天上五衰地居所截殘害驅擯豈能
羅即成六道三不動業報 又知諸愛可厭

惡故棄愛樂捨還滋愛本 知其愛惡愛善俱
樂修捨法捨法即四禪八定而不知便現有
樂捨之心還同彼愛故云還滋愛本便現有
為增上善果 欲界修得此定各隨其地而生
彼天二 皆輪迴故 愛為根本 不成聖道 自心
總結 二 皆輪迴故 愛為根本 不成聖道 自心
故非聖道前指無明此標貪愛發潤備矣然
十惡業一向須除十善八定則但除其病第

二勤斷文 是故衆生欲脫生死免諸輪迴先
三初正勤 斷貪欲及除愛渴 既知生死皆由貪愛故欲
應論云夫事起必由其心報應必由於事是
故自報以觀事而事可變舉事以責心而心
可反渴者喻其至切二通妨恐有難云若爾
云何菩薩亦有貪愛故受生邪故下通云
善男子菩薩變化示現世間非愛為本但以

慈悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死 菩薩示
非愛為本但以大悲益人為利欲行教化須
現受生示同凡夫同事利物故淨名云衆生
病則苦薩病示現等者悲深 若諸末世一切
也非愛者智深也三顯益 若諸末世一切
衆生能捨諸欲及除憎愛永斷輪迴勤求如
來圓覺境界於清淨心便得開悟 方能除捨

如出鑛金始堪為器故首楞云如是貪欲有
名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴性有無
二無無二亦滅於佛菩提方可希冀問從前
但云貪愛何故於佛菩提及除憎愛答由愛身愛
境境遠於情或身被惱故生憎也是知憎亦
由愛故雖兼情意但就愛二明種性令知者
謂由前說始終動靜乃至思慮佛境皆是輪
迴故彌勒問其三種性意云比聞餘教只言五
道由本貪欲顯出五性行人亦未能免故佛為

圓覺為本因故然善隨性中修證行相但除其病不除其法餘如廣疏文中二一總標因依善男子一切衆生由本貪欲發揮無明顯

出五性差別不等厭惡樂善三乘教熏積習

說彼而成皆依二種障而現深淺若遇邪師

名教熏起極為堅執名之為深若遇二乘人於

說人空理於法雖未離愚於人已無堅執對

前為淺若遇菩薩及佛深淺相望可云何二

障依起一者理障礙正知見根本無明也

礙正知見義故彼論云是心從本已來自

起名為二者事障續諸生死六種染心也

報是續生死義故彼論云此清淨心為廣

明所染有其染心染心義者名煩惱礙等廣

如彼說二能依云何五性此皆新熏不同法

兩宗五性義見懸譚今此又與彼所引楞伽

等文大同小異如文詳之二釋中二一總明

熏善男子若此二障未得斷滅名未成佛以本

發心修證約斷二障故成五性此都不斷故

非五數亦未發心遇教故言未熏若據楞伽

性文四一乘性合辨二也五若諸衆生永

捨貪欲先除事障未斷理障攀緣故云除事

其實未除三細也意謂不先悟但能悟入

聲聞緣覺障有理事執有人法今未能顯住

菩薩境界雖至長者之求猶在後園除糞止

性善男子若諸末世一切衆生欲汎如來大

圓覺海先當發願勤斷二障二障已伏即能

悟入菩薩境界此約地前以辨若事理障已

永斷滅即入如來微妙圓覺滿足菩提及大

涅槃此約入地乃至果位以辨其相善男子

一切衆生皆證圓覺已證知一切有情無不

是覺譯經說也應云逢善知識依彼所作因

證諸衆生皆有圓覺覺性雖圓遇教

地法行爾時修習便有頃漸不同欣趣有異

故若遇如來無上菩提正修行路根無大小

皆成佛果明於勝教皆成即明無別定性又

者畧也由此名不定性故若諸衆生雖求善友

故標頽漸四外道性故若諸衆生雖求善友

故標頽漸四外道性故若諸衆生雖求善友

故標頽漸四外道性故若諸衆生雖求善友

遇邪見者未得正悟是則名為外道種性內
雖勝宿遇邪宗既熏其心積習成種故於邪
聖道難起信心上明邪種也下明師過云邪
師過謬非衆生咎本意顯此性定是新熏非自
種性亦例此知但文畧也則知衆生本同前諸
性但遇教成差有大有小有邪有正故知發
心之者切須善辨宗途然餘論目第五性
云無性者但明本未不覺染心相續未第五性

正師教所熏無三乘種故聞亦不信由此
於本有今云外道性者決了新熏之義彰矣
結是名衆生五性差別迴之病用修心免落異
宗即須依解修行速求證入然苦修後修今
出悲智二利故須明之前問中先苦修後修今
答則先悲後智互明之文中二初悲之善男
智無先無後故互明之文中二初悲之善男
子菩薩唯以大悲方便入諸世間設幾種教

化方便今吞意云但以大悲方便示現種種
形相順逆隨時無定種數言唯以大悲而應
者雖遇種種之機唯用此二各隨其類而應
化也但有過大慈悲必能普化但有方便必稱
宜無其過累故思益云衆生行世間而不
知世間善惡行世間明發了世間相世間虛
相虛空亦無相菩薩開發未悟令知妄法本
知如是不染於世間觀音隨三十真法本淨
乃至示現種種形相二類而應其身逆順境

第一三七冊大方廣圓覺修多羅了義經略疏 一五·一五六一

界論云或為眷屬親友或為怨家能令
同事四攝中之一也意該餘三化令成佛不
餘乘故法華云我本立誓願皆依無始清淨
欲令一切衆如我等無異皆依無始清淨
願力以所生之處更不退轉心若疲倦即憶
昔願力非希望報恩亦非愛見之情故言清

淨云無始者同體大悲稱性大願性本具之
非別新得但由迷悟有發不發發即無始二
智若諸末世一切衆生於大圓覺大智上求
菩提對前大起增上心決定當發菩薩清淨
大悲下化衆生起增上心決定當發菩薩清淨
大願若無願力則多退轉應作是言願我今
者住佛圓覺求善知識莫值外道及與二乘

決定不趣餘乘不同前依願修行亦是所為
隨五性故言莫值等依願修行亦是所為
念但依願力而自策勵如前悲中所說願是
總相通悲通智故二段中皆說願力具悲智
願即善漸斷諸障事乃漸除方盡障盡即下
提心即善漸斷諸障事乃漸除方盡障盡即下
願滿即下證便登解脫清淨法殿住坐則一
切時中觸向無非解脫證大圓覺妙莊嚴域
故以清淨法殿喻之

七〇三 龍藏

頌滿則觸目對境一切諸法無非圓覺故以妙莊嚴城喻之域謂疆域偈讚中二金剛長行爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彌勒汝當知 一切諸衆生 不得大解脫

皆由貪欲故 墮落於生死 示所斷也長離而廣此合而畧

若能斷憎愛 及與貪瞋癡 不因差別性

皆得成佛道 二障永銷滅 求師得正悟

隨順菩薩願 依止大涅槃 勸令斷也此及明種性亦長離此合

十方諸菩薩 皆以大悲願 示現入生死

現在修行者 及末世衆生 勤斷諸愛見

便歸大圓覺 上來究輪 迴之根竟

此下第四卷分備證之位也既顯覺智之源復究輪迴之本已知圓覺凡聖無殊但未辨隨順圓覺之心從凡至聖如何差別故次明之言畧分者三賢統為一位十地等覺合之一門備即備圓覺證即證圓覺無差約備智以明位地文四初三初

於是清淨慧菩薩在大衆中即從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

陳辭句

文中二大慈悲世尊為我等輩廣說如是不思議事於一味淨覺之中說輪迴本末種種本

所不見本所不聞之宗染淨俱絕今顯出覺之宗染淨俱絕今顯出覺

泰然得大饒益 我等今者蒙佛善誘身心

一切法衆重宣法王圓滿覺性一切衆生及諸菩薩如來世尊所證所得云何差別

性問能證位地覺心一味因果皆令末世衆生聞此聖教隨順開悟漸次能入

見語已五體投地如是三請終而復始爾時世尊告清淨慧菩薩言善哉善哉善男子汝

等乃能為末世衆生請問如來漸次差別汝今諦聽當為汝說時清淨慧菩薩奉教歡喜

及諸大衆默然而聽正說中長行二一明圓初中二一法二喻法二初正

明無證後徵釋所以今初善男子圓覺自

性非性等前五性及貪愛性有前差別性循
 循諸性起圓覺不守自性隨緣偏諸差別之
 隨不減經云法身流無取無證非當情於實
 增五道名曰眾生無取無證非當情於實
 轉中實無菩薩及諸眾生釋所以便云徵何以
 故何以無著菩薩眾生皆是幻化幻化滅故

無取證者約有幻垢名曰眾生對離幻垢此
 脩證皆云無者前二喻譬如眼根不自見眼性
 岸移此如鏡像二喻譬如眼根不自見眼性
 自平等無平等者夫眼能見一切唯不能自
 時境則萬差見即是眼根又云平等無約於
 聖無分別勝劣之心說文二義亦無約於
 平等之者二對機說今初二功用有殊眾生
 意二證位階差前中二今初功用有殊眾生

迷倒眾生若無迷惑顛倒則無差別之義故
 即根本無明及三細六塵論未除滅一切
 中亦約翻此以顯始覺階位中前三覺前
 幻化執之於滅未滅不覺後也謂障習漸盡
 一如分塵盡妄功用中七地已還皆是夢中
 大分鏡明圓明燈悟始知煩惱本無則見能
 斷智慧功用亦是虛妄如夢中以藥治病得

若得如來寂滅此諸佛同證隨與本順非謂起
 心別求實無寂滅及寂滅者無念不生不見
 寂滅之法亦無能寂滅者滅之令寂二證
 有階差文中二信位二明位三漸證四明忘心
 證初論中四逆次約息除生住異滅四相細
 四即論中四逆次約息除生住異滅四相細

念本無生滅良由無明迷自真體鼓動起性
 能令心體生滅良由無明迷自真體鼓動起性
 後際異先際最微名滅為相今因本覺不思
 異相後際最微名滅為相今因本覺不思
 熏力起厭求心又因真如開流熏教法熏
 於本覺起厭求心又因真如開流熏教法熏
 滅相終息生相朗然大悟覺了心源本無所
 動今無始靜相朗然大悟覺了心源本無所
 如此今無始靜相朗然大悟覺了心源本無所

相經文分三善男子一切眾生從無始來
 標具足凡夫入信位所以有此文者不約此
 此初無位地故先標此翻元無妄想為有及
 迷相成四由妄想我體元無妄想為有及
 位之謂執也為我故便生愛著上句我體即
 愛我者執也為我故便生愛著上句我體即
 下自曾不自知念念生滅有心體本無唯心故

我亦念念生滅故淨名云是身如電念念不
住故論云一切衆生不名為覺以從本來念
念相續故說故起憎愛耽著五欲也
無始無明愛遠我則憎故若遇善友教令開
故順我則愛遠我則憎故若遇善友教令開
著五欲二明聞法覺悟發明起滅慧照朗然
悟即開淨圓覺性即發明起滅慧照朗然
無始妄習一時悟現如宿時覺夢然迷時即
起滅妄念是我故妄念不自見於妄念如眼

不自見今既開悟心真真覺不以妄念為我
故以真真之慧照於起滅之念起之與滅念
念皆知翻前曾不即知此生性自勞慮即此
自念念生滅即起滅妄念還自勞後心
慮之心迷性之時念不即起滅妄念還自勞後心
慮千營萬計念念不即起滅妄念還自勞後心
若復有人勞慮永斷絕心求作得法界淨法界
則法界體中絕諸勞慮塵境不生名之為淨
若事法界則分別念慮之心差別塵境之法

十八界等當體不生名之為淨何者法界即
淨穢皆由自心穢則穢心淨則淨彼
彼淨解為自障礙淨時心盡得少輕安於彼
名為淨解繫心在淨故成障礙故於圓覺而不
礙非外塵所擾故言自礙障礙故於圓覺而不
自在結成信於覺中證覺之相此名凡夫隨順覺
性相成信於覺中證覺之相此名凡夫隨順覺
相成信於覺中證覺之相此名凡夫隨順覺

一切菩薩見解為礙礙前位以辨此位之相即
覺於念雖斷解礙礙前位也言雖相者預猶住
見覺正當覺礙為礙而不自在覺之相劣於
登地將礙除礙礙故不自在礙此名菩薩未入
地者隨順覺性住相文云覺於念住念無住

相今文分三結成一悟前非二善男子有照淨信
明證相三結成一悟前非二善男子有照淨信
有覺礙之覺俱名障礙正顯前非二善男子有照淨信
相謂以智證理現非能所故文中二一如珠自
照二不住本覺顯現非能所故文中二一如珠自
證二不住本覺顯現非能所故文中二一如珠自
三謂法喻合今初是故菩薩常覺不住照與
照者同時寐滅云若時於所緣智都無所得

爾時住唯識雖二取相故智無所得則此常
覺不任常覺即是無分別智不住即不取種
種戲論相故離二取相即此照與照者寐滅
智與真如平等而證理之義十地無殊亦可
不離凡夫故云常覺不同地前故云不住此
無故不住矣次喻譬如有人自斷其頭頭未
已斷故無能斷者落時即無能斷之義頭若

已落後無能斷則以礙心覺礙自滅諸礙所
之人後合礙礙已斷滅無礙者如火出木盡煙滅灰
礙礙已斷滅無礙者礙礙已斷滅無礙者
未證真理難忘言教礙礙已斷滅無礙者
住故名真解教故華嚴礙礙已斷滅無礙者
文中二一標修多羅教如標月指若復見月礙礙已斷滅無礙者
以喻釋礙礙已斷滅無礙者

迷真故以標月之拍喻於言教謂見月須藉十
拍端悟心須假佛教因拍見月見月執則夫十
教筌心悟心忘教存拍則見月見月執則夫十
本心意令證實忘標故云畢竟非月二具以十
法一切如來種種言說開示菩薩亦復如是十
此明諸佛同以言詮顯理故文殊若此名十
云總持無文字字字顯理持三結成位隨息十
菩薩已入地者隨順覺性十

於生相文云如菩薩地盡滿足方便一念相十
應覺心初起心無初相以遠離微細念故得十
見心性心即常住名究竟善男子一切障礙即十
究竟覺今文分三謂智明圓覺無分別性常住十
究竟覺十對法皆同真斷已名覺見非究竟十
等也又若見有障可斷已名覺見非究竟十
故障礙即覺方究竟矣障礙者標每對中究竟十
句究竟覺即標得念失念無非解脫對無念十
下句十對者十

則得其正念是智也有念則為夫念是識也十
故論中說覺則離念念則不覺等今明念本十
自空元是無成法破法皆名涅槃十
念故皆離脫破又進備曰成毀謗為十
日成緣離曰破又進備曰成毀謗為十
破緣無自性成破一故皆涅槃十
癡通為般若生分別亦非有癡性與佛性平十
等無別菩薩外道所成就法同是菩提十
差別菩薩外道所成就法同是菩提十

云住正道者不無明真如無異境界對涅槃十
云別是邪是正無明真如無異境界對涅槃十
則真如是妄想悟則妄想是真如諸戒定慧十
及淫怒癡俱是梵行六染淨對夫戒定慧十
梵行諸法無行經云貪欲即是道患十
癡亦復然如是三事中無量佛道眾生國十
土同一法性觀三界有情無情一切人法悉十

皆究竟究竟地獄天堂皆為淨土十
者即法性也地獄天堂皆為淨土十
天宮即見心地獄天堂皆為淨土十
業之念由心地獄天堂皆為淨土十
清淨故寶積地獄天堂皆為淨土十
法皆爾非唯天獄今且約敵體相違之法以十
例有性無性齊成佛道者三乘性也無性者十
餘提性也非為他日一切煩惱畢竟解脫十
迴聞現已齊成佛道者三乘性也無性者十

解對佛頂經云根塵同源縛脫無二識性虛
妄猶如十對華然相雖異其意不殊但緣佛證何
縛心上無取捨故得一諸法界海慧廣法界深
覺引心無已不更一一明心法界海慧廣法界深
各相即無礙之由二明心法界海慧廣法界深
求相即無礙之由二明心法界海慧廣法界深
海也慧則是用稱照了諸相猶如虛空
法界故名法界慧則是用稱照了諸相猶如虛空
無倒正如法界慧則是用稱照了諸相猶如虛空
故諸相如空又能照之慧離分別念猶如虛

空即同淨名其無礙慧無若也如鏡照物
鏡自無心上未皆是論中滿足方便一念相
應覺心初起心無此名如來隨順覺性二忘
初相也三結位無此名如來隨順覺性二忘
證前白普示教門就機說有深淺今恐存分
別則悟入無期故示圓頓安於覺成真隨
順前是隨相此當離相亦如華嚴先說差別
位地因果後以平等融之即差別中之
平等心入覺二驗果知因三印成佛智初
三一等心入覺二驗果知因三印成佛智初

中二一指善男子但諸菩薩及末世眾生
示安安心文有居一切時不起妄念
末世安安心文有居一切時不起妄念
四節每節二句於諸妄心亦不息滅
著外法也念則於諸妄心亦不息滅
遺覺故令不起於諸妄心亦不息滅
素影勞形若減妄住妄想境不加了
存真似揚聲止響住妄想境不加了
元是自心若加了見心但迷現量故
成幻論云心不見心但迷現量故

物且知體本自知覺何必更於無了知不辨
加了知知上起即真知實知二依法頻入誰知
真實能知既窺不自見等二依法頻入誰知
諸眾生聞是法門信解受持不生驚畏是則
名為隨順覺性彼當根眾若聞此方便心無
坦然合道亦同金剛經中不驚不怖善男子汝
怖不長甚為希有等二驗果知因善男子汝

等當知如是眾生已曾供養百千萬億恒河
沙諸佛及大菩薩植眾德本須臾佛心方遠
宿因曩承薰習若但就現世即是頻機若推
其因已足積習金剛亦云不於一二佛等三
印成佛說是人名為成就一切種智謂一切
佛智得因果相攝決定無疑是以如來印言
成就又此經宗分同華嚴因該果海果徹因

源稱性互收無別先後彼云若諸菩薩能與
如是觀行相應於諸法中不生二解即同此
安心中之初二全同長行第三兩句總結長行
也爾時世尊欲重宣此義而說偈言
清淨慧當知 圓滿菩提性 無取亦無證
無菩薩眾生 上圓覺無證 覺與未覺時
下對機說證

漸次有差別 上總標大意 下證位階差 衆生為解礙 位

菩薩未離覺 位 入地永寂滅 不住一切相 位

大覺悉圓滿 名為徧隨順 位 末世諸衆生

心不生虛妄 惡 佛說如是人 現世即菩薩

供養恒沙佛 最四 功德已圓滿 佛印成

雖有多方便 皆名隨順智 總結類漸故云

既通明觀行竟 其次四問答別明觀行中根
依前門證入不必備此一意則由一類人已
各各別如三觀或一人具三或一我二單
所難亦成二五種各應一機故云別也其
三二一其四病者且如四相或一人具四或
遠故故此兩四皆是別相不同前無餘以愛

但是凡夫恙有故前通此別矣然通別觀行
中皆與或障同科段者由是障觀行或惑
除則成觀行故文二初二問答三觀行後
二問答兩重除障初中二初示三觀行相後
明單獲修習初中
文四初三之物

於是威德自在菩薩在大衆中即從座起頂
禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言 同上

第一三七冊 大方廣圓覺修多羅了義經略疏 一五二五六一

辭句二 大悲世尊廣為我等分別如是隨順

覺性 領前伏 令諸菩薩覺心光明承佛圓音

不因脩習而得善利 領前忘心頓證暫聞已

請後文二一問所脩二得善利况動而行之二

有四門隨方來者非止一路 如從東來不

一切菩薩莊嚴佛國及成菩提非一方便 法

可知謂前說觀行理趣分明今後諮詢惟頭
恐涉非分故先立理請更按機二正請惟頭
世尊廣為我等宣說一切方便漸次 所修并
脩行人總有幾種 能修之人 令此會菩薩及
末世衆生求大乘者速得開悟遊戲如來大

寂滅海 下三唱 作是語已五體投地如是三
請終而復始爾時世尊告威德自在菩薩言
善哉善哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末

世衆生問於如來如是方便汝今諦聽當為
汝說時威德自在菩薩奉教歡喜及諸大衆

七〇九 龍藏

默然而聽 正說長行 中四一標本舉數二
性之初二 約稱善男子 無上妙覺 徧諸十方
出生如來 證義如前 此同修與一切法同
體平等 色心論云 在聖無差 皆依覺性故同
性上皆所 稱之性也 於諸修行 實無有二

能稱之行也 即如前二 空觀門根 塵普淨貪
愛俱寂 悲智雙行 離相離心 常無所得 一切
苦無二 故約隨機 之行以舉 數方便 隨順其
數無量 掉不隨性 利鈍不 同煩惱 厚薄沈
為起入 故楞伽 云所說 非所應 於彼為 非難
彼起入 病入良 醫為處 方如來 為眾生 隨心
說應量 圓攝所 歸循性 差別當 有三種 生

根性雖有 萬差而此 三門一切 收盡必須 三
者起幻銷 釋二正示 觀門三 一切收 盡必須 三
二起幻銷 釋二正示 觀門三 一切收 盡必須 三
已具懸譚 循習善 提非此 不證但 以教德 網領
異具懸譚 循習善 提非此 不證但 以教德 網領
有共不殊 途邪正 凡聖大 小權實 事理漸 頓機
事共不殊 途邪正 凡聖大 小權實 事理漸 頓機
體相大司 小異小 異者彼 不開為 三也今 初
派相大司 小異小 異者彼 不開為 三也今 初
三派相大 司小異小 異者彼 不開為 三也今 初

最四

十四

心為行本 即解也 依鮮而 備身中 淨圓覺 性
以相類目 正資故 一下標 本等以 淨覺心 約
明同此矣 行也者 用也 凡行 靜為行 雖悟
所悟而起 覺迷悟 異故 取靜為 行即動
夫用妄 對治動 亂之習 一法為 靜境安 心
即靜為 對治動 亂之習 一法為 靜境安 心
漸漸覺 行方得 成就不 取法為 靜安詳 意
能然覺 論云若 備止者 住於靜 處端坐 正意
不依氣息 形色虛 空地水 火風見 聞覺知 乃
至當知 唯心無 外境界 即復此 心無自 相不
由澄諸 念覺識 煩動起 前以靜 澄心非 念不
故見分 別之識 煩動起 前以靜 澄心非 念不
見識如 眼不自 見今由 念澄覺 澄慧慧 性開明 因
二功靜 慧發生 靜由前 念澄覺 澄慧慧 性開明 因
成云身 心客塵 從此永 滅盡塵 妄不起 名為
發生云 身心客 塵從此 永滅盡 塵妄不 起名為
永滅客 非本便 能內發 寂靜輕 安內心 自閑
性塵汗 自體便 能內發 寂靜輕 安內心 自閑
寐靜清 虛輕安 調暢喧 塵由寐 靜故十 方世
永息塵 重長祛 三感應 塵由寐 靜故十 方世
界諸如 來心於 中顯現 不眾生 圓明性 體凡佛
似隔今 身心相 盡妄念 不生圓 覺妙心 凡聖
交徹理 實而言 我之身 心亦編 現十方 佛中
故先德 云黃昏 成寐身 心亦編 現十方 佛中
佛入我 身我身 常入恒 沙佛今 但約入 觀者

最四

主

為主故云諸如鏡中像如諸鏡入一鏡中諸佛於中顯現如鏡中像即成影像故諸佛心入佛人觀心如影像也然塵鏡之性本明磨瑩即呈物像衆生自心亦爾心靜即現如來故論問云若諸佛有自然業能現一切處利益衆生者云何世間多不能見答曰諸佛如來法身平等徧一切處無有作意故說自然但依衆生心現衆生心者猶如於鏡鏡若不現色像不現如是衆生心一也皆據能現之本云佛心論云法身身心一也皆據能現之本

若就所現應云應化此約心靜故則知佛心亦然故名為現非謂佛心有現也此乃鏡明則像自觀歷然實相觀佛亦然三結名淨此方便者名奢摩他此翻云止定之異名寂靜義故若準涅槃經釋即名滅能調寂遠離及能清等結云以是義故名爲定相一起銷塵觀本善男子若諸菩薩悟淨圓覺三初標本

釋中五以淨覺心知覺心性及其根塵皆因一化起行前標解也心性無識與根塵三和幻化合有各無自性但是無明起行也諸幻名即起諸幻以除幻者正明起行也諸幻化本無明是無幻之者即幻智也幻者即力分覺根本不覺始息滅相終息生相即覺除變化諸幻而開幻衆如幻衆生也若觀心

釋者變起差別幻智徧觀入萬塵勞之衆一稱真清淨非障非蔽即爲開也二功成由起幻故便能內發大悲二故能內發同體大悲安故輕安暢適起非其愛見一切菩薩從此起行漸次增進起於悲智乃至佛果四簡彼觀幻者非同幻故智勝勝劣異故非

同幻觀皆是幻故佛也幻相永離五結是諸菩薩所圓妙行稱真之行如土長苗等依土長苗喻子之時苗土俱存種喻覺心土喻幻法智而忘心入覺入此方便者名三摩鉢提亦名三摩鉢底此云等至等持之中能至到勝位故又等謂齊等離沉掉故至謂至到

到勝定故故前有如幻三昧善男子若諸菩薩悟淨圓覺二如正釋中以淨覺心所依不取幻化離第一及諸淨相離第一知身心皆爲聖礙有所起能故二皆礙此下明其心是謂於中又三無知覺爲覺心礙日知由此分別

障正明下而無底傍無邊際中無在上而無頂
知見明何有東西上欲言空異於別欲言
當相用不從綠起欲言知見異於別欲言
言相異於日月之類故互存各宜深
無其明邪小於知見明互存各宜深
意今此欲入觀門恐知字引能別念故宜深
云明不依諸礙不依者直造虛明永得究竟
也

超過迥殊礙於前觀幻涉無礙境於前取靜同受

用資緣已世界國邑及與身宛然見聞相在

尋常塵域同他今不生情執認沒體如器中

樂不是器中之一依鐘字音橫準切韻訓和訓

取訓字此應是金石等中聲相也今且現聞

擊鐘磬之類其聲鐘然即知鐘是此類聲

之相狀譯人迴潤稍拙應云如金器聲鐘

一出外二作鑄字音同即大鐘也是諸器中

非失故筆受或寫錄錯誤以鐘為三潤

皆簧音莖中簧乃器中簧也如管籥之故

屬皆能發聲出干外故事此則亦如管籥之故
前三雖異合字法皆通皆器喻世界身心聲喻
七

靈明觀本智聲從器出器不能拘故聲聞四
遠器局觀智處以觀智約身心不能修得身
不器相觀智處以觀智約身心不能修得身
喻受相當何爭喻兩依無邊云如萬鈞之鏞
樓受豈疑以樞一擊聲振響不逾形體兼不
音不礙透觀此樓拘鐘相使響不逾形體兼
要選之觀而觀此樓拘鐘相使響不逾形體兼
喻世知餘已意亦同前仍法合景具謂二加樓
準上知煩惱涅槃器如不相留礙功如成二樓

能內發寂滅不取幻化非幻化即寂不取靜相

為一心此非息動之寂生已而滅故云內發

輕安上妙覺隨順寂滅境界同佛故隨時用妙

覺寂自他身心所不能及唯獨自明餘人

離情方契故不自及又依體起智為自根塵

發識名他不可識衆生壽命皆為浮想衆生切

壽命但為浮想任持本無實體故華嚴云一

切衆生但為浮想任持本無實體故華嚴云一

虛空者即知浮雲畢竟非空衆生壽命是氣了

之浮想了真寐者即知衆生畢竟非空衆生壽命是氣了

此方便者名為禪那此云靜慮即當定我
即靜而慮故非無記即當慧散動即當定我
慧平等問既非無記即當慧散動即當定我

心谷正由不滯此二直造心源故定慧等淨
相文中絕待之義甚明固無疑矣然釋相中
指以行故取雙定齊融絕待是後但約
義是結道故釋相與結名顯殊觀文初皆
皆悟者聞前經故謂初靜觀後靈心觀備
幻觀後半剛全普眼之解對前後靈心觀備
皆然此三門真涅經三相對同小異與天
台三觀則義理同而意趣異同者一泯相即

空觀也二起幻即假觀也三絕待即中觀也
異者此明行人用心方便彼則推窮諸法性
相此多約心成行故不立所觀之境彼多善
約義生解故對所觀三諦三引例彰圓善
男子此三法門皆是圓覺親近隨順十方如
來因此成佛十方菩薩種種方便一切同異
皆依如是三種事業而起觀行觀行亦皆趣

入圓覺始終不離故云親近隨順佛及菩薩
一同證同脩隨具備多行若三五若百千同之
與異隨類難準然必依此三種業三種業
中或具依三五輪所明此是備行後單後綺五
具如二十五輪所明此是備行後單後綺五
若得圓證即成圓覺三善男子假使有人修
證但名親近三事圓通名善男子假使有人修
證圓覺四校量顯勝

於聖道教化成就百千萬億阿羅漢辟支佛
果不如有人聞此圓覺無礙法門一刹那頃
隨順脩習初舉劣後不如下頭勝且如勸得
說福已甚多况今爾許德人成就十成羅漢
具足六通八解永超三界十纏而乃不如有
人暫習圓覺時中極促唯一刹那量聞此等
圓修妙觀慈云牛跡巨海何可校量聞此等

者聞慧隨順者思慧脩習者備慧爾時世尊
得中唯三關校量故餘全同行爾時世尊
欲重宣此義而說偈言且標舉也
威德汝當知 無上大覺心 本際無二相
隨於諸方便 其數即無量 如來總開示
便有三種類 寂靜奢摩他 如鏡照諸像

如幻三摩提 如苗漸增長 禪那唯寂滅
如彼器中鏗 三種妙法門 皆是覺隨順
十方諸如來 及諸大菩薩 因此得成道
三事圓證故 名究竟涅槃 上來三觀竟
自此第二明單復脩
習文四初三之初

於是辨音菩薩在大眾中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言同上後陳

初慶大悲世尊如是法門甚為希有請後有二

前一問世尊此諸方便指前一切菩薩於圓

覺門指前所有幾備習前說三觀雖行相分

為復一人具三為三人各一為前後願為大

眾及末世眾生方便開示令悟實相可見下

作是語已五體投地如是三請終而復始爾

時世尊告辨音菩薩言善哉善哉善男子汝

等乃能為諸大眾及末世眾生問於如來如

是脩習汝今諦聽當為汝說時辨音菩薩奉

教歡喜及諸大眾默然而聽正說長行中四

觀網交羅三結成正善男子一切如來圓覺

清淨本無修習及修習者明所依一切菩薩

及末世眾生依於未覺幻力修習正明諸輪

大意無脩

之修義爾時便有二十五種清淨定輪同前段爾時便有二十五種清淨定輪義能摧惑障令正智轉故名為輪二觀網交

羅於中三初有三輪單修三觀於中三初有三輪單修三觀

輪交絡三觀後有一輪圓修三觀輪交絡三觀後有一輪圓修三觀

一澄淨若諸菩薩此下二名今全用之初中三

息用觀若諸菩薩此下二名今全用之初中三

覺以為起行所依為前有五標云悟淨圓

不載又此初三觀行相前已具釋此為分

二十五數故畧明之以顯單複之相是故三

觀皆標云唯結云單意顯不兼餘二力所未

兼非輕唯取極靜不兼由靜力故永斷煩惱

究竟成就由靜心之力覺身心空覺念尚無

云究竟不起于座便入涅槃不起即是覺心故

此菩薩者名單修奢摩他結名二處滅涅槃

薩唯觀如幻以佛力故變化世界種種作用

備行菩薩清淨妙行於陀羅尼不失寐念及

諸靜慧此菩薩者名單修三摩鉢提庖丁是

子十九年以一刀解牛鋒刃不損喻菩薩利

前釋三呈音出礙觀謂若諸菩薩唯滅諸幻

不取作用 滅以諸幻境無邊難可窮究故直云
寂故云不取入佛境界法故云諸法猶如幻
如幻不可得離諸幻法故云禮無所觀獨
斷煩惱 獨者不假諸行也煩惱斷盡便證實
相 但有靈心相應即為證也此菩薩者名單
修禪那 於結名後交絡二觀每以一觀為頭兼
餘一交絡成七三七故有二十一

輪兼前三單及後一圓足二十五然每一觀
為頭七段之中皆有四節初兩段二共合
次兩段三行一次每觀為首一段後齊後有
兩段先齊後一今每觀為首一段但長科七
段又緣每輪辨其先後一須觀名今恐
又繁每觀但各舉一字以論其初觀境
幻後寂寂與靜異者靜是二乘境初觀境
又靜是禪定寂是溫樂文中三初七輪靜觀
為首兼於幻寂為首兼於靜幻觀為首兼於靜
後七輪寂觀為首兼於靜幻觀為首兼於靜
舟兼濟觀菩薩修定已出塵若諸菩薩先取
即運舟發慧以化物即兼濟若諸菩薩先取
至靜 標靜觀以靜慧心從靜起也照諸幻者便
為首靜觀以靜慧心從靜起也照諸幻者便
於是中起菩薩行 自居幻化何能照幻此
菩薩者名先修奢摩他後修三摩鉢提 結名
海澄空觀湛海則波瀾不動先靜觀以若諸
反流澄空則水性清明後寂觀以頭性若諸

景四

二十

菩薩以靜慧故也證至靜性 寂也曠靜而便
斷煩惱永出生死 二觀功用斷煩惱是果喪此菩
薩者名先修奢摩他後修禪那 結名三首羅
俱備如摩醯首 若諸菩薩以寂靜慧也復現
羅面上三日 幻力種種變化度諸眾生 幻次後斷煩惱而入

寂滅 後此菩薩者名先修奢摩他中修三摩
鉢提後修禪那 結名四三點齊備觀三點者
三觀即名為若諸菩薩以至靜力 斷煩惱
齊非謂同時 已寂後起菩薩清淨妙行度諸眾生 幻也煩
愛見已無故所起行 無不淨妙可解他縛 此菩薩者名先修奢摩

景四

三五

他中修禪那後修三摩鉢提 結名五品字單
如上一口後雙明寂幻 若諸菩薩以至靜力
如下兩口故云單雙 靜心斷煩惱復度眾生建立境界 齊煎幻寂
後二句是幻內斷 此菩薩者名先修奢摩他
齊修三摩鉢提禪那 結名六獨足雙頭觀白
澤園中有山精頭如鼓

有兩面前後俱見此喻靜幻雙照二若諸菩薩以至靜力資發變化資助策發變化之力以度後斷煩惱與前異前則靜獨為初後始兼奔幻此則靜與幻齊此菩薩者名齊修奢摩他三摩鉢提後修禪那結名七果落華嚴觀即以靜定之樹

結寐滅中道之果後敷華音復以幻觀入有情界度諸衆生同令獲得涅槃之果若諸菩薩以至靜力用資寐滅齊滅後起作用變

化世界幻此菩薩者名齊修奢摩他禪那後

修三摩鉢提次七輪一一標幻為首次兼餘

後鑄戈戰為農器喻此菩薩若諸菩薩以變先變化種種已後入靜觀

化力種種隨順幻標而取至靜兼此菩薩者名

先修三摩鉢提後修奢摩他二功成退職觀

即是功成習寐若諸菩薩以變化力種種境

內備名為退職界幻而取寐滅兼此菩薩者名先修三摩鉢

提後修禪那二幻師解術觀先起變化作術法後歸靜體寐故解術

諸菩薩以變化力而作佛事幻安住寐靜靜也而斷煩惱寐此菩薩者名先修三摩鉢提中修奢摩他後修禪那四神龍隱海觀起幻化入靜如若諸菩薩以變化力無礙作用幻斷煩惱故寐安住至靜靜也此菩薩者名先修三

摩鉢提中修禪那後修奢摩他五龍樹通真觀先起幻後

化力方便作用幻至靜寐滅二俱隨順齊兼

此菩薩者名先修三摩鉢提齊修奢摩他禪

那六商那示相觀商那和修即優波鞠多之師也先以神力示相降伏鞠多弟子慢心

後入定歸寐若諸菩薩以變化力種種起用資於

至靜靜齊後斷煩惱兼此菩薩者名齊修三摩

鉢提奢摩他後修禪那七大通宴默觀大通

則歸寐若諸菩薩以變化力資於寐滅齊後住

清淨無作靜慮兼此菩薩者名齊修三摩鉢

提後修禪那二幻師解術觀先起變化作術法後歸靜體寐故解術

提後修禪那二幻師解術觀先起變化作術法後歸靜體寐故解術

提禪那後修奢摩他後七輪一一標寐為首

海觀佛頂經云同入如來寶明空海今靈心

觀即本覺明如寶明也後靜觀如空海也

若諸菩薩以寐滅力寐而起至靜住於清淨

此菩薩者名先修禪那後修奢摩他二虛

用觀靈心之體如若諸菩薩以寐滅力寐而

起作用於一切境寐用隨順最四此菩薩者名

先修禪那後修三摩鉢提三舜若呈神觀舜

光映之暫現如此若諸菩薩以寐滅力種種

自性寐安於靜慮靜而起變化幻此菩薩者

名先修禪那中修奢摩他後修三摩鉢提四

光歸定觀大迦葉也先證若諸菩薩以寐滅

力無作自性寐起於作用清淨境界幻歸於

靜慮靜此菩薩者名先修禪那中修三摩鉢

提後修奢摩他五多寶呈通觀多寶佛先成

華如靜若諸菩薩以寐滅力種種清淨寐而

幻無礙若諸菩薩以寐滅力種種清淨寐而

住靜慮起於變化齊此菩薩者名先修禪

那齊修奢摩他三摩鉢提六下方騰化觀即

沙從下若諸菩薩以寐滅力資於至靜齊而

起變化幻此菩薩者名齊修禪那奢摩他後

修三摩鉢提七帝青舍變觀此寶舍諸物像

成包含德用應緣若諸菩薩以寐滅力資於

變化幻而起至靜清明境慧靜此菩薩者名

齊修禪那三摩鉢提後修奢摩他後有一輪

此名如意圓備觀如意寶珠若諸菩薩以

方俱照大智頂覺三觀齊備四若諸菩薩以

圓覺慧稱圓覺而圓合一切圓融和合一切

發慧故圓合一切事理性相真妄

色空等類舉體相應是為圓合謂由圓覺合

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

非事理即非理故全即事又由以覺合事即

為圓修三種自性清淨隨順正三善男子

是名菩薩二十五輪一切菩薩修行如是見可

四總示若諸菩薩及末世眾生依此輪者備示

式及用心方便三業事理具足備習之意當

持梵行戒定慧思惟觀門如是備行必定

佛求哀懺悔經三七日懺悔求哀發露淨心

應禱懺悔之義下道場加行中當釋於二十

五輪各安標記置道場之中禮念虔誠精祈

一至心求哀隨手結取積若自的樂一門隨祈

能自決即憑聖力以卜應依結開示便知

漸依所捨結開而視之一念疑悔即不成就

心懷疑阻併失前功縱使再備稍難成就據

根驗理必在於茲無乃等閑輕於事相偈中

亦四全爾時世尊欲重宣此義而說偈言標

辨音汝當知一切諸菩薩無礙清淨慧

皆依禪定生今備觀之人先以所依之體為

無能所備心宜所謂奢摩他三摩提禪那

此理即禪定義有二十五種十方諸如來

三世脩行者無不因此法而得成菩提正結

唯除頓覺人并法不隨順無非所為也長

悟解之人并及於一切定相之法不隨順者

則不必具依二十五輪及道場探結等不隨

順法者不取相也既不可加之絕索傷乎無

頌入圓明觸目合道不可加之絕索傷乎無

瘡是前知幻即離不作方便等類故除之矣

不能隨順依此則上智與下愚不移也前釋

不隨不隨劍法此一切諸菩薩及末世眾空

常當持此輪隨順勤修習依佛大悲力

不久證涅槃五十四

大方廣圓覺修多羅了義經畧疏注卷下一

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏卷下二 最五

唐終南山草堂寺沙門 宗密述

次後有二問答兩重除障初淨業章除我人
覺後普覺章依師離病此皆觀行中障故同
大科初中雖約計執淺深說有四相差別然
唯是我見故此經文除別列四名之外節節皆
有我字若除此執便是圓覺
故云入覺文四初三之初

最五

於是淨諸業障菩薩在大眾中即從座起頂

禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

大悲世尊為我等輩廣說如是不思

議事前總明觀行一向稱理而備備可領解

難見故不思議一切如來因地行相遠成

劫勤苦境界一切功用猶如一念我等菩薩

深自慶慰悟因行也夫果德稱真約理可照

炳然齊現如瑠璃餅盛多芥子世尊若此覺

故深慶矣二問後又三一正問

心本性清淨因何染汙使諸眾生迷悶不入

此中間意不說本來都迷意明已知覺性因
明諸法清淨何得凡心宛在不合覺源所作
所為情猶憎愛自他全別難自淨融此對果
人天地之遠覺心本淨悟即應同更有何法
染汙今我用心異佛故云惟願如來廣為我
因何迷悶不入二請後惟願如來廣為我
等開悟法性法性者諸法之性若直諱本體
無自體同於一性即名法性今推破四相皆
融諸法全同覺性故云開悟法性從前經文

但云覺性唯此段云法性意在此矣三結意今此大眾及末世眾

生作將來眼做前三唱作是語已五體投地如

是三請終而復始爾時世尊告淨諸業障菩

薩言善哉善哉善男子汝等乃能為諸大眾

及末世眾生諮問如來如是方便汝今諦聽

當為汝說時淨諸業障菩薩奉教歡喜及諸

大眾默然而聽正說長行中四一總叙過由

斷惑成因初中總叙四相相三存我失道四

眾之因由文二一明過患不起善男子一切

眾生從無始來未曾悟故下妄想執有中

橫計我人眾生及與壽命約義故有四名四轉

復有二相一迷識境二迷智境初者謂我自
體為我計我身轉運於餘趣為我計我盛衰
苦樂種種變異相續為衆生計我一報命根
不斷而住為壽者如金剛而論所說迷智境
者即此經說**認四顛倒為實我體**真我本有
妄我本空凡之為有四皆橫計故云爾也二
明過惠滋多文四一長轉生妄二違拒覺心
三動息俱迷四結戒障道今初妄轉者物四
句由迷起惑次二句曰惑造業次二句由業

招報後二句反於由此便生憎愛二境謂由
五道墮於二乘於此自生愛於他生憎順我
相為實我體所以於自生愛於他生憎順我
者愛違我者憎如是愛憎皆由執我故口由
此於虛妄體重執虛妄象緣假合已虛妄生
更於其上重執二妄相依生妄業道由前二
我人故云爾也二妄相依生妄業道由前二
起造作種種妄業能引有妄業故妄見流
至苦樂之果故名為道

轉業或即愛生死流轉生厭流轉者厭三界
如死流轉是所至之果起寐耽空志在灰身滅
緣斷滅息妄見涅槃智然上十句總當二乘
宗中生滅四諦也謂初六句集諦次二句苦
諦次一句道諦後一句滅諦二違拒覺心
由此不能入清淨覺何迷悶不入今卷云由
認四相展轉生過繼離六非覺違拒諸障入
道復墮二乘是故不入

最五

二

者前問云因何使諸衆生不入故此卷云非
覺覺違拒使之不入但由認我故不入也如
夢身非未忘不能合於有諸能入非覺入故
本覺違拒意云入時若覺入不入即是覺
非覺入者自是信解行等覺體元無出入
與不入何責於覺三動是故動念即前苦
息俱迷文二一正明是故動念集八句及
與息念道二句滅皆歸迷悶釋成不入二微何

以故動念既為皆覺息念即合契真何由有
無始本起無明最初根本而起為已主宰將
無始住地無明為我主故動是我動息是我
息我相既在動息俱迷二轉釋前是對微之
釋此文委細釋於一切衆生無慧目未曾
前文若十歲之義胎中始盲則眼前雖不見物說
如人能了知若胎中始盲則眼前雖不見物說
之即能了知若胎中始盲則眼前雖不見物說

之時種種為說終無所益則先須金錫抉膜
然後指示是非故涅槃經說如盲人不能識
色他人為說展轉譬喻米身心等性皆是
雪鶴竟不能得識其乳色
無明本起無明一切皆是魔業今以無明為
明故云皆淨結云一切是魔業今以無明為
本故云皆淨結云一切是魔業今以無明為
此如土器皆為千譬如有人不自斷命身若斷身
器如土器皆為千譬如有人不自斷命身若斷身

最五

三

即違愛如人身身斷早陋病苦亦自無命終不
能斷業或有得者欲令斷我其可得乎何
煩惡終不自見故必忘盡與覺一體不覺
以如眼則妄我本無方名爲斷如夢身縱今
是我至苦夢時終不肯斷必須覺來合於
是身方嫌夢苦復無可斷四結成障道是
故當知至不斷命等此都結之以成障道所

云有愛我者我與隨順以明我非隨順者
便生憎以對違起憎爲憎愛心養無明故
上二唯滋無明故知迷心修道繼令相續求
勤苦種種行門但助無明何成佛果本從無
道皆不成就而正明障道言相續者本從無
現行相續不斷將此求道畢竟不成故實積
經云於身生寶愛不離於我人彼作是修行

由斯墜惡趣二別釋四相然此我等行相殊
常者但約送執初果已除此乃直就修證
羅漢未曉文中即爲四段一約事驗我二悟
我成人三了迹迹生四潛續如命初謂驗其
任運分自他者是其相續中二微起標釋善
鹿相二結指細相初二一微起標釋善
男子云何我相謂諸衆生心所證者夫我難
修道捨妄證真但覺有心得名我相二約喻

以善男子譬如有人百骸調適忽忘我身四
支弦急緩調手足失度之狀攝養乖方微加
針艾則知有我是故證取方現我體此况道
靜室或隱深山心絕經營境無違順習悶成
性暫得忘情不覺自他謂證無我若違順所
逼究有人歎誇其法即喜恨等二結指細相若
復有人歎誇其法即喜恨等二結指細相若

善男子其心乃至證於上能如來畢竟了知
於所證中又上清淨涅槃所了皆是相謂
是了知也二乘涅槃爲我相故使了知如來涅槃
今既證得涅槃不忘能所即是相矣二一鹿相善
我成人悟前非者是此相矣文二一鹿相善
男子云何人相謂諸衆生心悟證者覺前非

正名善男子悟有我者不復認我證心所悟
非我悟亦如是同前悟已超過一切證者所
證之過除悉爲人相二細相善男子其心乃
能悟之累不取能俱是我者心存少悟此
至圓悟涅槃所故備彈證理無非不盡故皆
不祛爲存悟矣非備彈證理無非不盡故皆
諸差別故云少也

名人相結成細相三了迹迹生文三一徵起標示善男子云何衆生相
 心又亦是迹故云了迹善男子云何衆生相
 謂諸衆生心自證悟所不及者覺前能悟悟
 成所覺又名能展轉無窮皆成能所不能所不及
 屢皆是相待了此無定故難前非計所不及
 謂免諸過不覺此計又是衆生衆生善男子
 者不定執一之謂也二舉喻微釋

譬如有人作如是言借世人語辭以為我是
 衆生則知彼人說衆生者非我非彼雙標非

云釋云何非我我是衆生則非是我以自是衆
 也云何非彼我是衆生彼以云我是衆生故非彼也
 非彼我故計非彼人之我也又顯於自於彼不

善男子但諸衆生了證相了我悟相皆為我人
 指前二相也下對之而我人相所不及者證
 以辨衆生之相云而而我人相所不及者證
 者空則我不及了悟者空則存有有所了名衆
 人不及不執主宰故離我人存有有所了名衆
 生相無心不忘故即止者存有有所了名衆
 即此無執之業智相續未忘非故善男子云
 生心故言潛續文二一徵起標示善男子云

何壽命相謂諸衆生可知心照清淨即心之照
 覺也覺所了者盡徹於真源無別能覺故上
 云心一切業智擬將此智修習一所不自見
 猶如命根雖能除妄而不自除故不自見不
 相續不斷之義二展轉如命根如命根者無取
 細釋又三一以義正釋善男子若心照見此

門之一切覺是前者二皆為塵垢雙指過患
 所以覺所覺者不離塵故由將此心見前諸
 示忘故二如湯銷冰無別有冰知冰銷者湯
 以喻反釋如湯銷冰無別有冰知冰銷者湯
 冰盡同成一水更無能知盡者反明此業智
 既照前三相皆盡則是我病未盡細如冰若言
 我盡即此言盡之相湯喻智慧煎水名湯悟
 水喻真性冰喻四相湯喻智慧煎水名湯悟

心名智故謂水凍成冰還煎水以銷之冰湯
 俱盡濕性獨存以喻心迷成我還悟心以消
 之我智俱盡照體存我覺我亦復如是若以
 獨立三以法正合存我覺我亦復如是同喻
 反合應云無別有我知我盡者今勸喻勢順
 前正釋故云正合三存我失道文二一總標
 夫善男子末世衆生不了四相雖經多劫勤
 苦脩道但名有鳥由前四相終不能成一切

聖果既將此心脩行則行皆帶能所故不
是故名焉正法末世
世之時人多取相今既取證相則正法亦同
末世皆遇此教了達病源則雖未世還同
法後長轉廣釋文四一認我為真二說病為
法三將凡濫聖四趣果迷因初口二一微釋
其過二結或瞞覺初中六一久簡如何不證
微二認我取證非真釋三取證云何妨道微

四愛亦憎喧非脫釋五何知證法何以故劫
非脫微六讚喜謗瞋驗我釋今初何以故數
既多行又勤苦以何義故認一切我為涅槃
不證聖果釋中二一法良由認我以為涅槃
故有證有悟名成就故良由認我以為涅槃
所益如認夢身以為自己勤為家業譬如有
種種疲勞終無一事益於資產二喻譬如有
人認賊為子其家財寶終不成就猶若在防

養之為兒如何檢慎又知賊是賊賊無能為
認之為兒幸免破敗以喻六根取境猶可制
禦藏識妄我難以辨明故如來歲中功德之
寶念念衰耗由此貧窮難集福習三取證云
何妨何以故縱使認我取證何以便妨有我
道微於道四憎宜愛寂非脫釋
愛者亦愛涅槃伏我愛根為涅槃相有憎我
者亦憎生死夫生死輪迴本自憎愛欲求解
脫須盡二源今愛涅槃還是本

愛今憎生死亦是本憎弃若欣樂雖殊憎愛
元是本習帶之備道佛果豈成伏我愛根為
涅槃者由伏之故不起之相不知愛者
似涅槃相以似為真故云爾也
真生死故別憎生死名不解脫本愛涅槃微
既在即生死根愛根憎苗豈云何當知法不
名解脫五何知證法非脫微
解脫法者涅槃由前釋知愛涅槃者名不悟
脫故此微云若愛生死許是繫縛今悟

涅槃是寂滅法以何相知云不解脫六讚毀
驗我釋者謂實證者必無我無我故即無瞋
喜今為法瞋喜即知證法非真我善男子彼
未盡故文中二〇一標我未盡
末世眾生習菩提者以已微證為自清淨外
根塵微合內由未能盡我相根本正標未盡
覺性體空然由未能盡我相根本二以境驗
知若復有人讚歎彼法即生歡喜便欲濟度

若復誹謗彼所得者便生瞋恨然世境違順
就法門最難覺察但言為法瞋則知我相堅
彼度此不知此心元是我相則知我相堅
固執持因對外境斷得潛伏藏識種子遊戲
諸根曾不間斷現行也遇境則發相續流轉
內心我執猶堅潛藏相續雖慧軍數舉魔眾
頻摧且阿賴耶城難攻主宰未那常侍防護

牢強意識謀臣紐管內外旁監五識之將以
 鎮六根之門由是賊主頰通戲時偷號
 惑我法王往彼無疆擾我觀境雖外住般障
 晝伏夜行而內挾無明晝夜不斷二結成障
 覺善男子彼備道者不除我相是故不能入
 清淨覺二說病為法文二一正釋其非二結
 喜之次推窮以成成善男子若知我空無毀我
 說病為法之過最五

者故恐聞瞋喜是我便擬忍受不瞋用為無我
 見者以亦是若見彼是毀人我空無毀我者既
 無我說法有我說法我未斷故然毀者是我彼
 故於毀者言無反明過也於說法者言有衆
 順明過也翻覆推過者下擬決斷為病故衆
 生壽命其人潤成句亦復如是二於我善
 男子末世衆生說病為法指前所推之過也
 存總名是故名為可憐愍者即是四相四勤
 為病是故名為可憐愍者即是四相四勤
 精進增益諸病帶病備行故增諸病反此而
 藥草等種有甘苦水土所滋各唯增益苦喻
 我相為本甘喻淨覺為本水土則喻萬行二
 障覺是故不能入清淨覺一三將凡濫聖文二結

障覺是故不能入清淨覺一三將凡濫聖文二結

一障覺初中二善男子末世衆生不了四相
 以如來解及所行處為自備行終不成就佛
 了義稱理法門皆言心境本空惑業本淨凡
 聖不異因果皆圓就佛見之理實如此且衆
 生迷倒已久種種習根深解今信解法門現用
 元來隨念但分心識解他無礙言教謂
 言佛意亦祇如然心既念故不覺念不謂
 冥通證入異於隨相信心認佛平等之譚不
 能斷惑求證故經印言終不成就華嚴亦云
 如貧數他寶等二驛已齊聖前則柳高就下
 此則一認其聖智或有衆生未得謂得乃至
 聖人所未證謂證今謂得謂證者增上慢人
 具自功德不證而言證者則根本戒中見勝進
 若妄語戒非此文意二驗出凡情未得與未證
 者心生嫉妬然諸聖人形類不定得與未證

故觀心行以驗真虛夫聖人用心他已無二
 見他勝進或法教流行念喜歡必能隨順
 自驗內心如此或即證悟不虛若自覺已衰
 他感則嫌已感他衰則喜縱令深解妙境但
 是心之所得二結成障覺由彼衆生類指前兩
 謂得謂證之緣勿錯認之由彼衆生類指前兩
 未斷我愛有我愛故不成就者以佛無我愛凡
 我愛由我愛是故不能入清淨覺四趣果善男
 愛故下云是故不能入清淨覺四趣果善男

愛故下云是故不能入清淨覺四趣果善男

子末世衆生希望成道趣無令求悟惟益多
聞迷因也即知先須悟道然後多聞增慧末
世之人多迷此意唯宗名數不務了心心
既不通解義唯多增長我見華嚴亦云不能
我見唯長故下云增長我見了自心增長一
切惡等又智論云多聞無智慧是不知實相
辭如大闍中有燈而無目等四斷惑成因二
釋一順但當精勤誠勤降伏煩惱所斷起大勇

猛通勸未得令得備也謂真寶境中未斷今

斷疑之法即下所列云貪瞋愛慢惱中三

也愛無別性誚曲嫉妬小隨對境不生彼也

我自也惡愛一切寂滅難舉此者生死根本最

佛說是人漸次成就我結成因也由前說除

慮長時難離我習故佛說云但得頓悟我空

勤斷煩惱我見習氣漸盡無上佛果自然漸

成求善知識不墮邪見商人入海須假導師

二反若於所求別生憎愛則不能入清淨覺

海反明不生憎愛則入覺也偈讚中爾時世

尊欲重宣此義而說偈言且標舉也

淨業汝當知 一切諸衆生 皆由執我愛
無始妄流轉也 未除四種相 不得成菩提也
愛憎生於心 誚曲存諸念 是故多迷悶
不能入覺城一也城喻覺者法喻各有三義
人衆三道無不通如開門引攝若能歸悟刹

刹是世界如入唐國平土屬唐蕃境亦爾

故知若到悟境則法屬悟迷境亦爾

先去貪瞋癡癡長無獨有慢則長法愛愛淫

不存心也漸次可成就成我身之憎愛本不有

憎愛何由生所依既有此人求善友

終不墮邪見 所求別生心 究竟非成就

四也悟刹我身皆長無獨有自下依師離病

者謂廣勤依善知識除去四病及諸細惑文

四初三 於是普覺菩薩在大衆中即從座起

頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言正

中二一 大悲世尊快說禪病四相令諸大衆得

未曾有心意蕩然獲大安穩二請後世尊末

世衆生去佛漸遠賢聖隱伏邪法增熾

之意如人有子病者偏憂菩薩大悲先哀末世賢聖隱沒正法將沈欲令廣益當來是故懇與此問次下正請問前皆有我相未可施功今既薄除方堪備習就此運用復有是非免須依師使諸衆生求何等入由前云求善見故此請問何等之人依何等法行何等行是善知識者中具指

除去何病云何發心又相顯令彼羣盲不墮邪

見三唱所為也作是語已五體投地如是三

請終而復始爾時世尊告普覺菩薩言善哉

善哉善男子汝等乃能諮問如來如是脩行

能施末世一切衆生無畏道眼令彼衆生得

成聖道汝今諦聽當為汝說時普覺菩薩奉

教歡喜及諸大衆默然而聽正說長行中五

事二分別四病令除三辨事師之心四明除病之行五顯發心深廣如初答前五問然復有少相濫故且顯經文今初答第一問善男子末世衆生將發大心也正求善知識正

也善能知真識安知病識藥故初心便令求者文殊告善財云親近供養諸善知識是具一切智最初心緣故光顯般若經云欲學六波羅蜜者當與真善知識相隨常當承事欲脩行者為行當求切正知見人善達覺性不困脩生決擇無疑名正知見法句經云吾鮮深法空無相無作無生無滅了達諸法從本已來究竟平等無業無報無因無果性相如如住於實際於畢竟空中熾然建立是名真善知識華手經云有四法者當知心不為善知識謂善知教化脩道各及過患

住相離凡夫煩惱境界不著聲聞緣覺境

見者離二乘滯空境界雖現塵勞

等簡二乘上皆順行雖有妻子常脩梵行等華

即貪心恒清淨云雖有妻子常脩梵行等華

嚴云菩薩在家與妻子示有諸過欲度有過

俱未曾捨離菩提之心示有諸過

諸事相攝心既相親方能受教如淨名云入須蜜讚歎梵行不令衆生入不律儀或為利

女等讚歎非儀暫垂真教或為利

別緣所作非儀暫垂真教或為利

得飾非說理以誤凡下此乃不同邪人自造

大險趣復說非梵行事為其真實令無量人墮

真實梵行故論云壞見之人雖不壞行不堪
與衆生為其道眼雖壞行而不破見者是則
人天真求如是人即得成就阿耨多羅三藐
三菩提結成大益二今事文二一舉身命之
難二例身外之易初中二一正舉
末世衆生見如是人應當供養不惜身命如
山捨身香城破骨之類儒典尚令竭力事父
致身事君何况為法故大乘四法經云諸苾
芻盡壽乃至逢遇喪命因緣彼善知識四威
必定不得捨善知識二遮疑

儀中常現清淨指前乃至示現種種過患
逆心無憍慢正明不殺夫菩薩化現種種難
測但依法門莫疑其迹不以順
行即效虔誠或觀逆行便生憍慢故智論云
於諸師尊如世尊想若有能開釋深義解
疑結於我有利益則當心敬之不念餘惡如
囊盛寶不得以費惡故不取其寶又如夜行
險道斃人執炬不得以人惡故不取其照著
薩亦復如是於師得智慧光明不計其惡然
為師之難為德不易勿因此誤教人欲
驗真虛如前簡擇已讀其道如此承又此
藥治徒師勿錯服已讀其道如此承又此
以縛解縛無有是處二例身外之易況復
搏食也誨之訛財錢妻子親眷屬前身命
之難故言况若善男子於彼善友不起惡念
復三顯益

由前無慢故也憍慢若起惡
念便生障覆自心法何得入即能究竟成就
正覺既得無惡念之覆心華發明照十方刹
既明即慧光開發觸向無染故曰心華稱體
無遺照十方刹二分別四病令除者卷第二
問標以妙法釋依圓覺覺是所依法故此
法離於四病方可依故除病之問下自有答
然文似一總標微起善男子彼善知識所證
之文三一總標微起

妙法應離四病云何四病心病無邊要唯此
堪為師二別釋行相皆名病者總緣不以教
為繩墨不以師為指南但自舉心作如是意
故經文皆云若復有人作如是言一者作病
言是意言矣文四一生心造作
若復有人作如是言我於本心作種種行
欲求圓覺辨相也思惟揣度計校籌量與心
運為擬作行相造塔造寺供佛供

持咒持經僧講俗講端然宴坐種種施為
止息深山遊歷世界勤憂衣食謂是道緣故
受戒寒行為功德觀空觀有受身厭身於多
行門隨執其一託此一行欲覺心既中來
作生情豈合無為寂照此行至諸輪中皆云度
彼云一切善獲後此起行至諸輪中皆云度
生起行起用善獲後此起行至諸輪中皆云度
文意成此作病彼圓覺性非作得故指破
也圓覺性非造作造作如何矣之若了覺性
本圓不用與心求益不與心寂即公覺心合

覺心時自無諸妄無諸妄已則所作相應積
 土聚沙皆成佛道即於上來諸行遇緣力及
 便為隨病隨治不順妄念但得妄
 盡性自開明歇即菩提豈從外得說名為病
 結名也此上四節下
 三亦問二任意淨沉 二者任病若復有人作
 如是言我等今者不斷生死不求涅槃涅槃
 生死無起滅念意云生死是空更何所斷涅槃本寂何假情求不厭不欣

無起任彼一切隨諸法性如火熱水濕之類
 滅念今時見有一類人云妄從他妄真任他真各
 稱其心何必改作亦作好閑任閑逢鐵
 即信緣而活睡來即與來即行東西南北
 何定去住此病因前去圓覺清淨本無情習
 依於未覺幻力情習失彼文意自謂已覺何
 必作幻故 欲求圓覺謂言開彼圓覺性非任
 成任病即契道

有故前則驅馳覓佛此乃放縱身心談令善
 惡不拘即名無記之性七賢豈是大道
 四皓軍為聖人尚昧欲天馬冥覺體行人至
 此溺不泥舟宜自警懷勿露斯病故前云若
 不脩行常居幻 說名為病三止息 三者止病
 化云何解脫 若復有人作如是言我今自心永息諸念
 恐非隨情慮夫一向止息豈合得一切性念
 任之但止妄即真何須別照

故離相離相故得性是諸 寂然平等意云由
 法無性之性非即覺性 我心生
 妄想故招苦樂差殊全但止息妄心安盡自
 然平等此病從前靜觀中來迷彼取靜為行
 及證諸念之 欲求圓覺謂言止 彼圓覺性非
 言曰成此病 亦覺本無念見念既垂性本靈明迷照
 止合故亦失念無而有既止息今無照有而
 隱何不觀察今顯又真本無念念既乘真性
 本無止止亦違性故言非止合故故前云於

諸妄心亦 說名為病四滅除 四者滅病前息
 不息滅 心念令寂此則計於身心根塵本來空寂又
 前不妨見有根塵但無堅持空寂 若復有人作如
 此則於根塵亦無堅持空寂 之相由見空無故云除滅
 是言我今永斷一切煩惱身心畢竟空無所
 有何況根塵虛妄境界意云煩惱之本即是
 身心若執身心煩惱最上

何斷故標斷煩惱釋以身心尚空根塵何有一切永
 煩惱空却身心等本空故名永寂諸相既泯
 寐欲求圓覺寐相現前擬將此心求證圓覺
 此病從妄觀中味彼諸論中皆 彼圓覺性非
 云寐成及斷煩惱迷彼成此 寐相故夫覺體靈明不唯寐滅今成感住寐
 寐相故豈得相應况圓覺者非動非靜雙融
 動靜恒沙妙用無礙難思住寐之心何能契
 合言即似近理即全疎與理相違故言非也

說名為病三結明離四病者則知清淨四行前

自驗其心隨一門則知是病故言離者則
知清淨然上四門皆為病者有其二意一者四
具有斯文今此以病者心偏住一行不窮
中皆無觀慧二佛者但一經文便不能廣窮
善友久事明師見一圓文便不能廣窮
不能但貪單通執一為一門即以此中並皆
病若能四皆通連不滯一門即以此中並皆

入道雖然作種種行元來任運清閑雖顯不
身取四為心則自然休息又須常冥覺體不
得取故淨名云但除其病而非法作是觀
非作故淨名云但除其病而非法作是觀

者名為正觀即上不取四病而慧解昭然不得
懼落四中便若他觀者名為邪觀復有四
不建志立節信胃襟別為見解故云邪觀又
又更生情便信胃襟別為見解故云邪觀又
作是觀者雖四也他觀者取四也問為說簡

師之時求於離病之者為說學人自離四病
若說師病者何以問中別標其目又結云作
是觀者等若說學人病者云何標云彼善知
識所證妙法應離四病吞二皆不異既聞於
識病須求離病之師既事此師則惟離病之
行然別釋之中若師若徒病無別相離病之
意而無二途解釋結文之中即須相離病之
行人即依前釋若結簡師無四病即須歸
依名為正觀若縱志別求名為邪觀故菩薩
戒云其法師若或小姓年少卑門貧窮而實

有德是故不得觀法師種姓意云但觀病中
離與不離莫觀種姓貴之與賤三辨事師之
心此當若第三行何等行之問故標云欲脩
行者結云如是脩行然且唯說善陸行門本
行故但作此科判以當備行謂善陸行門本
無定迹自臨當時示亦同善財於文殊處發
明師必自問若陸行亦不具說但今親
善提心已問若陸行亦不具說但今親
近善善男子末世眾生欲脩行者應當盡命
友矣善男子末世眾生欲脩行者應當盡命

供養善友事善知識如善財南邁普賢西遊
因緣故法句經說善知識如父母眼目善
因緣故法句經說善知識如父母眼目善
因緣故法句經說善知識如父母眼目善
因緣故法句經說善知識如父母眼目善

欲來親近應斷憍慢夫善友度人種種方便
欲來親近應斷憍慢夫善友度人種種方便
欲來親近應斷憍慢夫善友度人種種方便
欲來親近應斷憍慢夫善友度人種種方便

遠離應斷瞋恨或欲除慢或遇異緣相去相
愛說憎既一念瞋百萬障起非論失道亦墮
三途故此今斷論語云唯女子與小人為難
養也近之則不遜遠之則怨怨現逆順境遠
則此瞋恨也順又連情曰逆隨情曰順故勝
名逆親近名順又連情曰逆隨情曰順故勝
雙云應攝受者而攝受之應折伏者而折伏
法久住猶如虛空改易無了知身心畢竟平等

與諸衆生同體無異

結示同體悲智所以然者若不了善友及諸衆

生與已同禮者則雖知菩提可進而不能屈節事師雖知陸墀可悲而不能忘軀弘道故此示如此脩行方入圓覺

結因成果四明除病之行是各第四除去何病之問

由有無始自他憎愛一切種子故未解脫

他自

憎愛前已頻明今復說者是種子故是入道微細病故由此種子難契圓明故隨所聞法

門即生心作意捨此取彼情妄愛真難忘忘所故後能治云即除諸病現行麤而易覺種

子細而難明故偏指也後若復有人觀彼怨明能治文二一觀心觀人

家如已父母心無有二即除諸病

七品行慈中之此當

上怨同上親也觀之既同於諸法中自他憎

應與上樂二等心觀法

愛亦復如是

前既云怨家父母無二此則

法應云涅槃生死不殊不殊則無自他憎愛故知諸病祇由愛真憎妄見自

見他故不能久事師宗但自生情起行會既斷斯種子則諸病自除所以觀人中云即除諸病此云亦復如是又此於諸法中明自他

情愛九顯異於前段前段不言法故五顯發心深廣正於第五問也文三一總標發心二

別明心相三通

善男子末世衆生欲求圓覺

最五

十四

應當發心作如是言

此諸佛因地皆發此心依此願備方成正覺若無

心願策引所備行亦不成二別明心相此同

金剛經中具四心也四心者彼經彌勒頌云

廣大第一常其心不顛倒今此盡於虛空一

文二文二合故一廣大第一

切衆生

廣大心也彼我皆令入究竟圓覺

云四生九類

心也彼云入於無餘涅槃各隨宗故然菩薩

發心皆無分割等衆生界不擇怨親普使修

行同歸圓覺虛空衆生無有邊際吾謹悲願

亦復如然由發此願自薰成種承此願力任

運而化不要起心三世諸佛悉同於此

若不爾者即與二乘無異二常不顛倒於圓

覺中無取覺者

常心也我入覺時我即圓覺

云自身滅度無異衆生故名常心

若見有衆生因我入覺即非常也除彼我人

一切諸相

見衆生等相故無著云已斷我見

得自行平等想故信解自他平等上求總是

彼經實無衆生得滅度者若有我人等相即

非菩薩三

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

且標

普覺汝當知

末世諸衆生 欲求善知識 應當求正見 心遠二乘者 法中除四病

謂作止任滅也

親近無憍慢

遠離無瞋恨

見種種境界

心當生希有

還如佛出世

三也長行遠已同凡此乃敬師如佛

不犯非律儀

戒根永清淨

四也但諷前能治以所治憎愛是犯戒因云未解脫亦違戒德故此云不犯及永淨也

度一切衆生

究竟入圓覺

無彼我人相

當依正智慧

便得超邪見

證覺般涅槃

五也此句長無此有般涅槃之義留對下佛

出此文以釋後一問答道場加行下根備證

得道之嚴名曰道場謂於此處誓志剋期加

功用行以求證入故名加行下道場自為制

雖信解前法而障重心淨須入道場自為制

勤緣強境勝則功用有期觀此行法門雖同

備前三觀何得別為大科答觀此行法門雖同

續之方便有異隨攝施設故此文先結前

云若在伽藍安處徒衆隨分思察如我已說

結已然後說遠場儀式故知別是一段矣

於是圓覺菩薩

在大衆中即從

四初三之初

座起頂禮佛足

右繞三匝長跪叉手而白佛

言

大悲世尊為我等輩廣說淨覺

正陳中二

種種方便令末世衆生有大增益

解之可知也二請後

世尊我等今者已得開悟

囉裏前

若佛滅後

末世衆生未得悟者

舉所為也

云何安居脩

此圓覺清淨境界

問道也

此圓覺中三種淨觀

以何為首

問加

惟願大悲為諸大衆及末世

衆生施大饒益

結請下三

作是語已五體投

地如是三請終而復始爾時世尊告圓覺菩

薩言善哉善哉善男子汝等乃能問於如來

如是方便以大饒益施諸衆生汝今諦聽當

為汝說時圓覺菩薩奉教歡喜及諸大衆默

然而聽

正說長行中二一答道場

善男子一

切衆生若佛住世若佛滅後

正法

若法末時

末有諸衆生具大乘性

宿有聞熏種也不信

佛祕密大圓覺心

初聞欲脩行者

上皆明當

也若在伽藍安處徒衆有緣事故隨分思察

如我已說

指前普眼法門及三觀諸輪所說

謂圓機菩薩不滯空閑種種施為

作諸利益廣度羣品倘學法門隨其開敷分
 中則使思察三說文三一過場期謂見解未圓
 名為隨分二正說文三一過場期謂見解未圓
 限二限內修三誠取邪遇緣今初若復無有
 他事因緣如法華中官事當行之類即建道
 場當立期限若立長期百二十日中期百日
 下期八十日若無勝利須建道場克志加功
 以期聖果則三期皆是自利為功

簡利他故名無他事亦可王賊命難名為他
 輩定三期者過則情生疲厭少則功行未圓
 故意克三期亦難易配然約三根配之有其
 二意一約障難易配然約三根配之有其
 下期上根二約精進懈怠期下根中期中根
 根有利鈍期有遠近對病設藥斯之謂於此安
 置淨居二欲使內外清淨身心潔白事理稱一
 明遇夏安居初用心行二一明道場行相一
 二一明隨相用心行二一明道場行相一

惟明不假設像等當若復滅後對末世施設
 知唯心無列境界若復滅後對末世施設
 形像心存目想生正憶念還同如來常住之
 日明設像之意謂大師去世不親真儀設像
 想佛真身常在法相即無相即見如來亦可
 是佛現在間斷之時是佛滅後斷後復作觀
 行思惟是該像存想今且依懸諸幡華嚴壇
 事行釋也次下明禮懺儀式懸諸幡華嚴壇

也倫如方經三七日去其久近無別所表方
 遮次總有八重一供養二讚佛三禮佛四懺
 法經勸懺悔然文雖畧法必具行論中亦云
 謂禮佛勸懺悔然文雖畧法必具行論中亦云
 應當精勤禮懺悔然文雖畧法必具行論中亦云
 息得免諸障善根增長華嚴禮佛懺悔
 悔等懺稽首十方諸佛名字禮佛而禮之準

勤那二禮佛觀門優劣有七一我慢禮二
 身口五輪著地四無相禮深緣起如幻如影
 相五起用禮觀身與佛皆從緣起如幻如影
 普運身心緣他佛七實相禮亦是邪見外凡
 身真佛一實相見佛七實相禮亦是邪見外凡
 若觀佛亦然名平等禮文殊云不生不滅
 相敬禮無所觀等然後四禮皆屬觀行謂第
 四空觀禮真諦佛入法之性故五假觀禮俗

諦佛從體起用故六中觀禮第一義諦佛不
 計空色直見本覺真性故七則三觀一心經
 三諦一境佛不取真妄假泯絕無奇故今經
 既是隨相門中且當第三第五禮也餘在下
 離相攝求哀懺悔具云懺摩此云悔過若別
 念中攝求其懺悔法不出惑業報等三障今
 欲往者須知所懺法由無始不覺起貪瞋
 礙發身口意造一切業受諸苦惱懺有二意
 若約責心三障俱懺若就所作唯懺惡業惡

步復有性罪遮罪依教作法懺之性罪
即須行起淨名經一事何如方等佛名經
等不在外等餘意如觀善境界或見佛
像或觀光明下文云非彼所聞一切境界
即墮羣邪故下文云與得心輕安獲益也
不可取若天台意即與得心輕安獲益也
信等相應名善境界與得心輕安獲益也
利安和神異氣清支體過三七日前一向攝
未潤二明離相用心

念亦名會緣入實謂初以塵心籠重令託勝
若相為緣相既皆虛誠宜入實攝念者論云
散即當攝來住於靜處端正念者當知准心無
外境以正念攝與經散之動空而又寂方能現
濁次以二念攝與經散之動空而又寂方能現
佛之像二明遇夏聲聞若經夏首三月安居當
居文三一標異聲聞若經夏首三月安居當
為清淨菩薩止住餘處期限未滿夏首已臨

入眾安居則乖誓約作念結夏又雜觀心道
場中人由此疑惑如來遠念故為辨明為俗
持聲聞戒是因大廢小無失故決定昆尼經云
戒心離聲聞次即下說不假徒眾不必至安
居日即於佛前作如是言正陳辭句也我比
丘梵語也此合三義故存梵不比丘尼也女
譯一怖魔二乞士三淨戒

比優婆塞優婆夷此云近事男近事女謂親
近比丘尼而承事故

即三歸五戒之士女也小乘某甲各稱踞踞
局於二眾大乘道俗俱需

菩薩乘簡羊備寂滅行簡四同入清淨實相
住持簡事相以大圓覺為我伽藍此云眾國

處故圓覺則萬德所依以八識海澄流注寂
滅體徧法界故得名大於四智中則圓鏡也

身心安居身即五識依色根所發故心即意
海波浪從生故不名安今意無分別動心
緣識浪永寂與體一如故名安也身安故即
成所作智心安與體一如故名安也身安故即
於平等理中起不平等見今既所緣性濕榮
寂能緣七識自如如性皆同故平等矣今我敬
自性無繫屬故今順法性故無所屬今我敬

請不依聲聞當與十方如來及大菩薩三月
安居為備菩薩無上妙覺大因緣故不繫徒
眾小大安居畧有八異一兩依異別界圓覺
四結安異對首作法獨自稱名五成安異身
不出界心不起念六失安異身出越界念起
背本七還界異身不逾時及界念不聞斷而
覺八所期異阿羅漢果無上菩提有此一異

身即五識依色根所發故心即意
海波浪從生故不名安今意無分別動心
緣識浪永寂與體一如故名安也身安故即
成所作智心安與體一如故名安也身安故即
於平等理中起不平等見今既所緣性濕榮
寂能緣七識自如如性皆同故平等矣今我敬
自性無繫屬故今順法性故無所屬今我敬

故云不依及為備等大因緣者善男子此名
 不約小節之意也三結示休期無礙道場三
 菩薩示現安居過三期日隨往無礙道場三
 小乘夏限未終以本非小乘安居善男子若
 故不妨隨往無礙三誠取邪證彼末世脩行
 彼末世脩行衆生求菩薩道入三期者指前
 非彼所聞一切境界終不可取總標加行中

其邪謬謂信解行證雖階級不同而所信乃
 至所證之法元來不異謂解則解其所得信
 則備其所解證則證其所備今明證得境界
 若非本所信等法即不應取二若加行文三
 一別備三觀二總結初初三觀三互備三幻
 二一別釋二總結初初三觀三互備三幻
 寂觀初中又善男子若諸衆生脩奢摩他先
 取至靜不起思念上義如靜極便覺起動靜相

如前從空如是初靜後於一身至一世界釋
 入中也如是初靜後於一身至一世界釋
 靜相自他普徧徧靜雖無先覺亦如是例於
 後約行人趣入故從歷至寬覺亦如是例於
 應云如是初覺後於一身至一世界靜即是
 體是定覺即是慧是初觀成不見自身之
 相一名一身靜以時當體是覺善男子若
 各一身覺世界亦然二起功用覺善男子若
 覺徧滿一世界者一世界中有一衆生起一

念者皆悉能知知衆生念者世界既全成覺
 不了達如影入百千世界亦復如是解則
 鏡一列多發則同非彼所聞一切境界終
 時已徧三誠俱同正觀善男子若諸衆
 不可取觀文二一明正觀生脩三摩鉢提先當憶想十方如來十方世

界一切菩薩依種種門漸次脩行動苦三昧
 前至靜觀不假外緣今起幻門中須憑聖境
 前威德既中圓說故約大悲化生今道場之內
 且自克脩故約大智求佛亦可諸佛菩薩必
 以大悲為本但依佛菩薩種種之門自然具
 化用漸次者前至靜體功則頭對緣即將
 別之相故應漸次所以前有起廣發大願自
 於功用今則無文是斯意也

熏成種願者希欲樂之義衆生無始已未
 心念念希欲悲智六度等境今已了悟故發
 心成習故云種也二誠邪證熏非彼所聞一
 切境界終不可取三上一三觀成善男子若
 諸衆生脩於禪那先取數門此有二意一者
 治諸覺觀漸入妙境然備出入息者有六妙
 門謂一數二隨三止四觀五還六淨或依

第或隨便宜廣如疏釋二者即心中了知生
下所知生滅心念便是數門息相依息調心淨
住滅念分齊頭數故了知心中生住異滅鹿
細妄念本末分齊頭緒數量謂生滅各一住
四異二經無異字者或脫三賢覺異相十地
論所說十信凡夫覺滅相三者動念都盡唯
覺住相位滿覺心無初相而言知初相者即
謂無念在故論云念者則知相而生住異滅乃

至皆無自立本平等同一覺故釋曰既云
動念都盡本無念之同於一覺正當此門絕
待中觀問文無念之明何同此若三觀
體用又有前章今此但明何同此若三觀
待之念又有寂滅之文由是科云靈心絕待
絕待無念一覺靈心豈非同邪是知絕念之
急方能了知生住滅如周徧四威儀中分
念故於此觀明之如周徧四威儀中分
別念數無不了知初則冥坐照見後則行住

所欲著人若知其名自然消滅淫禁云漸次
如人覺知是賊賊無能為二起功用
增進乃至得知百千世界一滴之雨猶如目
覩所受用物淨身是圓覺自體世界本在其
數固宜本分非唯兩滴萬物皆然舉一例諸
且標兩滴凡夫之類迷此真心隨念所知故
無其用三非彼所聞一切境界終不可取文
誠邪證 黃五 二十

準前二 是名三觀初首方便前問云三種淨
總結已結云是名等也即知前段三觀諸輪
具釋釋相趣入方便是此所明二徧徧三觀
雖具釋相趣入方便是此所明二徧徧三觀
若諸衆生徧修三種勤行精進即名如來出
現于世觀既備則萬行已圓故此已名
佛出又證覺般涅槃今脩三觀名如來出世
四病云證覺般涅槃今脩三觀名如來出世

今以出世涅槃相對而釋有其二門一約實
義二約對機實義有三一緣起即空之真諦
則非出非緣故大經云緣起則空亦無有
涅槃云真緣起之俗諦則念慮處而自
現念念處處而正覺如自心一切衆生心
亦復如是即念也又云當知無有少許處
空無佛身即念也又云當知無有少許處
處出之佛身既今緣起者即念也又云當知
生即滅四相同時今緣起者即念也又云當知

慶而般涅槃三約第一義諦即常佳世常淫
禁謂寂而常照為住世照而常寂為世常
機者機緣感則苦提樹下而出現機緣盡則
雙林樹間而涅槃故大經云佛子諸佛如來
為令衆生欣樂故出現於世欲令衆生
慈慕故示現涅槃故出現於世欲令衆生
器中相等今經意配釋可知然此三觀雖各
有證相理實徧脩方其圓覺如前三觀雖各
脩三觀觀文三一
明備觀不成 若後末世鈍根衆生心欲求

道不得成就心中之下力不遂由昔業障當
 勤懺悔常起希望先斷憎愛嫉妬諂曲求勝
 上心重發誓願決心欲證加功勵志懺業斷
 罪業衆多障礙應當勇猛三種淨觀隨學一
 禮懺等三令隨便互脩
 事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證

有人色相所礙空靜之觀難成先觀色幻
 即全空靜觀方成復有執定實色礙於心識
 難脩幻觀先知其體本無而不妨觀相方成
 假幻復有脩中難成絕待先知假全空而無
 假空全假而無空假俱無絕於對待方成
 寂滅又有人直見心源方知諸法即性故空
 不壞相故假或但從性現故假無別所現故
 空先後綺互如諸輪說偈讚中二全同長行
 爾時世尊欲重宣此義而說偈言

圓覺汝當知 一切諸衆生 欲求無上道
 先當結三期期限也 懺悔無始業 經於三七日
 然後正思惟限內持 非彼所聞境 畢竟奇取取
 奢摩他至靜 三摩正憶持 禪那明數門
 是名三淨觀別備 若能勤脩習 是名佛出世備

鈍根未成者 常當勤心懺 無始一切罪
 諸障若消滅 佛境便現前互倚結前及安
 無佛境出現長先佛後餘但文畧耳○大文
 第三流通分謂正宗之分法義已周欲使廣
 益他方遠霑來世流傳通泰展轉無窮故有
 此分都無人傳是不流傳則不住不滯傳之
 遇其障難是不通通則不壅不塞文五一慶
 聞深法請問流通二讚許佇聽不塞文五一慶

依問宣說內護流通四稟命加衛外護流通
 五時衆受持總結流通初文三段同上今初
 於是賢善首菩薩在大衆中即從座起頂禮
 佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言可知二
 二一慶 大悲世尊廣爲我等及末世衆生開
 聞所詮 悟如是不思議事近慶道場遠該一世尊此

大乘教 然正宗分中但問所詮法義法義雖
 明過後已圓備凡心難可任持聞時領會分
 不遺隨文解義忘事須持教以教貫穿文既
 此問經 名字何等迷名於義不識名云何奉持
 教也 前雖已說持衆生脩習得何功德依理脩行
 法今問持教 衆生脩習得何功德依理脩行
 功德無邊受持名云何使我護持經人使我
 教恐無利益故問云何使我護持經人使我

薩等於末世中云何流布此教至於何地
行也若人一向於此了義經教供養寫施聽
受讀誦說釋思備如是分布派傳未審此人
智慧功德畢竟至何作是語已五體投地如
位地下三唱做前

最五

三

末世衆生問於如來如是經教功德名字汝

今諦聽當為汝說時賢善首菩薩奉教歡喜

及諸大衆默然而聽且標能說能護之人善

男子是經百千萬億恒河沙諸佛所說

既是真身真身無礙塵沙同體故一說即是

多說華嚴云十方諸如來同共一法身一心

一智慧力無畏亦然又不了義經則隨方有

說不說了義之教無佛不譚如華嚴云我不

見有佛國土三世如來之所守護亦如華嚴

不說此經等三世如來之所未得聞十方菩薩之所

切善薩未嘗聞者皆悉得聞十方菩薩之所

歸依不從此成佛十二部經清淨眼目良以

迷本照徹覺源是以理貫羣經義無不盡於

最五

三

云眼目二正答所說所護之法文五一卷名
字二卷所至三卷奉持四卷功德五卷護持
初是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名脩多羅
了義二名已釋亦名祕密王三昧非器不聞
異聞名密三昧之名其數無量亦名如來決
定境界之經證亦名如來藏自性差別如來藏
即圓覺

在纏之名妄不能變名為自性隨緣起妄名

為差別又空如來藏不空如來藏即是差別

汝當奉持性離而持法未悟者無離文而持

義是奉持之相也然奉持之問者若以文

顯則不妨因說經名承其文勢便於此若

以義求則在後頓漸門中二善男子是經唯

答所至文二一標行所依顯如來境界唯佛如來能盡宣說

覺地又說無明貪愛四相四病今云唯顯如

未境界者下句自釋唯佛能說故說無明等

皆無所有正是佛境界若不顯現衆生豈

得皆空生若不空豈徹覺地故華嚴信位即

佛境界甚深難智與知殊皆佛若諸菩薩及末

世衆生依此脩行十法漸次增進至於佛地

三

三

為頓教大乘頓機衆生從此開悟亦攝漸備
 一切羣品 宗是頓教事其漸門既頓漸俱收則遞速皆益入與不入總可留心
 故正宗中分喻譬如大海不讓小流 謂漸教則上中下二喻
 漸門必具 此喻二 乃至蚊蟲 乘受持 及阿脩羅 此喻受持
 飲其水者皆得充滿 大海有無量之水飲之則量腹少多圓覺無

邊法門受之則隨器頓漸四卷功德丈三一
 以施寶校量頭經勝意明其福以福校量
 故二以度人校量頭說經勝意明其智非智
 不能度人故入聞者假令不解亦生其福說
 者必無不解故唯智也三以宿因反驗 **善男**
 顯信經勝變明福智初中二初舉劣 **善男**
 子假使有人純以七寶積滿三千大千世界
 以用布施 積福可知 不如有人聞此經名及

一句義 如金剛經校量文例謂世珍盈剎能為漏聚之資妙法一言必獲菩提之
 報二以度人校量者謂前以劣福頭 **善男子**
 勝福此以劣智顯勝智文二初舉劣 **善男子**
 假使有人教百恒河沙衆生得阿羅漢果 德種
 可知二 **不如有人宣說此經分別半偈** 凡全
 頭勝 即兩句為半偈若約義句即說一切法本末

空寂是半偈也顯空體不空方為全偈或無
 常真常為半及全三以宿因顯信經勝明
 福智者經文自顯 **善男子若復有人聞此經**
 文二一明聞信 二驗宿因文 **當知是人非於一**
名信心不惑 二一反顯 **如是乃至盡恒河沙**
佛二佛種諸福慧 明二順 **一切佛所種諸善根聞此經教** 亦如金剛文勢然此宗信

者必是即解之信信該承海不是小緣 **汝善**
 政驗宿因亦非聊爾人耳五卷護持 **汝善**
 男子當護末世是脩行者無令惡魔及諸外
 道惱其身心令生退屈 前詞云何護持今忘
 道惱身心者即是護持然惱身心俱通魔外
 道以義配者外道以邪智惑人令疑是惱心
 也魔以神力令種種不安乃至病等是惱身
 也故經說衆魔者樂生死外道者著諸見等

二事皆令初心行人退屈實藉護 **爾時會中**
 持四稟命外護文三一力士衆 **爾時會中**
有火首 首頭也 **金剛** 執此杖故若取摧碎
金剛尼藍婆 唐語 **金剛等八萬金剛并其眷**
屬即從座起頂禮佛足右繞三匝而白佛言
世尊若後末世一切衆生有能持此決定大

乘我當守護如護眼目乃至道場所脩行處

我等金剛自領徒眾晨夕守護令不退轉此神

初發心時常發大願願為力士護脩行人其家在家乃至永無災

障疫病銷滅凡發大心多有障難障難多種

皆除護一切財寶豐足備道資緣也不必富奢常

不不乏不少不退不屈不也不二不天不王不爾不時不大不梵不王不

物不禪不王不婆不二不十不八不天不王不三不界不并不須不彌不山不王不

帝不護不國不天不王不等不與不釋不諸不佛不轉不法不輪不時不皆不為不請不

主不護不世不持不國不使不災不害不不不生不即不從不座不起不頂不禮不佛不

故不於不總不列不之不外不而不更不別不明不即不從不座不起不頂不禮不佛不

經者常令安隱心不退轉正明護持爾時有

大力鬼王名吉槃荼亦云鳩槃荼食人精血

於林野管諸鬼衆故號為與十萬鬼王其數

王來至道場而為上首與十萬鬼王十萬

可畏通變極多不屬人天住居鬼趣即從座起頂禮佛足右繞三市而白佛言我亦守護

是持經人朝夕侍衛令不退屈無障難其人

所居一由旬內一由旬則四十里一云十六里若有鬼神侵

其境界我當使其碎如微塵卒鬼神境界者

受持五時衆佛說此經已一切菩薩天龍鬼神八

部眷屬及諸天王梵王等一切大衆聞佛所

說皆大歡喜信受奉行文殊所問經說有三

者清淨不為取著名利所得果清淨即說清淨

以如實知法體故三得果清淨即說清淨

自惟無始迷入中塵沙諸佛出人中

何幸此身逢了教千重疑滯類冰消

尋思累世積聞熏慚愧多生善知識

能上士慈悲哀末世始終次第為諮詢

已採羣筌扣真寐本末無遮頓演說

普回功德向衆生隨應聖旨解斯文

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏卷下二

圭峰定慧禪師遙稟清涼國師書

宗密慶以天幸竊稟

和尚華嚴疏文雖乖禮足且解生焉宗密恨以累有事故不獲早赴起居下情伏增惶懼既未擊目敢自陳心若不粗述本緣寧表誠

最五

三

素欲書實語恐塵瀆視聽進退無已伏惟照恕幸甚宗密本巴江一賤士志好道而不好藝縱游藝而必欲根乎道自齧年泊弱冠雖則詩書是業每覺無歸而復傍求釋宗薄似有寄决知業緣之報如影響應乎形聲遂止

葦茹考經論親禪德狎名僧莊居屢置法筵素服濫嘗覆講但以學虧極教悟匪圓宗不造心源惑情死在後遇遂州大雲寺圓和尚法門即荷澤之裔也言下相契師資道合一心皎如萬德斯備既知世業事藝本不相關

方始落髮披緇服勤敬事習氣損之又損覺智百鍊百精然於身心因果猶懷漠漠色空之理未即於心遂屢咨叅方蒙授與終南大師華嚴法界觀門佛法寶藏從此頓彰同志四人琢磨數載一句中理論則通宵未休一

事中義旨則塵沙莫算達水常濕寧疑波湛之殊悟鏡恒明不驚影像之變淨刹穢土非壞非成諸佛衆生何起何滅由是念包三世同時互促互延塵與十方全體相即相入多生謬計反覆枉受於沉淪今日正觀始覺元

最五

三

同于大用然後所顯境界離情則隨照分明能詮大經配文則難為通會章句浩博因果重疊理雖一味勢變多端差別義門罔盡血脉不知科段意莫連環縱使歷諸講場不添己悟名相繁雜難契自心宗密謂言章疏例

只如斯遂休心傳教適志遊方但以終南觀
門為助緣以離情順智為自力照融通法界
而棲托指事理懸說為利他以夢幻身心游
影像世界神冥妙境智歷義門跋涉江山至
于襄漢於恢覺寺遇靈峰闍黎即和尚門下

一哲人也寢疾數月漸至羸極相見三日纔
通其情願以同聲之分經及疏鈔悉蒙授與
議論未周奄然遷逝斯則夙緣法會忍死待
來若見若聞無不嘆訝憂渴逢甘露貧遇摩
尼騰躍之心手捧而舞遂於此山返關絕迹

忘食輟寢夙夜披尋以疏通經以鈔釋疏尋
文而性離照理而情忘偶之于心會之于教
窮本究末宗途皎如一生餘疑蕩如瑕翳曾
所習義於此大通外境內心豁然無隔誠所
謂太陽升而六合朗耀巨海湛而萬象昭彰

妙德妙智而頓開普賢普行而齊現五周四
分一部之網在綱六相十玄三乘之流會海
義則色空同於中道教則權實融於圓宗理
則體用即寂而性相宛然智則凡聖混同而
因果不壞顯隨緣而不變弘經則理趣周圓

指幻而識真脩觀則禪心曠蕩使九會經文
無不契心由斯可謂契經矣使一真心地無
不印經由斯可謂心印矣是知執三藏文者
誠為失道局一性義者猶未圓通想夫斯流
固宜絕分聲聞瞽瞍諒不虛哉宗密未遇疏

最五

天

前每覽古今著述在理或當所恨不知和會
禪宗天台多約止觀美則美矣且義勢展轉
滋蔓不直示衆生自心行相雖分明入處猶
歷漸次豈如問明釋文殊偈印靈知而心識
頓祛懸談開分齊章顯真空而相用繁起起

不異性故事事融通而互收故重重無盡
悟此則全同佛果方是圓因隨緣造脩無非
稱體開頓漸禪要可以此為楷模傳權實教
門可以此為軌範藥得雪山善見群疾俱消
寶獲滄海摩尼千珍隨念况懸文卷半諸義
盡包備覈源流徧窮名體然後融成本部全
棟全收苟能精之已領百家之文義少功多
獲要在茲焉凡曰釋流孰不可習宗室風生
多幸同種善根遇如是經逢如是疏項於王
膳未敢即食今得明文印決心意泰然誓願
生生盡命弘闡當時便被僧尼徒衆因請贊
揚務自溫習課虛順命但依文配讀而已詎
足以發明於人爲顯圓宗多驚撫掌爰有宿
機堅種聞即稟承後始泊終可數十人誓願
脩學蓋茲疏文玄妙傳之不虛豈以微才能

最五

于九

感如是襄陽講罷暫往東都禮祖師塔便擬
馳赴拜覲蓋緣夏逼且止永穆寺襄陽徒衆
迺遷訪尋再邀第二遍講復聞茲經遂名衆
請許終懸疏却赴上都今月七日纔畢聽徒
忝恭遂斷一臂云自慶所逢之法玄妙難思
用表懇誠厥願脩學此廼和尚道威德洽教
令將行門下宗枝有斯精苦伊且割截支體
傷斷筋骨都無痛惱神色宛然自初至今身
心仍舊若道若俗無不異之觀智之功感應
昭著時臺省詢驗事迹分明留守崇教大經
已申中書門下據伊本意豈盡顯揚然發起
門亦藉旌表泐伊手瘡未愈官司牒寺委令
將養未便遊行以此禮覲轉見遲違下情無
任伏增惶懼謹差聽徒僧玄珪智輝先具申
述宗密才微語拙領悟難陳伏乞慈悲特賜

攝受幸甚不備學徒宗密惶恐百拜上

華嚴疏主清涼國師大和尚

唐元和六年辛卯歲九月十三日在東都上

清涼國師誨荅

十月十二日玄珪智輝至得汝書遙伸師教
備述行迹領大教之玄趣說傳贊事誠感悽
然心納矣吾自傳揚或面言心授或展轉分
照盈于異域然仲尼傾蓋伯牙輟絃亦藉形
聲矣不面而傳得旨繫表意猶吾心未知有

也非憑聖力必藉夙因當自慰爾轉輸真子
可以喻也恭恭斷臂重法情至加其懺禱然
半偈忘軀一句投火教有文矣意存身外有
重法之寶爾宜誠之後學勿使倣之當斷其
情慮勿斷其形骸當斷其妄心無斬其肢分

則淺識異學安其所不驚視苟俗無髮膚之
誠則玄化不廣而自博矣汝當篤志幽趣儻
得一面印所懸解復何嘉焉如忽緣阻但當
心契玄極豈山河形聲所能隔哉勉之不多
云老僧澄觀付

宗密法子收

十月二十三日學徒宗密裁書再拜

本講華嚴疏主玄珪智輝迴伏奉誨示納所
微悟許厠法席頂戴奉持不任忻懼多慚陋
質未効勤勞空呈寸心坐蒙收采自驚僥倖

最五

辛

喜極成悲伏蒙慈願弘深降斯過分一經印
決頓覺光輝學流進功時輩增仰幸甚宗密
便欲奔赴給侍緣恭恭臂瘡未愈慎風不敢
冒路再三涕泣願侍隨行念伊迹苦不忍棄
遺伏惟照察不備學徒宗密再拜上

本講華嚴疏主

大方廣圓覺修多羅了義經畧疏卷下二

卷五

三一

音釋

搏

徒桓切
搏也

瘼

莫庚切
瘼也

疫

俞壁切
疫也

蕩



圓覺經畧疏之鈔

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出



清刻龍藏佛說法變相圖

大方廣圓覺經畧鈔序

最六

吳門傳教臨壇賜紫明義大師思齊述

修身者何戒律而已矣融心者何圓覺而已

矣始嚴戒律終顯圓覺并是二者予猥受於

先淨慧大師其諱善改門焉姑以所聞從事兼講

指歸途於晚歲樂圓覺為要說其祖演章句

即

圭峯定慧禪師畧疏二卷畧鈔六卷疏以通

經鈔以通疏探賸而索隱辭簡而義博則備

之

裴相國序道固師是流至於今今之駕說者

莫不以茲鈔為司南乎思齊惜昧幸敷斯教

常懼聖言紛於水鶴切慮傳者駁於魯魚因

與武林法師仲希諮度眾本訪對與典循尊

古卑今之致竊及史闕文之旨約定元鈔將

事刊勒門人子章力模方板僂俛揮振庸詎
是非非也不削則削是也乃本其本後將斯
文而覺世者無以不繼志而罪我乎如志我
者則庶幾乎

如來圓覺耀無窮矣圭峯章句導無極矣時
皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹
序

圓覺經畧疏之鈔卷第一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

將釋畧疏二卷文二初題目二一標總題二
顯述者二本文三一總敘大綱三一顯理二
一示覺之心體二一辨其要二一約果德標

指心源二一舉類疏元亨等者且舉周易乾

卦之德而為類也然此國之俗所宗者羣典

極於周易萬物極於乾道世之萬物莫過於天地就中統於地天尊地卑乾道是

天故取為類也取則在於儒流故舉儒學

所知之道以類至覺之理令其曉矣既移儒

士之風自偃群庶之草餘喻瑣碎難類真法

首標乾德其在茲焉然元亨利貞既是乾之

四德今欲顯四德且先顯乾道乾者卦之名

即周易最初之卦也三三乾卦如此萬物皆始於乾故為首也

故繫辭云乾知太始坤作成物謂之卦者易緯云卦者掛也

言懸掛物以示於人故謂之卦但二畫之體

雖象陰陽之氣未成萬物之象不得成卦必

三畫以象三才寫天地雷風水火山澤之象

方謂之卦故繫辭云八卦成列象在其中是

也但初有三畫於萬物變通未盡故更重之

而有六畫備萬物之形象窮天地之能事故

六畫成卦此乾之卦本以象天天乃積諸陽

氣而成故此卦六爻皆是陽畫一長為陽畫二短相對為陰

畫此既象天不謂之天而謂之乾者天是定

體之名乾是體用之稱即體之用故說卦云乾者

健也言天之體以健為用聖人作易本以教

人欲使人法天之用不法天之體故名乾不

名天也天以乾為用者運行不息應化無窮

此天之自然之理故聖人當法此自然而施

人事亦當應物成務云為不已終日乾乾無

最六

三

時懈倦是以因天象以教人事故大象曰以天
純剛故有健用今蓋純陽天行健行者運動
之卦以比擬之故謂之象天行健之稱健者
強壯之名天之目然象也萬物壯健皆有衰
息唯天日行一度謂天體之行晝夜不息周
而後始無時虧退劉表云然則君子以自強
天是體名乾是用名健是其訓君子以自強
不息用卦象自勉屬不健文言云以夫子作文言
以釋周易正

釋乾字云乾始能以美利利天下不言所利
大矣哉又云大哉乾乎剛健中正純粹精也
以其告專故在諸卦之首元亨利貞者卦文王
為易理之物矣釋乾字竟元亨利貞者卦文王
乾之功能運用雖多統唯四德故取之也子
夏傳云元始亨通利和貞正也言此卦之德

有純陽之性自然能以陽氣始生萬物而得
亨通能使物性和諧各有其利又能使物堅
固貞正故謂之四德言聖人亦當法此卦而
行善道以長萬物而為元也又當以嘉美之
事會合萬物令使開通而為亨也又當以義

協和萬物使各得其理而為利也又當貞固
幹事使物各得其正而為貞也是以聖人法
乾而行此四德故曰元亨利貞也文言曰此
論乾之四德但乾之為體是天之用天地運
化自然而爾因無而生有也天本無心豈故
造元亨利貞之名但聖人以事托之謂此自
然之力為天之四德垂教於下使後世人君

法天之所為故立元者善之長也莊子云天
四德以設教也元者善之長也莊子云天
生萬物善之大者莫大於故故辜其恩不報者五刑
重良由能生此身故故辜其恩不報者五刑
之為三千而罪莫大於不孝若教者孝順之
福亦世最大故古來至孝皆德感天動地即
知能生人命世之上上善故佛教云造千箇
佛圖不如活一人命然萬物雖各有所生之
處展轉推窮至於最初是乾陽為始上之本
故乾於此得名為元即知元者善之長也

亨者嘉之會也天能通暢萬物使利者義之
和也天能利益庶品各貞者事之幹也天能
正之氣成就萬物各得幹濟莊氏之意以是
四句明天之德元是物始於時配秋收既物成
暢於時配夏利為和義於時配冬物成收藏事
各合其宜貞為幹濟於時配冬物成收藏事
皆幹了於五行之氣唯少於土土則分五
氣四氣運行非土不載故也四氣即四時矣

自此已下明人之君子體仁仁效足以長人
 法天行此四德 君子體仁仁效足以長人
 體包仁道此法天之元德 嘉會足以合禮利
 善長於人此法天之元德 嘉會足以合禮利
 物足以和義 準皆可貞固足以幹事 真正堅固
 使事皆 君子行此四德者 元仁亨禮利義貞
 幹濟者 君子行此四德者 信為四德不論智
 者行此四事並須智故又乾 故曰乾元亨利
 鑿度云水土二行皆兼信智

貞結文王作易云乾元等之言也欲使君子
 而云君子者使諸侯公卿等皆悉行之但聖
 人分但乾卦象天故以此四德皆為天德但
 陰陽合會二象相成皆能有德非獨乾之一
 卦是以請卦之中亦有四德但餘卦四德皆
 劣於乾故其中各有餘辭如坤卦云元亨
 利牝馬之貞乾之四德無所不包矣然今以乾
 所言欲見乾之四德無所不包矣然今以乾

最六

四

喻佛者乾既是動用不息之義是陽氣之精
 粹不同陰體凝靜亦如佛是覺者是菩提之
 智不同涅槃凝寂之體以元亨利貞喻常樂
 我淨者然乾陽功用雖廣多無畔利天下萬
 物而實體之德唯此四故具五常故 仁義禮

習信也元者是仁亨者是禮利者是義貞者
 是信四德總名為智如上所配既具五常則
 攝盡具五行故四時故總合四德既具五行
 術攝盡陰陽具四時故攝周天也 佛德亦
 爾維無量無邊實體之德亦唯有四由此四
 故迥超凡夫外道二乘境界廣如下釋又乾

最六

五

是總名元等是別別德之外無別乾體佛與
 四德例此亦然疏始於一氣者推究此乾道
 之德所從之始始於一氣一氣者道之所宗
 陰陽天地之根本也謂天道未分陰陽未泮
 未有天地人物已前但是淳元之一氣故易

鈞命訣云天地未分之前謂之一氣 未分陰
 故云一也淨名楷疏序云一氣 未分陰
 辨天后華嚴序云造化權與之首天道未分
 於中轉有五運 運謂運數謂時 謂太易太初
 太始太素太極氣象未分謂之太易 此是一
 最初根 元氣始萌謂之太初氣形之端謂之
 本也

太始形變有質謂之太素質形已具謂之太

極轉變五故故名五運從太易轉變成四黃

庭經云殊途一會歸要終梁丘子注云同歸

一氣是以儒道至教皆宗於一黃庭又云五

行相推大歸一又云一之為物叵卒見莊子

云通於一而萬事畢又云一之所起有一而

未形郭象注云一者有之初至妙者也至妙

故未有物理之形耳夫一之所起起於

至一非起於無非無繫辭云天下之動貞夫

一者也此等所言一者皆謂氣也但幽玄無

也故孔釋一陰一陽云故老子云冲氣以為

和何上公云萬物中皆肇公云元氣含於大

象大象隱於圓形為識物之靈靈中有神神

中有身等乾卦象曰潛龍勿用陽在下也彼

疏釋云此一爻之象專明天之自然氣也又

文言云潛龍勿用陽氣潛藏此釋初九亦唯

指氣為本故云始於一氣也疏釋疏常樂下

二正明然佛德無量今特指此四者謂其五

意一者是佛實體之德故二者對揀凡夫妄

執常等四倒翻破二乘無常等四倒故三者

是四念處觀究竟果故四者諸佛雖說無量

法門究竟為顯此故五者如來二月在娑羅

樹四雙八隻中間而般涅槃只為表此理故

初言實體之德者起信論云真如自體相者

一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減從

本已來性自滿足一切功德所謂自體有大

智慧光明義故乃至常樂我淨義故名為如

來藏亦名如來法身二對揀凡夫二乘者由

凡夫迷自己如來藏法身真如本來常樂我

淨故妄計五蘊常樂我淨是故佛於種種經

中令俯不淨觀苦觀無常觀無我觀以將對

最六

六

治所執生死五蘊常樂我淨此上破凡夫然

猶未顯所迷法身常樂我淨故聲聞等稟此

脩行雖各證果尚迷法身常等四德是以佛

於諸了義大乘經中廣破此見故涅槃經第

二云衆生亦爾為諸煩惱無明所覆生顛倒

心我計無我常計無常淨計不淨樂計為苦

以為煩惱之所覆故雖生此想不達其義如

彼醉人於非轉處而生轉想此上正破二乘

我者即是佛義常者是法身義樂者是涅槃

義淨者是法義正顯真汝等比丘云何言有

最六 實四德 七

我想流轉生死汝等若言我亦脩習無常苦

無我等想是三種脩無有實義畧於不淨但

故我今當說勝三脩法苦者計樂樂者計苦

是顛倒法無常計常常計無常是顛倒法無

我計我我計無我是顛倒法不淨計淨淨計

不淨是顛倒法有如是等四顛倒法是人不

知正脩諸法此上雙結凡夫世間亦有常樂

我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無

義出世法者有字有義何以故世間之法有

顛倒故不知義何等為義無我者名為生死

我者名為如來無常者聲聞緣覺常者如來

法身苦者一切外道樂者即是涅槃不淨者

即有為法淨者諸佛菩薩所有正法是名不

顛倒以不顛倒故知字知義若欲遠離四顛

倒者應知如是常樂我淨云云汝等當知先所

脩習無常等想非是真實譬如春時有諸人

等在大池浴失琉璃寶悉共入水求覓是寶

競捉瓦石草木沙礫各各自謂得琉璃寶歡

喜持出乃知非真是時寶珠猶在水中有一

智人以方便力安徐入水即便得珠汝等比

丘不應如是修習無常苦無我不淨想等以
為實義汝等應當善學方便在在處處常修
我想常樂淨想復應當知先所修習四法想
者悉是顛倒欲得真實修諸想者如彼智人
巧出寶珠所謂我想常樂淨想

此上約法約喻對二乘四

倒重顯曰德此下聲聞難佛先說無我法佛以舊習用乳新醫斷乳後復用乳以况外道說我如來破我復說我等也後法合云

汝等當知如來亦爾出世降伏邪醫外道唱言無我人衆生壽者外

道言我者如蟲食木偶成字耳故佛唱言無

我為調生故為知時故說有我者如彼良醫

善知於乳非如凡夫所計吾我或言如大拇

指或如芥子或如微塵如來說我悉不如是

是故說言諸法無我實非無我何者是我若

法是實是真是常是主是依性不變者是名

為我汝當修習第五卷亦云又解脫者名為

不空如水酒酥蜜等瓶雖無水等猶名水酒
等瓶解脫亦爾不可說空及以不空空者無
二十五有及諸煩惱一切有為如瓶無水則
名為空不空者謂真實善色常樂我淨不動
不變猶如彼瓶色香味觸第七卷如來性品

卷六

亦云佛告迦葉謂四倒者於非苦中生於苦

想非苦者名為如來生苦想者謂於如來無

常變異捨此苦身入於涅槃

云云餘三例云世間說我無有

佛性佛法有我即是佛性云

云如來非雜食煩惱肉身

迦葉言我從今日始得正見自是之前我等悉名邪見之人

據迦葉之言即無我為邪見有我為正見後又云先教衆生修無

我者為除世間諸妄見故計我虛妄非真實

故如女人苦味塗乳今子不飲

子病服藥後忌乳故也

洗乳今飲子疑不飲等

云云我今亦說如來藏

云第三十七卷又云師子吼者說一切法悉

卷六

九

無常苦無我不淨唯說如來常樂我淨據上所引

重疊數者即知常樂我淨是諸佛究竟實德就涅槃一部首末廣辨此四文相極廣諸實教大乘亦然據涅槃是終寫上來已釋第二極教會權歸實故偏引之

意翻對兩重四倒竟三是四念處究竟果者四謂觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無

我此四行相在下普眼章三十七道淨等四倒此通大又諸法無行經云觀身畢

竟空觀受內外空觀心無所有觀法但有名智論亦同此說對治計不淨等四倒此唯大兩重四

倒既遣即顯自體具真實常樂我淨故名乘人修為

如來法身如前引起故云究竟果矣天台云

深觀念處即坐道場更不須餘機宜不同故說餘品餘品者四據四念處既是對治四倒

與前段四觀義亦不殊但緣四念是三十七品之首修行要門一切眾生從凡至聖通大

小乘無不修習故天台別有四卷念處之文

所以佛臨滅度遺囑弟子唯令依此而修遺之序廣在下

序分中說 是以別標為一門之意四諸佛雖說無量法門究竟為顯此者唯識論五位中第五究竟位頌曰此即無漏界不思議總

善淨也常常也安樂樂也解脫亦是淨也身大牟尼名法

也五如來二月在娑羅樹間等者涅槃第三十卷云善男子以是因緣故我於此娑羅雙

樹間大師子吼師子吼者名大涅槃善男子東方雙者破於無常獲得於常乃至北方雙

者破於不淨而得於淨善男子此中眾生為

雙樹故護婆羅林不令外人取其枝葉斫截破壞我亦如是為四法故令諸弟子護持佛

法何等為四常樂我淨此四雙樹四王典掌我為四王護持我法是故於中而般涅槃善

男子娑羅雙樹華果常茂常能利益無量衆
 生我亦如是常能利益聲聞緣覺華者喻我
 果者喻樂以是義故我於此間娑羅雙樹入
 大涅槃師子吼言世尊如來何故二月涅槃
 善男子二月是陽春之月萬物生長華果敷
 榮江河盈滿是時衆生多生常想為破衆生
 如是心故說一切法俱是無常唯說如來常
 住不變善男子孟冬枯悴衆不愛樂陽春和
 液人所貪愛為破衆生世間樂故演說常樂
結上已說之者此
 下例說我淨云 我淨亦爾如來為破世我
 世淨故說如來真實我淨言二月者喻於如
 來二種法身冬不樂者智者不樂如來無常
 入於涅槃二月樂者喻於智者愛樂如來常
 樂我淨據此即知佛二月滅
 及為表善樂我淨 然爾重四倒總
 有八倒其四念處觀既有性相兩重治於八

倒即成八行終至成佛即名八德謂法身常
 等四德是實德示現色身無常等四德是權
 德納耶輸等現不淨也受金槍等現苦也
 八自在現無我也下生入滅現無常也
 故天台云娑羅雙樹四枯四榮正表於此枯
 之言是天台所立
 文在別譯經本中 謂法性之色約大品
 經說 實非
 是淨凡夫計淨是名顛倒實非不淨小乘計
 不淨亦名顛倒今觀色種即空空空中無淨云
 何染著則凡夫淨倒破枯念處成色種即假
 假智常淨云何滯空而取灰斷言色不淨是
 名二乘不淨倒破榮念處成觀色本際非空
 非假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中
 間而般涅槃餘三類此觀受心法若無
 常無我等例之 故云
 常等然此真實四德既具如上諸門義理不
 同故疏備舉云佛之德也疏本乎一心者上
 所引起信論中真如四德之文是立義分中

論士總立一心為本於中有心真如心生滅
 二門心真如具常等四德心生滅中始本不
 二為究竟覺亦是四德勝鬘等意皆然故知
 倒正常等並不離一心佛無邊德亦無非一
 心廣如華嚴經夜摩偈讚品及此疏下釋普

賢章初種種幻化皆生如來圓覺妙心文中
 所說可檢叙之疏專一下二明脩心成其果
 德二一舉類乾道四德既始於一氣故道門
 脩鍊專於一氣道經云專氣致柔意云元氣
 是自然大道性本靜默柔弱故能生於動老子

云靜為能生剛強又云柔勝庶人不能安靜
線君默守柔弱故乖於道不能保壽命不能成萬
 事不能為人君主和於天下故老子云據梁
云富貴而驕自遺其咎又云飄風不故達道
終朝又云馳騁田獵令人心發狂等之人專注其志於至靜至柔一元之氣夫子

於合於自然大道勤而行之保雌守弱綿綿
 不已故老子令人為而不恃長而不宰挫銳
一為天下武如水處眾人之所惡如嬰兒之
未孩此上皆播略道經中文也儒道二教大
意皆然不功用既著而致於柔名為成道也
備成之時還成本道故道經云夫物芸芸各
歸其根歸根曰靜靜曰復命復命曰常又云

後歸於無極此如佛教道成則能保壽命成
 中及本還源為究竟果萬事子育萬物既合於乾道則各正性命保
 合太和乃利貞也故老子云天下之至柔馳
 騁天下之至堅又說當其無有其用外其身
 而身存終不為大故能成其大周易謙卦中

說謙如水而能下故百川歸之而成大海西
 昇經云柔弱莫過於氣氣之柔弱莫過於道
 道所以柔弱者包裹天地貫穿萬物夫柔之
 生剛弱之生強而天下莫能知其根本所從
 生者乎根本者據上諸文皆云道至柔弱故

最六

十二

今云專一氣而致柔也專一氣是脩行而致云脩一心而成道以對此也但文異耳所言一者若論根本即是元氣以未分清濁故云一也若約脩鍊即是和氣謂胎息法綿綿若存不縱不抑絕諸造作不運心機合本元氣離太急太遲太麤

太沈等名為和氣陰氣陽氣和通不二故云

一也故道經云冲氣以為和得氣和柔如又

云谷也養神不死是謂玄牝玄牝之門是謂

天地根縣縣若存用之不勤又云抱一能無

離乎一者道始生太專氣致柔河上公注云

亂則形骸應能如櫻兒乎又云心使氣曰彊

物而柔順也則和氣去中是曰彊梁鈔釋曰上柔下彊可

以得夫相對說之如上說乎是謂深根固蒂

道而彊梁合道而柔弱是也

人以氣為根又云天得一以清等地靈神靈

生正是以聖人抱一為天下式莊子云一其

性二也養其氣不以心合其德不以物黃庭

內景云殊途一會同歸歸要終一志不欠昇

虛無學道專一與虛空又云正一含華乃充

盈存正守一肇公云守真抱一不染外物清

虛太一其何有失繫辭云夫乾其靜也專其

動也直且則釋曰上所引文皆是儒道脩鍊

之門專氣而為要妙之義也脚著者皆各是

注老子郭象注莊子韓康伯本注謂河上公

明佛果之德既本乎一心若不脩一心而乃

別脩者豈成佛道如磨甄不成明鏡鍊鐵不

得真金等故清涼大師所說萬行並不離心

但能覺了自心現量畢竟清淨即一念之中

萬行備足心不起止也知不起觀也不緣萬

境捨也止妄不生戒也安心諦理忍也心無

間斷進也心體離念法也心之本覺佛也體

相無違僧也六度三寶並一心故華嚴經云
 菩薩脩諸佛法淨諸佛刹積集妙行調伏眾
 生乃至得大菩提悉不離心是故應以善法
 扶助自心應以精進堅固自心應以忍辱坦
 蕩自心應以智證潔白自心應以智慧明利

自心應以佛自在開發自心應以佛平等廣
 大自心應以佛十力照察自心又云菩薩應
 知自心念念常有佛成正覺何以故諸佛如
 來不離此心成正覺如自心一切眾生心亦
 復如是據上等文故知欲成佛道必須脩一

心也而言一者論云心真如者即是一法界
 大總相法門體所謂心性不生不滅等此總
 相心通於凡聖因果不分染淨故云一也疏
 心也下二正顯示八一標舉心者如來藏自
 性清淨心也况言心者總有四種梵語各異

翻譯亦殊一統利陀謂肉團心二緣慮名心
 謂八種識俱能緣慮自分境故三質多此云
 集起心即第八識集諸種子起現行故四乾
 栗馱謂堅實心今辨此也疏冲虛下二直顯
 冲者深玄也華嚴序云汪洋冲融又云包納

最六

十四

冲邃疏云冲深包博故老子云道冲而用之
 或不盈虛者非質故妙者染而不染故如蓮
 華雖在淤泥不為所染故喻妙法也天台解
 妙有其十義天長疏解妙云非麤非妙方名
 至妙故下文云種種幻化生於如來圓覺妙

心粹者精純也炳煥者俱是至明之相炳著
 煥爛也故華嚴疏序述十玄門中微細相容
 安立門云炳然齊現猶彼芥瓶意取歷歷分
 明不錯亂之狀矣論語云煥乎其有文章注
 云煥明也靈明者若但云明未揀日月之類

最六

十五

故云靈也意云心之明者在無法不知而無分別無法不現而無差別幽靈神聖寂然洞然故曰靈明即此靈明而炳著煥爛䟽無去下三豎通無去無來者謂此心不遷向前際去不從後際來亦不於現在住現在住者是諸有爲法也故成唯識論云住表此法暫有用今不同彼以此真心無相無能所故不可見之於現在淨名云但以數故說有三世非謂菩提有去來今良由菩提亦無自性即同真心故非三世若就菩提當相則有始無終

豈免初際真通三際者由不屬三際故俱通也且如今日眼識不能見昨日色者以隨所見色皆落謝過去也今以真心不隨諸法遷向過去故於今時向真心中能現前際諸法影像歷歷亦能預現未來之法歷然然雖通

於三際三際求之皆不可得與所知所現三際之境而不可分故言冥也華嚴經云法性徧在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無形相而可得前三句通三際後一句冥合䟽非中下四橫徧言非中外者有二

意一不在身中及中間亦非身外若在身中間則有處所若在身外則非我心根塵識三皆不可得何有內外中間者焉二謂此心非有無二邊故非外二邊既遣中道亦亡故非中非中非邊是絕待靈心也此言非中所謂非內中非謂是非中言非外言所謂非是外非謂是非外洞徹十方者心有所在則有所不在以無所在故無所不在故洞徹十方也洞徹二字通論義亦不殊若對冥通之言則二文文勢稍異謂洞然透徹無所不徧意

顯決定舉體全徧非莽鹵隨宜而說然冥與洞各於句中互相影畧二皆備矣不妨亦云冥通十方洞徹三際等既不滅下五真常不滅不生者真心不變故不生滅起信云所謂心性不生不滅然不生滅三性不同謂徧計

無體可生可滅依他起性即生不生即滅不滅圓成實性自體本有不待新生盡未來際究竟常住永不斷滅今即當此自性不生不滅不同前二若三性相對各據自相說者即徧計之法妄生妄滅圓成真心不生不滅依

最六

十六

他有二謂相同徧計似生似滅性同圓成不生不滅華嚴云一切法無生一切法無滅等以依他無別自性故全同圓成也一切大乘經說一切諸法不生不滅寂滅常住等皆此義也豈四山之可害者涅槃二十九云如我

昔告波斯匿王大王有親信人從四方來各作是言大王有四大山從四方來欲害人民王若聞者當設何計王言世尊設有此來無逃避處唯當專心持戒布施我即讚言善哉大王我說四山即是衆生生老病死生老病

最六

七

死常來切人云何大王不脩施戒今云害者以經云欲害人民也若就經文法合云生老病死常來切人者今即應云豈四相之可切亦通疏離性下六絕迹離性離相者諸法無性皆空即性也謂色即空等緣生諸法即相

也謂空即色等今以真心雖空無一物而體非空故離性雖隨緣成一切色等諸法而體非色故離相離相離性故名中道真性也奚五色之能盲者奚何也五色能盲即道經云五色令人目盲貪淫好色則傷精失明也五音令人耳聾

好聽五音則和氣去心
不能聽無聲之聲也

五色者青黃赤白黑

五音者宮商角徵羽文中舉此五方正色正
音餘可例知今疏意云夫色能盲者只能盲
對色之識今真心離相不與色對彼豈能盲
若對色色即空復誰能盲道教中以虛無寂

寞爲道忘情絕智爲脩故觀色聆音即盲聾

失道今真心離性不滯空無故見色聞聲聲
色不能盲之昧之也如鏡明見色色何翳明
疏處生下七不變四句兩對中皆上句以法
標之下句以喻顯之無始生死漂溺有情故

如流無邊無底故如海涅槃是第一義天高

超彼岸之義故有岸天之言驪珠者驪龍領

下有明月寶珠光明洞徹雖在海中光明不

滅不同燈燭入水則滅然不能徧照海中所

有一切故云獨耀衆生雖處生死之中此心

靈鑒不昧然且迷之不覺不覺故不能通達

一切但照體獨立如珠獨耀故梁武帝製達

磨大師碑文標意云滄海之內有驪龍珠白

毫色天莫見人莫識我大師得之矣滄者是

水深廣幽遠之貌如天蒼蒼是高速之貌踞

涅槃岸者涅槃此云圓寂一切諸法皆空心

本無念融爲一真體性無別生死喧動故真

心圓滿皆寂靜也踞者安然而居之謂也故

時人皆呼憍慢貢高爲踞傲法華云遙見其

父踞師子牀寶几承足憇云若非蓮藏化主

孰踞其源桂輪者月也月中有桂故目之爲

桂輪碧天者晴秋之夜無雲霧故唯見碧色

其猶第一義天無諸惑業雲霧故喻碧天既

諸法皆空寂則心之本覺大智慧光明徧照

法界離諸分別故云孤朗然月在青天無所

最六

六

不照是以心圓寂時如天之月不同海珠又前云獨者約就迷時但能自照不能普照一切今云孤者約晴霄秋天唯月普照天下星等燈燭皆不可類如即體之智非對待始覺之智可比疏大矣下八隨緣大矣哉者仰歎

之辭周易文勢也或在所歎之上即大哉乾元萬物資始又云大哉乾乎剛健中正純粹精等是也或在所歎之下即乾始能以美利利天下不言所利大矣哉又云隨時之義大矣哉又繫辭云盛德大業至矣哉等是也今

兼六

九

兼兩勢謂畧述此心豎窮三世橫徧十方於諸法中無不通徹述之不可窮盡故結歎云大矣哉兼欲述下能生起萬法性相無礙深遠廣博之德故標歎云大矣哉也萬法資始者正明此心不守自性隨緣生起世間一切

染淨諸法也今且先明迷此真心成有漏染法後方約次下疏文顯此心離倒本具河沙功德妙用性相無礙元是無漏之法且初染者謂諸眾生雖本有此清淨心由無始已來迷之不覺論中根本不覺也即獨頭無明迷真之義論云謂不如實知真如法

一故故妄認四大緣慮為已身心下文云妄認四大等

故展轉生起枝末枝末自有三重一由前根本無明故起種種煩惱二由煩惱故造種種業三由業成故受六道種種生死苦報佛名經云獨頭無明為煩惱種又云此三障者更相由藉由煩惱故以起惡業惡業因緣故得苦果一從無明起煩惱者畧說煩惱麤相唯貪瞋癡謂既妄認四大五蘊為自身心自然便貪一切榮樂之事欲以潤之便瞋一切違情之境恐損害之愚癡之情種種計校如上

煩惱皆由迷真執妄而起也二從煩惱起業者既貪瞋猛盛即造十惡等業或貪來生富樂之報造諸善業或厭下苦羸障欣上淨妙離備四禪八定不動業由迷第一義故善惡不動俱是有漏染業也三從業受報者然聲

響形影之報纖毫不差由前惡業成則有地獄餓鬼畜生等種種苦報由前善業成則有四洲及六欲天等種種樂報由前不動業成則有色界四禪無色四空等種種差別之報所受苦樂之身是別業正報所居勝劣器界

是共業依報然萬法展轉有所親依唯初不覺親依清淨心性即知萬法就最初始起必藉真心故云資始不言資生如乾云資始坤云資生地親生故後明此心具河沙德用者如次疏說疏萬法下二示心之覺相三一會

妄顯真以標指上云萬法通於染淨此云萬法且約染相會染皆空方顯淨相淨相與性即無礙也釋此一段之文作四重分別一具釋二配禪宗三配五教四辨所用之文字且初具釋所言虛偽者虛妄詐偽也謂但有其妄相而無實體曰虛隱其虛相詐現實狀曰偽故論云三界虛偽

圓覺經畧疏之鈔卷第一

音釋

情毛孔切心心駁用角切僂武盡彌充二切
俛無辭切俯竹救切味梨也切雌七移切紇戶結切
下莫朗切草也鹵立古切額戶感切龍下也

最六

二十一

圓覺經畧疏之鈔卷第二

最七

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏緣會而生者應先問云何得知萬法虛偽
答必待眾緣相會方能生故故云緣會而生
緣有其四謂因緣等無間緣所緣緣增上緣

畧

且就因緣解者有其内外外者如穀子水土
人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內
謂過去已熟之業為因此世父母為緣而此
身得生未有一物不假內因外緣而得生者
故中論云未曾有一法不從因緣生也此上

猶對小乘宗說若窮究緣生之義從本起末
說者清淨心性為因根本無明為緣生三細
業識為因境界為緣生六麤廣如起信論說
疏生法本無者既屬眾緣自無其體當知一
切生法不待滅而本無故云生法本無故中

論次前句云是故一切法無不是空者又云
因緣所生法我說即是空又云諸法不自生
亦不從他生不共不無因是故知無生肇論
云一切諸法緣會而生緣會而生則未生無
有緣離則滅如其真有有則無滅以此而推

雖今現有有而性常自空乃至實相自無非
推之使無故名本無又解生法即二執也生
空法空故云本無疏一切唯識者問既一切
本無何以現見諸法答唯是自己妄想心識
所變現故故云一切唯識以意識想塵或時
想無為有想有為

無即知心識所想無定故成唯識云彼我法
以喻五識緣五塵亦然故成唯識云彼我法
相我有種種攝盡一切世間諸法也皆依內識
識所變見相分而起假說隨緣相而非依離
識實有我法又云變謂識體自證轉似二分
見分相分也然有漏識自體生時皆似所緣
及能緣相似所緣相名為相分似能緣相名

爲見分此有二釋一云識體是有二分是無
無而似有故云似也二云二分亦有是依他
起所言似者似獨相見俱依自證起故依斯
計實有之二分也二分施設我法彼二離此無所依故二十唯
識偈云唯識無境界以無塵妄見如人目有
翳見毛月等事起信論云一切諸法唯依妄

念而有差別若離心念則無一切境界之相
又云心生則種種法生心滅則種種法滅問
若無外塵但妄見者應一切時一切處皆見
有色或皆不見何故於有色時處眼則見色
餘無色時處則不見邪答如人夢中所見境
界諸物雖一切是無從想心起然亦不妨見
有物處見無物處或先見後不見或初不見
後見非處處皆見亦非一期長見心識變起
諸法無而見有亦然又問若爾何故多人同
處同時皆同於有處見有無處見無有時見

最七

二

有無時見無邪答如百千餓鬼同依業力皆
於無膿血猛火等處同時而見豈清流河水
實有猛火等邪故知一切俱是心識疏識如
幻夢者先問曰既是心識變起諸境諸境雖
無心識還有何以前云生法本無有爲心識

豈非緣生法邪故此答云識如幻夢亦即是
無然唯識論亦有此喻而所用之義不同彼
云我法分別熏習力故諸識生時變似我法
如幻夢者幻夢力故心似種種外境相現緣
此執爲實有外境彼釋意云幻夢所見之物

最七

三

雖無其幻夢則不是無故有力變起妄境今
就無相及法性宗中所釋意即不然二喻之
中且約夢說謂夢想與夢境俱是無法若言
一有一無者則夢想與所見物應異異則夢
不是物物不是夢覺來夢滅其物應在如莊

周睡時夢見身為胡蝶在華園中蝶若非夢
 夢又非蝶則寤來夢滅胡蝶應在以二物真
 妄別故又蝶若非夢應是真蝶夢若非蝶以
 何為相以此而推夢想與胡蝶雖似能見所
 見之殊其實一體所言夢者但是在周睡時

本有心識由昧畧故忽然妄現倒想及胡蝶
 華園等相即呼此相及想而為夢也於此虛
 妄一夢之上似有內外身心之殊內心即蝶
 想身即蝶相外即華園之相理實而言想即
 蝶蝶即想蝶相既全空無蝶想豈獨是有又

所執蝶相分明似有豈便有邪又若能執之
 想寤來雖無不妨未寤之時且是有者所執
 蝶相寤來雖無未寤之時亦應是有若爾即
 是心境俱有何言唯識今窮本末以法合喻
 謂所言唯識者但是迷人睡合本有性淨真心

合莊周睡時本心故由不自了悟故合於遂
次句疏云但是一心有三細六麤等現合於即呼此等云唯識也
 合於此一類妄識之上似有內外之殊內合
外合其實境是識境識是境識合蝶即想故
 傳大士云未有無心境曾無無境心一一對

喻昭然可明智者審思矣佛於權教說唯識
 理者良由未顯出性淨真心且含在第八識
 中故以泯境存心至終教了義經中顯出真
 心本覺方言心境俱空也成唯識亦云為遣
 執心心所外實有境故說唯有識若執唯識

真實有者如執外境亦是法執若約病患之
 喻說者如人本有淨眼被風熱等翳根本無
眼之人必不患翳無即見空華種種相貌六
佛性物必無妄想也成唯識論釋意云空華雖無其見華之翳
 也非無今意即云離於本眼無別見華之眼

如離真淨心性無別八識之殊翳是熱氣熱氣復云何能見故能見所見皆是虛妄但以翳故本淨之眼虛妄見華即知境識皆空但以迷故真淨心中虛妄見境但言識無不言不迷但言本眼外無別翳眼不言不翳餘諸風熱昏狂等患

最七

四

皆例此知亦於本心之外無別狂心等也疏但是一心者問據上所說既心境皆無誰是見無之者且如真理本無見有之者故見有為妄今若亦無見無之者見無亦應是迷又雖夢想夢蝶不實且不妨有莊周身心今既心境俱無依何妄現根識塵境故答云但是

一心謂夢想兼胡蝶二相但是莊周一人無別二相妄識兼妄境二法亦但是真實如來藏一心無別二法故根身器界及心心所一切皆空無非一真心也諸大乘經論皆說萬

法唯心是此義矣然唯心之義淺深有異若法相宗言唯心者但是有為心識緣慮積集了別辨境為相即是此上來云一切唯識是也若法性宗云唯心者直是真如之心無為無相離諸緣慮分別緣慮分別亦唯一心故

最七

五

起信論云心真如者即是一法界大總相法門體云乃至離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如此中云緣慮分別等唯一真心例如彼法相宗中說諸外境唯八識也問若爾則諸佛菩薩豈但見無相真心更無有境界等邪答理實如此故經云離一切相即名諸佛等但得妄想根識塵境之執都盡則成融通自在身智國土深淨無礙如下覺相中說疏心寂而知者先問真心既非色聲香味等相

復無分別緣慮愛惡等相未審何者是此真心真心自體有何勝能云何表顯的有真心凡欲釋諸法門皆須釋名出體不可但言一心不出體相故此答云寂而能知也寂者是實體堅固常定不喧動不變異之義經云一

切空寂法是法寂不空若無真心之體說何物寂何物不動不變邪知者謂體自知覺昭昭不昧棄之不得取之不得是當體表顯義非分別比量義上言不喧不變動等者只說此知寂而不變等也寂是知寂知是寂知寂是知之自性體知是寂之自性用故清涼大師答順宗皇帝心要云靈知不昧性相寂然又云以知寂不二之一心契空有雙融之中道此經云圓覺普照也知寂滅無二也寂瓔珞經說等覺照寂妙覺寂照金光明經攝大乘論

說佛果無別色聲功德唯如如也寂及如如智也知獨存荷澤云即體之用自知即知而體自寂名說雖差體用一致誠謂用而常寂寂而常用知之一字衆妙之門恒沙佛法因此成立華嚴問明品說佛境界智佛境界知二相

各別偈答知云非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸群生彼疏釋云知即心體通於深淨然此真心有二種用一自性用二隨緣用今言知者即自性用不待對緣本自知故隨緣用者即一切分別種種心識差別

智慧及一切所作所為成辦一切事業以必待對緣方能發現及能成辦故如大摩尼寶能現一切色像亦能隨意出生一切所要之物名隨緣應用也若無意願即不出生又於不對緣之時亦不能現故其珠之光明即表

裏透徹常自照耀對物不對物堅實明淨常無增減其中影像不妨或有或無種種變易堅淨喻心之寂體也明照喻心之智用也堅淨者即明而堅淨也青黃種種差別者即對境能青黃等也疏目之圓覺者結成此經所

最七

七

詮法也若於寂知之境但見身心外塵生死變動之相及頑礙念念之相即不名覺故論云一切衆生不名爲覺等設於身心空有等中覺有能知之心不屬諸物常自能知雖似覺相亦不名圓以空有等法不即覺故覺心

之外仍有空有等故故非圓也今此良由從萬法展轉推逐悉無一法體存但是一真之心豎窮橫徧心外無別一法盡是覺心故名圓也故下文云證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故

顯心清淨乃至一切覺故首楞嚴云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞又云寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事是以觀推萬法虛幻如夢本空顯出心體即名圓覺矣上來具釋竟二配禪宗者從萬法虛偽乃至

識如幻夢五句是空義兼此寂知正是荷澤所傳空寂是心知是用之宗旨也三配五教者然此一段於五教中具足其四以此經但分同華嚴故不配圓教謂初二句小乘教次二句大乘法相教次識如幻夢一句意顯心

境全空即大乘破相教此二合之爲始教也後三句頓教兼次上三句與此相合以爲一義即是終教又此後三句中初句含終次句正頓後句含圓四顯所用文字者然此段文句皆有所憑唯目之圓覺一句是自結成矣

謂論云三界虛偽唯是一心今以躡前萬法之言故但改三界字為萬法字耳緣會而生及本無之言即是肇論宗本義中標云本無實相法性性空緣會一義耳釋云一切諸法緣會而生緣會而生則未生無有云云如乃上所引

至有而性常自空故謂之性空性空故故曰實相實相自無非推之使無故曰本無又生法二言法相宗經論章疏之常談也一切唯識識如幻夢者成唯識論文但是一心者起信論文則改唯字為但字矣疏彌滿下二即

體之相以圓收二初離過上推心境俱空顯出圓明知覺既無一塵一念之相即廓周法界彌然音測滿無有邊涯是一味之覺無不清淨故下文云爾時便得無方清淨乃至一身多身一世界多世界盡於虛空圓裏三世

一切清淨於真覺境中無別一塵有體之法何以故色乖空故如火乖水水不容火故云中不容他此即法界觀中真空絕相觀也於中正當泯絕無寄觀矣彼亦云良由會包歸空空中必無色又此中亦無於空何以故

非空故故佛頂經云若有一人發真歸源十方虛空一時消殞是知空色俱絕故云不容他也故泯絕無寄觀中又云不可言即色不即色即空不即空等又云生心動念即乖法體失正念故皆是不容他之義也亦應云以

容他物即乖法體又亦是理事無礙觀中以理奪事門彼文云事既攬理遂令事相皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無片事可得故據此即上推萬法虛偽乃至寂知即當事能顯理門也然中不容他之言此是佛頂

經文勢彼云云何是中更容他物疏故德下
二具德二初法二初總標具德謂根塵識等
一切諸法若是實有即乖覺性故華嚴云未
曾有一法得入於法性今以一切清淨不存
一微塵之自體故無邊清淨覺中所有一切

諸法莫不一一盡是性之德相性之業用如
金之器器器皆金如鏡之像像像皆鏡故云
皆同一性此是會事歸理也言德用者德即
相大用即用大皆同一性即體大然此德用
盡收色心境智時處教義行位一切諸法不

同論中翻對妄深本空但顯自性之德言無
邊者有二義一事法數多過於河沙無有限
量二謂此諸法等無自體故無有分限名無
邊矣疏性起下二釋成性相無礙理事交徹
事不異理理不異事互相融故謂覺性離前

執計之過故能全體起爲一切諸法如金出
鑛方爲諸器如鏡垢盡方顯萬像性外無別
一法爲能所起起唯性起故晉譯華嚴經有
性起品華嚴關鍵中有性起門縱說諸緣互
相資發就此門中緣起亦成性起然法相宗

所說真如一向凝然不變其緣起法自是有
爲色心若此法性宗所說真性洞鑒靈明全
體即用故舉體常爲萬法舉體常自寂然寂
然是全萬法之寂然故不同虛空斷空頑凝
而已萬法是全寂然之萬法故不同徧計倒

見定相之物擁隔阻礙境智歷然者一切諸
法雖其數無量不出色心收盡但倒執之時
色等諸法是五根六塵心心所法是情識緣
慮等念今無能所之執故成無邊妙境無量
智慧此二句即當依理成事門及理如事現

門相得性融身心廓爾者即事如理徧門謂諸事相既全性起不異性故隨所依性廓周法界故下文云身心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順又云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界乃至六塵四大陀羅尼門

最七

+

等徧滿法界疏方之下二喻賢首品十種三昧門中第一圓明海印三昧門也謂大香海澄淨萬象歷然齊現猶如印文影像如諸相海水如圓覺故文云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂皆令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力又大集經云閻浮提一切衆生身及與外色大海中皆有印象故名海印菩提亦爾是名菩提海印三昧清涼以十義釋之具在大鈔越彼太虛

最七

十

者有二義故越一若以目觀此虛空此空尚以色爲邊際故二若以智觀此空此空是識所變但是覺性之中一分義故又真覺融色故彌徧十方此太虛不能融色故不徧融既不相疑故佛頂云空生大覺中如海一漚發憇云

首楞歎虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常談海形牛跡故云越也疏恢恢下三結歎覺體超名相恢恢者廣大曠遠之狀老子云天網恢恢疎而不漏天所羅網恢恢甚大雖自疎遠伺察人善惡無所失也莊子云恢恢焉猶有餘地是是者日光熾

盛照曜輝赫之貌也恢恢體也寂也圓也是是見用也知也覺也迴出思議之表者不可思議也何名不思議心言不及故謂理圓言偏言生理喪法無相思想思則亂生故金剛三昧云千思萬慮不益道理徒爲動亂失本心王

故知心王言語道斷名是言心行處滅相是心之

行故古德云口欲辯而辭喪心將緣而慮息

則迥出於言象之表矣云心言不及者謂法

無名故言不及法無相故心不及於所緣境

非定名定相故於心口不可思議何法不思

議即圓覺性相無礙也何故不思議即染而

淨凡聖通局之類一何用不思議假名引

雜入今泯絕蹤顯法超情令亡言故謂法體

實離思議之境若令住思議永不能入今說

離言超情衆生即忘言絕慮不住言象而求

之自然入也故六七祖師皆有善惡不思量

等言矣

圓覺經畧疏之鈔卷第二

音釋

闕彼與切慎鬻音配獠許必切狻許月切

鷲疾亡句切廐音救髻徒聊切第徒梨切

涪扶鳩切水出激外挈提苦結切

南入漢切也

圓覺經畧疏之鈔卷第三

最八

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏我佛下二明教二一總叙教起因緣二一

明佛悲念我佛證此者此謂前不思議融通

法也佛證此法得無上安樂無上菩提覺法
樂無上涅槃法

滅衆八愍一切衆生皆有此安樂之法而乃迷之

橫受虛妄之苦故賢首云真樂本有失而不

知妄苦本空得而不覺故十地論云佛成道

七日未說法者顯示自樂大法樂故復捨如

是妙樂悲愍衆生爲說故知諸佛證唯證此

說唯說此故法華云佛自住大乘如其所得

法定慧力莊嚴以此度衆生自證無上道大

乘平等法若以小乘化乃至於一人我即墮

慳貪此事爲不可疏再歎奇哉者即華嚴出

現品云佛子無一衆生而不具有如來智慧

但以妄想顛倒執著而不證得凡夫妄想權
小執著顛倒

二通若離妄想一切智自然智無礙智則得現

前便舉一塵含大千經卷之喻後合云如來

智慧亦復如是具足在於衆生身中但諸凡

愚不知不覺不得利益爾時如來普觀一切

衆生而作是言奇哉奇哉故云
再也此諸衆生云

何具有如來智慧迷惑不見我當教以聖道

今其永離妄想自於身中得見如來廣大智

慧與佛無異疏三思大事者三思之言有其

二意一者十地經是佛初成道第二七日說

故論判云時勝謂成道第二七日說故爾問若
初

表勝初七何故初七思惟因行能說緣所化
不說論次答曰

行故微將所得妙法以
運物機故思惟行釋曰十地論但云思

惟今云三思者外有文而內有義有義者夫

思惟忖度審諦必番覆再三以爲後軌如三

請三禮之類也外有文者即論語云季文子

三思而後行子聞之曰再斯可矣注云文子忠而有賢

行其舉事寡過不必乃三思也今借此語以對上再歎之言

也二者法華經云我始坐道場觀樹亦經行

於三七日中思惟如是事今云三思者二即三七日思即思惟

如是最八我所得智慧微妙最第一即大事也後當具引本文

即此是十地論中思惟因行也衆生諸根鈍著樂癡所言如

斯之等類云何而可度此十地論中思惟緣行也故下云悟交易

難今此但是難者正由著樂癡所言故難悟也疏言大事者經云諸

佛世尊唯為一大事因緣所謂欲令衆生開

佛知見使得清淨故出現於世等義如下釋

疏既全下二叙佛化儀三一明利濟心等既

者已也是躡前證此之言也謂前云證此又

云三思等已是摧魔軍全十力訖今為欲顯

演教度人儀式故却牒起成道之相故云摧

魔等也全者簡菩薩十力智度論說菩薩亦

有十力故今云全十力即佛智也諸論皆云

十力華嚴梵行品文乃名智也然如來唯一

諸法實相智力此力有十種用故說為十名

力者能摧怨敵故不可屈伏故其十種別義

在下佛答普眼文中有十力章廣釋疏能摧

等者本行經說悉達太子向菩提樹下心念

欲度波旬放光照三千界波旬自然聞偈聲

說太子欲證大明空汝境界魔領無量徒衆

詣菩提樹變現種種可怖畏相太子唯思念

法心不擾亂最八乃至魔退諸天讚喜即於其

夜成阿耨菩提言樹下者菩提樹下也今却

以十力在降魔前者但取文便非謂成道在

降魔之前疏爰起四心者爰是發語之辭爾

雅云爰曰也起謂發起四心者謂慈悲喜捨

四無量心也菩薩從初乃至成道常運此四種心教化衆生謂慈能與樂悲能拔苦喜謂慶彼得樂捨謂怨親平等此四種心各具三緣一者生緣緣一切衆生相二者法緣緣五盛差別之相三者無緣不住上二相也皆廣大無量故云四無量心疏寶藏者涅槃

第七因說常樂我淨迦葉菩薩問云世尊二十五有有我不可也佛言善男子我者即是如來藏義一切衆生悉有佛性即是我義如是我義從本已來常爲無量煩惱所覆是故衆生不能得見善男子如貧女人舍內多有真金之藏家人大小無有知者時有異人善知方便語貧女人曰云云乃至是人即於其家掘得真金之藏女人見已心生歡喜主奇特想宗仰是人善男子衆生佛性亦復如是一切衆生不能得見如彼寶藏貧人不知善男子

我今普示一切衆生所有佛性爲諸煩惱之所覆蔽如彼貧人有真金藏不能得見如來今日普示一切衆生諸覺寶藏所謂佛性而諸衆生見是事已心生歡喜歸仰如來第十八又云善男子大涅槃經悉是一切諸佛祕藏何以故諸佛雖有十一部經不說佛性不說如來常樂我淨諸佛世尊不畢竟涅槃是故此經名爲如來祕密之藏十一部經所不說故故名爲藏如人七寶不出外用名之爲藏又如來藏經有九種喻喻如來智慧隱在衆生身名如來藏今疏引者第五喻也經云譬如貧家有珍寶藏寶不能言我在於此既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見大法寶藏在其身內不聞不知耽著五欲輪轉生死受苦無量

是故諸佛出興於世為開身內如來法藏九
喻之中義意并餘八喻文義並如下文殊章
廣釋然彼經末總校量功德云供養過去恒
沙佛乃至造恒沙七寶臺高十由旬日日如
是乃至五十恒沙七寶臺供養恒沙如來不
如有人云百分不及其一云乃至譬喻所不
能及凡夫身中佛難信故信者功德倍多疏然迷下二明隨器
頓漸迷頭捨父二喻皆喻衆生迷失本性謂
為本無故輪迴生死此是佛所化之機也於
中復有二類故舉兩喻言迷頭者佛頂經第
四云富樓那言敢問如來一切衆生何因有
妄自蔽妙明受此淪溺佛告富樓那汝雖除
疑餘惑未盡吾以世間現前諸事今復問汝
汝豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以
鏡照面愛鏡中頭眉目可見瞋責已頭不見

面目以為魑魅無狀狂走於意云何此人何
因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故
佛言妙覺明圓本圓明妙既稱為妄云何有
因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因
從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如
是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無
有生欲何為滅得菩提者如寤時人說夢中
事心縱精明欲何因緣取夢中物况復無因
本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自
怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何
遺失富樓那妄性如是因何為在汝但不隨
分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三
因不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即
菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬
勞肯綮修證言捨父者法華信解品須菩提

等四人聞方便品及譬喻品未曾有法以喻

領解今取意撮畧叙之

大意云如人年小捨父逃逝

久住他國至五十歲年既長大如復窮困馳
騁四方以求衣食漸漸遊行遇向本國其父
先來求子不得中止一城其家大富財寶無
量窮子備賃展轉遇到父舍住立門側遙見
其父踞師子牀寶几承足諸婆羅門利利居
士恭敬圍遶以真珠瓔珞價直千萬莊嚴其
身吏民僮僕手執白拂侍立左右窮子恐怖
悔來至此竊作是念疑是國王大臣恐逼驅
使疾走而去長者遙識心喜念言財有所付
遣人往捉窮子稱怨自念無罪而被囚執父
知彼下劣方便遣憔悴人徐語言此有作處
倍與汝價雇汝除糞父著麤弊衣執除糞器
語言勤作勿復餘去我如汝父如所生子呼

之為兒窮子雖喜猶謂作人故二十年中常
令除糞後相體信出入無難然其所止猶在
本處父疾臨終命子集會親屬王臣付與財
寶後法合云世尊大富長者即是如來我等
皆是佛子云云我等於生死中受諸熱惱迷惑
無知樂著小法今日世尊令我思惟蠲除諸
法戲論之糞得至涅槃一日之價心喜為足
便為弘多佛便縱捨不為分別汝等當有如
來知見寶藏之分世尊以方便說如來智慧
我等從佛得小涅槃以為大得於此大乘無
有志求又因如來智慧為諸菩薩開演大乘
而自於此無有志願所以者何佛知我等心
樂小法以方便力隨我等說而我等不知真
是佛子今我方知世尊於佛智慧無所吝惜
若我樂大佛則為我說大乘法於此經中唯

五八

*

說一乘是故我等說本無心有所希求今法王大寶忽然而至疏悟有易難者迷頭者如狂心歇歇即菩提此為易也捨父者二十年中除糞猶在本處不肯早信是長者子故為難也疏故仙苑等者由前根有易悟難悟之殊故佛說頓教漸教之異也仙苑鹿野苑也是古昔仙人所住處故普曜經云佛成道訖第六七日於波羅奈國仙人鹿苑度阿若憍陳如佛唱善來必為便發戒品付法藏經云佛住波羅奈鹿野苑中古仙住處為五比丘初轉法輪覺場者菩提場也梵語菩提唐言覺今取唐言故云覺場場者證覺之處即天地之中摩竭提國王舍城西二百里菩提樹下金剛座上若約法則萬行皆是道場理智相會之處故為表所說如證故不移其處而

說頓教頓教最初即華嚴也經云如是我聞一時佛在摩竭提國阿蘭若法菩提場中始成正覺乃至有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩所共圍遶疏教與頓漸者對上易悟之機即菩提場初成正覺不移其處便與頓教頓教之首便是華嚴自後乃至滅度中間每遇上根即頓說真性時處不同皆名頓教有數十部又對上難悟之機故三七日後往波羅奈仙人住處而與漸教漸教之首即是五比丘所聞四諦法輪中間三時五時漸次而說處所各別終至法華涅槃皆名漸教三乘權實部類尤多今但指二處者各論根源最初起者疏漸設下三明頓漸之相五時異者佛初成道三七日思惟已便往仙苑及諸住處十二年之間說諸有為法緣生無我然猶未

說法無我理名初時有教即阿含等一藏小
 乘經是第二時中依徧計所執說諸法空然
 於依他圓成猶未說有名為空教即諸部般
 若經是第三時中說法相大乘境空心有名
 中道教即深密等經是第四時中開示一切
 衆生如來知見會第八三乘為一乘會權入實名
 同歸教即法華經是第五時中臨入涅槃說
 一切衆生乃至闡提皆有佛性凡是有心定
 當作佛常樂我淨名常住教即大般涅槃經
 是從始至終成就一類之機故總名為漸教
 疏空有迭彰者迭遞也謂約我法心境真俗
 或先後或同時遞互相對彰顯諸法空有之
 義也且初心境有兩對空有謂第一時教心
 境俱有第二時教心境俱空上二先第三時
 教境空心有同時遞互約真俗者自有四句謂第

第八

同時

上二先

後遞互

第三時

教

境

俱

有

空

心

有

兩

對

空

有

謂

第

二時教俗有真空四五時教俗空破世間常
 真有顯出世常善故故經云空第三時教四
 重二諦前後相望互為空有若二三時教相
 望第二時真俗俱空第三時真俗俱有約我
 法者亦有四句謂第一時教初人天乘我法
 俱有中間大乘我法俱空次初小乘我空法
 有最後涅槃我有法空彼亞破小乘無上來
 總有十對空有皆約法約時遞互隱顯故云
 迭彰此下雖更說空有相對若約諸教說空
 說有判深淺者如說諸外境取第一第二時
 教相望一有第八二空空深有淺若說依他緣起
 心心所法自有兩對謂二三時教相望二空
 三有空淺有深三與四五相望初有後空空
 深有淺若說我者初後相望初空後有空淺
 有深餘之空有深淺皆例此知由此諸教或

第九

破有讚空或毀空讚有不得此意難解聖言
 疏頓無二諦等者顯中道第一義諦第一義
 諦有二釋一雙融明中即真俗相即而不二
 便為第一義也故仁王云於諦常自二真俗於
 解常自一真即俗通達此無二真入第一義
 故昔人云二諦並非雙恒乖未曾各二雙泯
 顯中謂非真非俗但是心靈故天台云即下
 句幽靈絕待是也然非真非俗復有二意一
 互奪故謂俗即真故俗泯真即俗故真亡故
 華嚴經云無中無有二無二亦復無三世一
 切空是則諸佛法二顯體故謂言其非真者
 所謂非是真非謂是非真非俗亦爾既非彼
 二但是靈明自體幽微玄妙不可思議故云
 幽靈絕待若要廣說即檢玄談第三門辨法
 性對破相宗五義差別中鏡影等喻及絕待

靈心觀中義理叙之又雙泯者但泯對俗之
 真不泯真體亦得名為非二諦而絕待故古
 人云一雙孤鴈掠地高飛兩箇鴛鴦池邊獨
 立疏今此下二別叙此經旨趣三一標宗然
 一藏經既不出頓漸二教今應各指其類漸
 者始自鹿苑終於鶴林三時五時從初至終
 漸引一類學者於中法華涅槃會權歸實是
 大乘漸教中終極之教也頓者有二一化儀
 頓謂華嚴經初成佛時稱性一時頓說理事
 本末始終因果窮理盡性故二逐機頓謂對
 上根具足凡夫頓指絕待中道真性不同法
 華涅槃之類有三可破有權可會但顯一真
 覺性即勝鬘密嚴金剛三昧如來藏普光明
 藏圓覺等四十餘部文中皆少說事緣真詮
 真性理智良由無三車除糞化城等由緣可

會也故指此經是頓之流類也此是逐機顯體之頓非化儀之頓矣既非漸次之教故不屬三時五時疏故如來下二正叙三一叙序分言寂光土者天台大師立四土一凡聖同居土亦變化土也二方便有餘土三實報無障礙土自他受用四常寂光土法性土也方便一土法相所無天台依智度論及法華經立彼論九十五云阿羅漢先世因緣所受身必應當滅住於何處成就佛道答有淨佛土出三界外乃無煩惱之名於是國土佛所聞法具足佛道如法華經說我於餘國等今經云入於神通大光明藏三昧正受乃至不二隨順故是寂光土也疏凡聖一源者文云一切如來光嚴住持佛佛同此故當法性土亦即自受用上以此宗理智不分故又云是諸衆生清淨覺地疏現受用身者他受用也經

卷八

十一

云於不二境現諸淨土疏主伴同會者經文列菩薩衆已結云與諸眷屬皆入三昧同住如來平等法會義皆在疏下之文也疏曼殊下二叙正宗二一信解真正曼殊者即文殊之正梵語也其名德之義如下疏釋疏大士者是法身起最初之心也餘義檢下疏引起信了二覺發三心修五行及華嚴善財大集法行等處而說疏薄伽者佛地經云如是我聞一時薄伽梵論曰薄伽梵者謂薄伽聲依六義轉一自在義二熾盛義三端嚴義四名稱義五吉之大士故疏創問本起之因者創是最初之義此有一創一諸菩薩未問文殊先問此前未有人問故云創二所問之事是佛法地位中最初要解之法也此法之前更無佛法因果之義可為初起之要故疏本起者本因所

祥義六尊貴義如有頌曰自在熾盛與端嚴
名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總
名薄伽梵如是一切如來具有於一切種智
皆不相離是故如來名薄伽梵其義云何謂
諸如來永不繫屬諸煩惱故具自在義炎猛
智火所燒煉故具熾盛義妙三十二大相等
所莊飾故具端嚴義一切殊勝功德圓滿無
不知故具名稱義一切世間親近供養咸稱
讚故具吉祥義具一切功德常起方便利益
安樂一切有情無懈廢故具尊貴義疏至尊
者至極之尊也且兆人臣於國王國王臣於
上帝上帝即天帝也諸天奉佛三乘賢聖亦
事於佛佛是眾聖之尊如眾星月為最眾流
海為最眾聖佛為最故云至尊也疏首提者
初舉也究竟果者經正答中初標舉云善男

子無上法王有大陀羅尼門名為圓覺流出
一切清淨真如菩提涅槃及波羅密教授菩
薩此所標圓覺者大位在果體通染淨故此
約無上法王有之下云無始幻無明皆從中
建立若論中一心即大位在因亦通染淨故
標云眾生心釋之具覺不覺二義所言究竟
者即論中始覺合本覺始本不二名究竟也
疏照斯真體者經云一切如來本起因地前
目皆依圓照能照清淨覺相所照永斷無明
方成佛道兼標下滅夢形疏滅彼夢形者經
云云何無明善男子一切眾生從無始來云
乃至此無明者非實有體如夢中人夢時非
無及至於醒了無所得夢形者喻無明也今
合前照真成疏知無我人誰受輪轉者經云
本起因也修圓覺者知是空華即無輪轉亦無身心受

彼生死非作故無非作觀破本性無故自性

本來無故 疏種種下二依解修證三一通明觀行

上根修證三一觀成同佛種種幻化等者答

普賢所做以成修於觀行用心之本也謂普

賢問云修大乘者聞此圓覺云何修行約當

起 若彼衆生知如幻者身心亦幻云何以幻

還修於幻修問 若諸幻性一切盡滅則無

有心誰為修行斷滅誰修問上 若本不修行

令妄想云何解脫皆解行相違也 佛答云一切衆生

種種幻化皆生如來圓覺妙心猶如空華從

空而有標為 疏幻盡覺圓者此含兩重之意

初即普賢章用心義理後即普眼章觸境長

時用心正成觀行且初意者經云幻華雖滅

空性不壞衆生幻心還依幻滅諸幻盡滅覺

心不動依幻說覺亦名為幻若說有覺猶未

離幻說無覺者亦復如是乃至知幻即離不

作方便離幻即覺亦無漸次如此展轉不淨

後約正修中釋者普眼章中佛說新學菩薩

及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念

遠離諸幻先依如來奢摩他行堅持禁戒安

處徒衆宴坐靜室恒念此身四大假合各離

根塵緣相假名為心畢竟無有幻身幻心幻

塵乃至幻滅亦滅此是疏中幻盡二字也幻

滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現又如

摩尼等此是疏中覺圓也疏心通法徧者經

云此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影像故

爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺

圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨云云 乃

至一身多身一界多界一切清淨皆是心通

也然此亦有法通之義疏 言法徧者經云善

句窄故合而不顯也

男子虛空如是平等不動當知覺性平等不

動云云乃至善男子覺性徧滿清淨不動圓

無際故當知六根徧滿法界云云乃至陀羅

尼門徧滿法界云云乃至始知衆生本來成佛

此是法徧二字也云云即不通義即舍法徧法徧義

無可徧故但以諸法現時依心所現心墜故

諸法似有自體分限心通故即無分限為徧

也然衆生成佛文是此門疏今乃取意於後

通難門中述之便當牒起問目也詳之可見

圓覺經畧疏之鈔卷第三

音釋

爰于元切掘渠勿切易白祭苦禮切繼

為也地為日

表八

十四

圓覺經畧疏之鈔卷第四

最九

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏心本下二徵釋迷源且初一句者前云衆生成佛今牒而舉之以答金剛之難難云若諸衆生本來成佛何故復有一切無明若諸

最九

無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱故今叙佛答大意云心本是佛等也謂真心之體本來是佛然無始來妄念相續自不知是佛故論云一切衆生

不名為覺以從無始時來念念相續未曾離念故說無始無明佛頂云煩惱菩提二俱無始是知衆生無始已來元來是佛元來未悟非先來成佛後起無明等故無所難之過失也但以念念本空故心心本佛故論云所言

覺義者謂心體離念離念相者等虛空界即是如來平等法身此說念相本離為離念矣故云由念起而漂沈也漂者暫出人天沈者沈淪三惡道然真心體即法身身心互言皆得故論標云心體離念結云即是法身然但身非形相心非念慮故本是佛若妄認形相念慮即身心俱隱如肇公云隱在形骸等也故佛答云始終生滅聚散起上念念相續循環往復種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性亦同流轉譬如動日能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移等善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑云云義如下疏此等正同論中無始念念相續等也疏岸實不移等者

密翻經云舟行岸移以顯心實是佛但迷似
衆生岸實是停但舟行似轉故云驚驟驚者
馳也驟者馬疾行也馳驟皆是急走之相即
此喻相若意已明况有空華金鑛之喻疏頓
除妄宰空不生華者經云譬如幻翳妄見空

華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起
諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華
滅於空時不可說言何時更起空華何以故
空本無華非起滅故此喻喻頓悟心體是佛
即自覺本無念慮故序合意云頓除妄宰也

言頓除者達之本無也疏漸竭等者此喻即
漸修也經云善男子如銷金鑛金非銷有既
已成金不重爲鑛經無窮時金性不壞偈云
金非銷故有等合云一切如來妙圓覺心本
無菩提涅槃成佛輪迴但聲聞所得猶不至

最六

二

彼親證何況以思惟心測圓覺境如取螢火
燒須彌山乃至復結空果等然法合鍊鑛之
文正是彌勒章中斷輪迴根本是也此但說
道理之喻其除斷之法即是後文疏今撮畧
前後而叙之云漸竭愛源也後文者一切衆

生從無始際由有種種恩愛貪欲故有輪迴
乃至造惡鬼獄造善人天皆不成聖翻二種
障顯出五性皆是輪迴此上皆愛源也此下即是漸斷云若
諸衆生於大圓覺起增上心當發大願依願
修行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法

最九

三

嚴證大圓覺妙莊嚴域疏理絕下三畧辨地
位二一依位漸證此初一句者經云圓覺自
性非性性有循諸性起無取無證於實相中
實無菩薩及諸衆生何以故菩薩衆生皆是
幻化幻化滅故無取證者譬如眼根不自見

眼性自平等無平等者疏智似階差者眾生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別疏覺前前非名後後位者經云若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅即知此生性自勞慮若復有人勞慮永斷得法

界淨即彼淨解為自障礙故於圓覺而不自在十信位見解為礙雖斷解礙由住見覺覺礙為礙而不自在賢位有照有覺俱名障礙是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅如自斷頭以礙滅礙礙已斷滅無滅礙者聖位一切障

礙即究竟覺得念失念無非解脫成破等乃至法界海慧照了諸相猶如虛空果位疏况妄下二忘心頓證經云一切菩薩及末世眾生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辨真實聞此

法門信解受持不驕不怖是則名為隨順覺性不局地位疏德等圓明者同佛也菩薩圓佛具否經云當知眾生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛菩薩佛說是人名為成就一切種智果智圓明也疏然出下二別明觀行中根修

證二初結前上根生後中下之意也謂良善之馬既中牽出纜見鞭影即馳驟長衢不假頻更鞭撻如上根人纜聞前段法門即生解起行乃至證入不假三觀諸輪等也鞭影之言即是中論云如駛馬見鞭影而行也天台

大師亦用此喻涅槃經中亦有此意而文不同彼云如御馬者凡有四種一觸毛二皮三肉四骨隨其所觸稱御者意如來亦爾以四種法調伏眾生一為說生令受佛語如觸其毛隨御者意餘老病死配皮肉皆文皆例此也御者調馬無有決定

佛調衆生決定不虛故號我爲調御丈夫兩處文皆况舉一隅而示之可以三隅反也疏埋塵大寶須設治方者論中因說發心修行便有問曰上說法界一相佛體無二何故不唯念真如復假求學諸善之行答曰譬如大

摩尼寶體性明淨而有鑛穢之垢若人唯念寶性不以方便種種磨治終無得淨如是衆生真如之法體性空淨而有無量煩惱垢染若人唯念真如不以種種熏修亦無得淨以垢無量徧一切法故修一切善行以爲對治

若人修行一切善法自然歸順真如法故善以法外達妄除中順真如故疏故三下二正叙中根法門澄即止也明即觀也威德問云大城四門隨方各入云云願說一切方便并修行人總有幾種佛答無上妙覺周徧十方於諸修行實無有

集九

五

二方便隨順其數無量歸源性無二方便有一切善行多門又如前論云修等也圓攝所歸循性差別當有二種疏真假俱入者釋上三觀入圓覺也真假俱三字一字是一觀謂真入假入俱入也真謂泯相澄神觀奢摩他也假謂起幻銷塵觀二摩鉢提也俱謂非

真非假亦真亦假即絕待靈心觀禪那也可檢經叙之疏諸輪綺互者謂二十五輪有開有合或先後或同時互相交絡猶如錦綺故云綺互單複圓修者單修復修圓修也謂二十五中初三單後一圓中間複者三觀互舉爲首各成

七觀三七成二十一要具說者即檢下經文疏文叙之其圓修者經文云若諸菩薩以圓覺慧圓合一切於諸性相無離覺性餘者不並具引疏四相潛神非覺違拒者淨業問云若此覺心本淨因何塗汙使衆生不入佛言衆生從

無始來妄想執有我人衆生壽命認四顛倒
爲實我體云云由此不能入清淨覺非覺違拒
諸能入者有諸能入非覺入故是故動念息
念皆歸迷悶又云如人不自斷命又云衆生
生無慧目故又云不了四相多劫勤苦終不

成聖果云云讚喜誇瞋則知我相堅固執持潛
伏藏識遊戲諸根曾不間斷其四相之義在
下教起因緣門中畧釋至本文廣釋若要具
說檢而叙之疏四病出體者普覺問求何等
人修何法行何行除何病佛答云當求一切

正知見人云云心不住相不著二乘乃至心恒
清淨夫不著凡也四病者一作病若有人言我於
本心作種種行欲求圓覺乃至圓覺非作得
故二任病不斷生死不求涅槃無起滅念任
彼一切三止病我今自心永息諸念四滅病

最九

六

我今永滅一切煩惱身心畢竟空無所有疏
心華發明者若善男子於彼善友不起惡念
即能究竟成就正覺心華發明照十方刹疏
復令下三道場加行下根修證文云撮畧取
意而引

若佛滅後信圓覺心欲修行者若在伽藍安
處徒衆有緣事故隨分思察如我已說若無
他事因緣即建道場當立期限長百二十中
一百下八十
安置淨居疏尅念攝念而加行者謂令施設
形像云云懸諸幡華經三七日稽首十方佛名
求哀懺悔遇善境界得心輕安此上皆過三
冠念也

七日一向攝念云云非彼所聞一切境界終不
可取此上皆攝念也疏別徧互習者謂別習徧習互
習也別習者若修奢摩他先取至靜不起思
念靜極便覺若修三摩鉢提先當憶想十方
如來菩薩依種種門漸次修行等若修禪那

先取數門心中了知生住滅念分齊頭數如是周徧四威儀中分別念數無不了知漸次增進乃至知百千世界一滴之雨如目覩所受用物是名三觀初首方便疏徧習者文云若諸衆生徧修三觀勤行精進即名如來出

最九

七

現於世疏互習者文云若末世鈍根不得成就由昔業障當勤懺悔先斷憎愛嫉妬謂下根之人於上三種淨觀中隨學一事此觀不得復習彼觀心不放捨漸次求證諸障若消滅佛境便現前疏業障惑障而消亡者文在

互習中也可配之疏成就慧身是華嚴之文與此義同故用之也謂一切法即心自性全體是慧故云身也一切即心自性是靜極全慧即覺徧靜極覺徧是別習奢摩他之文如上所引百千世界是別習禪那之文亦如上

引佛境現前即彼偈文諸障若消滅佛境便現前亦如上引疏是以下三叙流通分五名者文云是經名大方廣圓覺陀羅尼亦名修多羅了義亦名祕密王三昧亦名如來決定境界亦名如來藏自性差別汝當奉持超刹

實施福者文云假使有人純以七寶積滿三千大千世界以用布施不如有人聞此經名及一句義疏說半偈義勝河沙小乘者文云假使有人教百恒河沙衆生得阿羅漢果不如有人宣說此經分別半偈上來第二正叙

竟疏實由下三結勝無法不持者是一切法總皆持也經云有大陀羅尼門陀羅尼是梵語此云總持故也無機不被即上所叙上中下根皆令證入疏噫巴下三叙疏六一標意噫者陸韻云恨聲也孔安國云心不平之聲

也疏巴歌和衆似量騰於猿心者巴歌則巴
峽歌辭如唱竹枝之類隨發一聲無有不解
齊和之者今以之况淺近權小之教舉之聞
之易信易順似量者去聖特遙源流益別國
土隔遠教理澆訛或造論或注經或疏鈔或

八

九

開禪其中失聖意者千萬得意者無一二習
俗生常濫似於真無由辨得故云似也復云
量者即因明論本偈云能立與能破及似唯
悟他現量與比量及似唯自悟此中真現量
真比量似現量似非證似比量似非義真立破似

立破今意云開禪者不親自契悟心源都無
觀慧之力但積習他要妙之語記持而說此
非真現量似現量也講說者不親自於心識
中推斥比度勘會大小乘性相法喻但隨一
家本領即依文熟記而揚於人是名非真比

量似比量也故都云似量也騰於猿心者凡
夫之人貪著其事多是意在文字語言以為
立身事業少有照理照心以求出離被名相
騰擲如猿猴之心也雪曲者即陽春白雪歌
曲調高難和設有一人發聲者千萬人中難

得應和應和者或三二一故云稀也今了義
之宗雖有其教在經藏之中章疏之家多不
弘演即法界起信實性佛性菩提資糧等論
如來藏密嚴法句不增不減菴提之類數十
部經及諸大部經中了義之句亦無數也皆

九

九

是人少弘之故義理隱匿疏宗密下二述疏
因緣五一雙迷道德髻者陸韻云小兒髮也
髻亂之年謂十歲之間矣魯誥即儒教也教
主姓孔名丘字仲尼魯國人也為魯大夫故
呼為夫子今目其國故云魯也誥即典誥謂

魯孔丘所傳述先王典誥也故尚書有大誥
康誥酒誥洛誥仲虺之誥梓材之誥等篇名
疏冠討論墳者冠去聲謂束髮戴冠平聲即年二
十當冠去聲帶之歲也今但云冠者即取束髮
戴冠平聲以為裝冠也不取帶者帶名紳紳者
是古人之大帶也在液下繫之笠墳者釋教
也笠者天竺國也墳者亦是典墳謂三皇五
帝之書謂之典墳說大道常道也今借此方
之語以目佛教中經論也所言髻冠但汎指
初習之間歲數若實而言之即七歲乃至十
六七為儒學士十八九二十一二之間素服
莊居聽習經論兼覆疏講二十三又却全功
專於儒學乃至二十五歲方遇良緣而出家
矣疏俱溺筌蹄唯味糟粕者意言但專文言
不得其意且儒教宗意在道德仁義禮智信

不在於馳騁名利使令揚名後代者以道德
孝行為名不以官名才藝為名也釋教意在
通達自心修習定慧具於悲智灼然不在立
身事業當時雖習之而迷之故云爾也筌者
南人捕魚之器蹄者兔迹亦作罟字即取兔
之器置網之類也筌喻言詮蹄喻名教周易
畧例云言生於象言從象生故可尋言以觀象象
生於意象從意生故可尋象以觀意意以象盡象
以言著故得象忘言得意忘象猶蹄者所以
在兔得兔而忘蹄筌者所以在魚得魚而忘
筌然則言者象之蹄也象者意之筌也存言
者非得象存象者非得意象生於意而存象
焉則所存者乃非其象也言生於象而存言
焉則所存者乃非其言也解曰以蹄喻言以
筌喻象筌入水不可見蹄在陸而可觀詳之

可知矣又象通能所故免筌二事總喻於象

望能望所其義異故又畧例次前又云然則

忘象者乃得意也忘言者乃得象也心力劣者不須

尋此下文但得意在忘象得象在忘言故立

象以盡意而象可忘也夫易道幽玄至理難曉設筌蹄而為喻立

言象以求意言筌有分限難盡其理意無分限故可造理故不意唯忘言詮也重

畫以盡情而畫可忘也聖人觀三才設象重類成象廣合變通應物為微隨其事義畫卦之廣本欲盡情立象之源亦隨通意意通情

畫象畫俱忘也是故觸類可為其象合義可為其徵

義苟在健何必馬乎類苟在順何必牛乎爻

苟合順何必坤乃為牛義苟應健何必乾乃

為馬象之為用隨義而生不獨帶於一方事乃通乎萬變乾雖為馬不專以馬為剛

坤雖為牛不獨以牛為順何必要而惑者定

馬於乾按文責卦有馬無乾則偽說滋漫難

可紀矣此言惑者必定以馬為乾以牛為坤按文責卦而取其象若有馬無乾有

士

牛無坤即為非理此乃純繆何甚謬徑實深難可紀也互體不足遂及

卦變變又不足推致五行一失其源巧愈彌

甚遠理乖宗於通變約五體之取象依卦變之求義巧推六位曲配五行此實喪失本

源巧偽縱復或值而義無所取蓋存象忘意

之由也若依互體取象推致五行求義縱使值遇而義亦無取蓋是棄本逐末之

由忘象以求其意義斯見矣存本以求意捨末而忘象義此

見跡唯味糟粕者酒糟麻粕也莊子外篇云

但取意說輪人世之所貴道者書也書不過

語語有貴也語之所貴者意也意有所隨意

之所隨者不可以言傳也而世因貴言傳書

世雖貴之哉猶不足貴也為其貴非其貴也

所貴恒在故視而可見者形與色也聽而可

聞者名與聲也悲夫世人以形名聲色為足

以得彼之情夫形色名聲果不足以得彼之

情得彼情則知者不言言者不知而世豈識

之哉此絕學去尚之意也桓公讀書於堂上輪扁斲輪於堂下釋椎鑿而上問桓公曰敢問公之所讀者何言也公曰聖人之言也曰聖人在乎公曰已死矣曰然則君之所讀者古人之糟粕矣夫桓公曰寡人讀書輪人安得議乎有

說則可無說則死輪扁曰臣也以臣之事觀之斲輪徐則甘而不固疾則苦而不入不徐不疾得之於手而應於心口不能言也有數存焉於其間臣不能以喻臣之子臣之子亦不能受之於臣是以行年七十而老斲輪此言

物各有性教學之無益也古之人與其不可傳也死矣然君之所讀者古人之糟粕已矣當古之事以滅於古矣雖或傳絕豈能使古在今哉古不在今今事雖已變故之學任性與時變化而後至焉疏幸於二頓悟教理涪是東川江名山劍之南已蜀之水皆名江也如北地皆名河也山

南梁洋是漢江果閬州嘉陵江東川涪江西川導江亦云陀江錦江遂州在涪江西岸宗密家貫果州因遂州有義學院大闡儒宗遂投詣進業經二年後和尚從西川遊化至比州遂得相遇問法契心如針芥相投也經說

佛問迦葉從兜率天輓一芥子於閻浮提豎一針鋒使芥子投於針鋒此事難易迦葉荅言甚為難也佛言正因正緣得相值遇更難於此今得相遇故言投也疏禪遇南宗者和尚所得之法是嶺南曹溪能和尚宗旨也疏最九

教逢斯典者宗密為沙彌時於彼州因赴齋請到府吏任灌家行經之次受得此圓覺經讀之兩紙已來不覺身心喜躍無可比喻自此耽翫乃至如今不知前世曾習不知有何因緣但覺耽樂徹於心髓訪尋章疏及諸講

說匠伯數年不倦前後遇上都報國寺惟慤法師疏一卷先天寺悟實禪師疏兩卷薦福寺堅志法師疏四卷北都藏海寺道詮法師疏三卷皆反覆研味雖互有得失皆未備經宗雖逢講者數人亦無異說螢燒妙高矣

量九

十三

云以思惟心測度如來圓覺境界如取螢火燒須彌山終不能著良由此經

具法性法相破相三宗經論南北頓漸兩宗禪門又分同華嚴圓教具足悟修門戶難得其人也宗家遂研精覃思竟弗疲厭後因攻華嚴大部清涼廣疏窮本究末又通閱藏經

凡所聽習咨詢討論披讀一一對詳圓覺比擬本末以求旨趣至元和十一年正月中方在終南山智炬寺出科文科之以為綱領因轉藏經兼對諸疏搜採其義抄畧相當纂為兩卷後却入京都每私檢之以評經文亦未

敢修疏綸緒因為同徒評量數徧漸覺通徹不見疑滯之處後覺化緣勞慮至長慶元年正月又退居終南草堂寺絕迹息緣養性鍊智至二年春遂取先所製科文及兩卷纂要兼集數十部經論數部諸家章疏課虛扣窠率愚為疏至三年夏中方遂功畢餘如下說疏一言之下心地開通者目所悟心猶如地也見道證真已去名十地者義亦同此本業經云地名為持持百萬僧祇功德亦名生成生成一切因果十地論云生成佛智住持故唯識云與所修行為勝依持疏一軸之中義天朗曜者於此一經達一切義華嚴序云空空絕迹義天之星象璨然疏頃以下三雙結迷悟初二句躡前迷意也意明頃者溺言象之時由所悟之道不是真常不變之體故所

運之心所行之行所計諸法皆是生滅無常
如以金所為之器器器皆金以土所為之器
器器皆瓦也此義如前釋本起因中所釋後
釋文殊問中當更廣明然道非常道之語出
道經也下雖具引講時但標初兩句即得也彼云道可道經術正教

之非常道非自然長生之道常道當如無為

道方可名可名富貴尊榮非常名非自然常

名如嬰兒之未孩鷄子之未分美玉處然諸石間明珠在蚌中肉雖昭昭外若頑愚然諸

行無常之言即涅槃十四羅刹所說之偈也
具云諸行無常是生滅法生滅滅已寂滅為

樂彼經義訣云十力世雄所說空義者五陰
諸行從因緣生緣離即滅此偈上兩句諸行
等是流轉門夫生必滅滅已更生滅生無滅
無滅無生即寂滅樂下兩句生滅滅已寂滅
為樂者是大涅槃還滅門也又上半偈破昔

表六

也

常倒即除常見後二句破昔無常倒即除斷
見又前半生滅舉體皆空後說涅槃相無性
有情無理有既今知心是佛心定當作佛者
由所悟心不生不滅名為本覺全是諸佛之
心以此為本修行決定成佛然自心是佛之

言據其文甚多謂華嚴出現品云應知自心
念念常有佛成正覺等也涅槃中佛讚純陀
心同佛心其定當作佛亦全句是涅槃文云
凡是有心定當作佛故此云爾疏然佛下四
漸修解行於中初二句立漸修之理稱種智

最九

十五

者佛果位中梵云薩婆若唐言一切種智也
然據大品等經具有三智謂一切智道種智
一切種智初是聲聞次是菩薩後是如來今
云種智意取一切種智也如來雖兼前二且
簡異二乘菩薩而標最勝修假多聞者既一

切皆達具一切種智方名為佛故修因必須
 假藉多聞况華嚴第三地經文正以多聞為
 菩薩行之初門展轉五重推尋度生之行始
 自多聞故也彼文云菩薩如是厭離一切有
 為愍念一切眾生知一切智智有勝利益欲

依如來智慧救度眾生作是思惟此諸眾生
 墮在煩惱大苦之中以何方便而能拔濟令
 住究竟涅槃之樂便作是念欲度眾生令住
 涅槃不離無障礙解脫智離二障權實自在是究竟攝生方便
 無障礙解脫智不離一切法如實覺覺一切法皆如

實也如實即法性由此故方便能斷惑起用也一切法如實覺不離
 無行無生行慧光慧以無行無相也無行無生行
 慧光不離禪善巧決定智不入自在禪善巧
 決定智不離善巧不取聞多聞發前思修等
 慧故發無生慧由無生慧故以覺法性由覺

法性故任運增進一切照雙流名為佛智堪任度脫一切眾生也菩薩如是觀
 察了知已倍於正法勤求修習日夜惟願聞
 法喜法樂法依法墮法解法順法到法住法
 行法菩薩如是勤求佛法所有珍財皆無惜
 惜不見有物難得可重但於能說法人生難

遭想故內外財無不能捨無有恭敬而不能
 行無有憍慢而不能捨無有承事而不能作
 無有勤苦而不能受若聞一句未聞之法心
 生歡喜勝得三千大千世界滿中七寶及輪帝釋位梵三位若有人言我有一句未聞法能淨菩薩行若入七伽火坑云云如是

求法如其所聞觀察修行乃至於空閑處作
 是思惟如說修行乃得佛法非但口言而可
 清淨此後說得四婆沙論亦云多聞能知法
 多聞能離罪多聞捨無義多聞得涅槃智論
 說多聞無慧有慧無聞皆不知實相有慧多

聞方知實相無聞無慧是人中牛上說心地
開通是頓悟門即有慧也故今云修做多聞
明漸修之門也又相傳路途羅刹之事亦是
多聞之益華嚴問明品云非但以多聞能入
如來法者此明不斷煩惱之失非毀多聞言

最九

十六

非但者意使隨聞而修也疏故復行詣下正
明漸修也言故復者前已云心地開通義天
朗耀然由成佛之因做多聞故復須行詣等
也行詣百城者是巡國邑叅善知識求學法
門也行詣之言是淨名經中佛遣使問疾之

語一一云汝行詣維摩詰問疾今務在用經
典正文兼圖對下坐探之言故云行詣也百
城者即華嚴經善財童子展轉南行求善知
識經一百一十城今但言大數矣言坐探群
藉者問道求法即行披覽典故是坐亦意在

最六

十七

以行坐為對也宗密比所遇釋門中典籍未
有不探計披覽且終南山智矩寺誓不下山
徧轉藏經三年願畢方下雲居草堂豐德寺
又經三年半皆是尋討聖教餘隨處隨時不
可具記自年十七八乃至今日未曾斷絕故

云探群籍疏講雖下五宗師印可講濫泰者
古來相傳有蒲州不聽泰淄州半徧沼彼是
聰慧上德不聽而講余是愚末之流宿生有
少緣種披尋華嚴章疏薄見端倪未見疏主
師承之時在襄州東都先以輒講兩徧事迹
似於古德而賢愚不齊故云濫也而云雖者
明有稟承復非不聽而已故次云學且師安
也謂元和五年於襄州初講一徧六年於東
都再講事述具在上疏主伏然後入上都親
事疏主數年請益初二年間晝夜不離前後

雖於諸寺講傳有疑則往來咨問不絕言師安者即道安法師當代天下所宗自後時人皆云學不師安義不中難疏叨沐猶吾之納者東都日因講次有門人泰恭斷臂慶法留守申上中書取裁緣文狀中云華嚴門下憲

宰相尋問疏王虛實疏主既未委識恐不招承遂修狀具述所領解二十卷疏中關節大部經文品會血脉七八紙來差小師玄珪智輝申上疏主以明講非孟浪疏主連牋批示云得書領大教旨趣說傳讚誠感懷然心納

矣吾自傳揚或面言心受親或展轉分照門於下諸座主處聽得者也盈乎異域新羅勃海二國皆有此疏流行然仲尼頌蓋伯牙絕絃皆古之賢人兩心相見知以然字亦籍形聲矣音之故事也此意在後故隔之也吾說法之聲便領形聲汝未見吾形未聞吾意趣於古也不面不傳得旨繫表得六

教深旨出於繫象之外也意猶吾心猶者似也汝見解不異吾未之有

也即此是明超古之辭釋曰今言叨沐等者此是書中

語意以書中云意猶吾心及懷然心納故今

云爾叨沐之言是自叙下情叨濫蒙此印許

爾疏謬當具子之印者即疏主書次前云非

憑聖力必藉宿因當自慰爾轉輪真子可以

喻也釋曰謬當者亦是自叙淺劣非其分也

虛謬當斯語矣轉輪真子即大經舉喻說十

地菩薩受位如轉輪聖王有千子其中取嫡

夫人生年最大者一人方受灌頂紹輪王位

最九

十八

疏主今用此事言轉輪者約喻即轉輪王之

位約法即紹繼轉法輪之位如禪宗祖代相

傳一人繼嫡矣言真子者即如嫡夫人所生

也印者即書末云儻得一面印所懸解復何

加焉如忽緣阻但當心契玄極豈山河形聲

所能隔哉

圓覺經畧疏之鈔卷第四

景九

十九

音釋

聲

苦角切
卵也

駮

仕救切
奔也

亂

義齒切
齒也

小兒

置

子邪切
兔網也

斲

真角切

溜

仄其切
水名

圓覺經畧疏之鈔卷第五

最十

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏再逢下三釋造疏之意三一發心弘法再逢親友者用法華經五百弟子受記品繫珠喻領解得記之事以申今意也彼經云譬如

最十

有人至親友家醉酒而卧是時親友官事當行以無價寶珠繫其衣裏與之而去其人醉卧都不覺知起已遊行至於他國為衣食故勤力求索甚大艱難若少有所得便以為足於後親友見之而作是言咄哉丈夫何為衣

食乃至如是昔欲令汝等五欲自恣於某年月日以無價寶珠繫汝衣裏今故現在而汝不知勤苦憂惱以求自活甚為癡也汝今可以此寶賀易所須常可如意無所乏少下法合可知釋曰繫珠有二說一約結緣釋則

圓解為珠與說為繫煩惱心中聞熏為醉酒五道求樂為動力艱難證小涅槃不求大果為得少為足後聞說法華為遇親友示以知見為得珠以因易果所樂皆得二約天真本性釋然昔繫有時珠則本有昔時妄想心聞

之未悟即云都不覺知已成堅種如繫未得契合本體如在衣中曾聞法故願求善福為衣食調伏故艱難今再遇本緣為親友餘大同前釋然此人蒙繫珠之時已是初遇親友故於後親友見之而作是言等是再逢也余

亦如是以今現事驗於昔因定知宿世曾聞疏主言教所以今生聞之即解故云再逢矣疏彌感佛恩者彌者是轉深之義謂未講華嚴已前或因轉讀或因聽聞每見經文說佛恩深又自慶聞法已感佛恩今因再逢善友

親講華嚴宗部深見諸佛菩薩多劫苦行弘
護大法哀愍衆生之迹又悟大教義味無邊
若非釋迦降迹出現演說此門而我何由得
至此地故所感恩彌深彌厚疏又慨孤貧將
陳法施下皆是報佛之事故智論云假使頂

戴經塵劫身為牀座徧三千若不傳法化衆
生畢竟無能報恩者慨者是無聲之歎孤貧
者華嚴三地經云菩薩見如來智慧有大利
益有為過患即於衆生起十哀愍心所謂見
諸衆生孤獨無依生哀愍心世謂少而無父
為孤老而無子

曰獨今衆生上遠諸佛慈尊故孤下見諸衆
不利生既無弟子故獨更何所依也
生貧窮困乏生哀愍心無福慧故貧窮已得
少欲而乃更求故又五地云此菩薩作是念
此諸衆生受如是苦孤窮困迫無救無依一
事不得即一切即為孤疏將陳法施者將猶
一中不得舍一切為窮

最十

二

欲也陳者陳設之謂也法施者運清淨心無
希名利之垢以法施他故名法施菩薩戒序
云財法二施等無差別又大法炬陀羅尼經
云譬如商家以財求利歲月漸增庫藏充實
拯濟多人若不商販財利不增後值飢荒喪

失家業彼說法者亦復如是應常宣說不得
休懈若常說法則增長利益人天若不宣
說法則衰殄然財法二施有三不同一財施
施世間果報法施出世功德三疏採集下
財施成就色身法施成就法身明且造諸疏為此疏之資緣也即是明法施

最十

三

之事謂著述名教以訓後來令佛種不斷採
集般若者由見般若破相是諸佛母祖師深
讚遂以元和十四年於興福寺採集無著天
親二論大雲等疏肇公等注纂其要妙以釋
金剛般若經也勒成疏一卷鈔一卷疏綸貫

華嚴者由見華嚴稱性之法恢廓宏遠實可宗承以文富義博學者難見涯畔但攻章鈔迷於經意致令後輩輕於大經云講華嚴涅槃者但是轉經之流或云卷經之輩故長慶二年於南山豐德寺以疏中關節論次貫於一部經文令講者尅意記持經文以將釋於此疏勒成五卷題云華嚴論貫疏提挈毘尼者因徧討大毘尼藏五部律等聽四分新章見律文繁廣事數重疊或是天竺風俗之事不關此方傳者騁於重重句數致令修持者不知尅實要用之處遂以長慶三年夏於豐德寺因聽次採集律文疏文取修行人要行用者提舉纂出接引道流勒成三卷疏發明唯識者然唯識宗旨釋教之綱諸論浩瀚諸師差別致使學者但於部帙句偈熟習唯識

之名言不就自心尋伺諸法唯是我心識之行相遂以元和十四年冬至十五年春於上都興福寺保壽寺採掇大論大疏精純正義以釋三十本頌勒成兩卷顯發彰明唯識宗趣令人易見諸法唯是自心之義理故云發明唯識疏然醫下三正述本意本意在圓覺也於中二初舉喻如人有病詣大醫家但應求治自病之方買藥調合不可見他千卷萬卷方書且貪從頭尋讀辨別若如此者讀未徧而增身死又如人入海採無價珠而大海之中珍寶無量若見之即取聞名即尋則終身皓首死於海中何日得歸閻浮濟於貧乏但應求摩尼珠得即持歸自然千珍萬寶要即充足所以者何摩尼梵語此云如意意中所欲財寶衣服飲食種種之物此珠即能出

之如意而得故云如意疏觀夫下二法合將欲弘闡法門揀其要妙圓通了義莫尚華嚴西域此方古今三藏大德皆判爲最具如彼疏懸談所叙然且部帙浩瀚義理縱橫初心之流造次難入如大海中一切珍寶不可總

最十

求不如此經一道頓入會相歸性泯念全真影像亦空覺所顯發覺圓明故煩惱冰銷妙用神功一生可獲故前云海中先求如意也文富者八十卷文義博者五周因果五教十玄誠者實也讓者推讓雜華者涅槃等經指華嚴爲雜華經謂萬行感果如天地所生一切諸華萬德嚴身如金玉繒綵一切諸華故云雜也意言若約文義富博誠知不及華嚴若取指示覺心之體以投頓悟初機即不如圓覺故苦留心徧願弘此是其本意矣疏故

最十

五

參下四正製此經疏也根本始自元和十一年春於南山智炬寺以筆科判及搜檢四家疏義集爲兩卷私記檢之以評經文被於禪學之輩中間至長慶二年於草堂寺再修爲疏及開數十段章門至三年秋冬方得終畢

言諸論者起信唯識寶性佛性中觀智度論加攝大乘等也百家者諸家章疏及諸觀門箴論讚頌諸所述作建宗立義等文卷當途要者無不徧尋言參詳及反復者集之對此詳彼翻覆再三研味宗趣審度得失如南容三復白珪之例也白珪者毛詩云白珪之玷尚可磨也斯言之玷不可爲也南容讀詩至此章句再三反復指示其心使慎言也以利其器者論語云工欲善其事必先利其器此明欲造圓覺疏故十數年來先習諸教以利

其智以廣其學方製其疏也疏冥心下五明
 疏之宗趣分齊也初二句標意冥心聖旨者
 全忘已情以求佛意也極思研精者極其智
 思研磨精鍊遂得文無重疊義無繁雜廣而
 不剩畧而不闕也然其文勢即禮記月令序

云臣等虔奉綸旨極思研精愧無演暢之能
 謬承討論之寄次二句云義備性相禪兼頓
 漸者正明義之分齊性相者兩宗經論中義
 門也頓漸者南宗及天台止觀妙旨也疏中
 所立章門二十三科多歷五教故云具性相

也頓漸者疏中釋經初四章及清淨慧章洞
 徹南宗頓門理性其三觀諸輪道場加行周
 備南北禪門及天台觀門修定漸次出入門
 之行相也然南宗及天台雖亦自具頓悟漸
 修之意然南宗頓顯漸密天台頓理又便屬

經論中義故今但指頓門為南宗也故云禪
 兼頓漸疏勒成下六結前生後謂結成大疏
 生起畧疏之意文二一結成大疏其三卷之
 文約二百一十餘紙已傳強學者疏成已經
 三年習學者約有其百覆講者亦有七八皆

是曾習禪理及講經律論者今各現傳持不
 輟故云強學強學之意即根性明利志氣精
 強勇猛堅固與其進不與其退之謂也其文
 即禮記云強學而待問今用此語也今意云
 如此強學之流方能傳得大疏復恐有雖志

最十

六

願傳習根性稍劣力不任者復應刪畧簡要
 以被之然此意雖在次下之文今結前中已
 含生起之意故云結前生後也疏然上下二
 叙畧疏三初且叙所被之機學者根性既殊
 須有廣畧之教被之方足機器勝者為上品

平平者為中下品今且約一類可學者言之
故但標三品若委細具收復應有上上上中
乃至下下九品也疏根欲性殊者上句是豎
明勝劣下句是橫說差殊根者一向發起聖
道之根欲者樂欲性者種性三義各別故云

第十

橫也是十力中三種力所知之境初即諸根
勝劣力謂信進念定慧五根有上中下故云
勝劣次即種種解智力亦名勝解即樂欲也
謂若從他起信以為其先成下中上愛樂種
種勝解亦名欲欲謂喜欲好樂如或貪財利

或好名聞好定好慧種種不同後即種種界
智力界即性也謂或一三四五乘性等或貪
瞋癡等分行等乃至八萬四千行名種種性
性即種子樂欲即是現行此上皆依瑜伽等
諸論所釋疏今將下二正叙能被之疏初二

句叙意法者則也効也彼者彼周易繫辭中
所說天地之化委曲成就萬物而不遺漏今
取彼為則而做効之故以大疏小疏屈曲隨
於機宜皆令悟解成就佛道故云法彼曲成
也故彼繫辭云易與天地準故能彌綸天地

之道如仰觀天文俯察地理等云云乃至範圍天地之化而

不過曲成萬物而不遺韓康伯注云範圍者

理曲成者乘變以應物不礙範圍天地而周備其

繫一方者也則物宜得矣今釋曰此意是明

聖人則天法地以濟萬物故得各隨其類普

皆成益故云曲成從其易簡者正明撮畧之

意意在簡畧易解故云從其易簡易簡之文

亦是繫辭彼意說天地之道甚易甚簡無為

而化順物之情成其功業彼文云具文却在

今兼注引之乾知太始坤作成物乾以易知

理令自皆坤以簡能天地之道不為而善始不易則易

知簡則易從易知則有親易從則有功順萬物之

情故曰有親通天有親則可久有功則可大

下之志故曰有功可久則賢人之德可大則

成可久可大之功可久則賢人之德可大則

賢人之業天地易簡萬物各載其形聖人不

於形器故以賢易簡而天下之理得矣天下

人自其德業易簡而天下之理得矣天下

莫不由於易簡而釋曰既合天道而化則易

各得順其分位也釋曰既合天道而化則易

簡也故道經云大道甚易行而天下莫能行

又云大道甚夷夷平而人好徑故知但一向尋

求經意順理直釋不須廣叙諸家繁述名相

則易簡矣問甚深法義難解難入云何言易

答順佛善巧方便於難解法中令得易解方

名善說豈可以著述演說令人皆不解會却

名妙邪所以優波鞠多說法聞者百千萬億

之數皆得悟入馬鳴菩薩亦然佛會中亦然

今有矜誇難解以為深妙者是障道之流也

即知法有深妙而易解有麓淺而難解有淺

而易有深而難由說之差當述之巧拙也且

如高僧傳中慧休聽大乘經論一徧入神聽

律三十徧未解豈可云律部深於經論邪問

既知如此今何不但作畧疏直釋經文而乃

先為廣疏邪答上句豈不云根欲性殊邪良

由名相漸次之疏論已徧人間彼一類人固

執先聞拒而不信故為開章一一會釋令歸

一極有不執者即令從此要畧直入是為法

彼曲成而無遺也疏更搜精要直注本經者

直叙本宗經意以消其文各隨科注於本文

之下令覽者易見免別看經本疏本尋求科

段矣文前雖有畧叙義門比大疏十中刪八

故云更搜精要疏庶即下三結成其益諸佛

說教本是詮心良由心有無量義門故展轉

說教本是詮心良由心有無量義門故展轉

說教本是詮心良由心有無量義門故展轉

辨明便成多種事數學者尋文尋義迷本所詮之心故今節節指歸於心令學者每尋事義一一見心如律部千章萬句皆在行門故今著述講說鈔者但廣列句數廣生義解令學者貪尋句義而迷戒行故南山鈔主刪繁

補闕令 即事即行今意亦同彼故云即事即心也然律制身口但明其行今修定慧意在契心故彼云即事即行此翻於彼云即事即心也日益日損者老子經云為學日益為道日損今借彼語意以日損為斷惑日益為成智日損為斷惡日益為修善皆是損為離過益為成德矣疏將解下二開章注解二初標列章名十門分別者前八義門後二正釋以經題目即屬本文故然此十門生起有緒初因緣者夫聖人言不虛發動必有由豈同

凡愚無端率爾欲明聖典先知因由故受之以教起因緣二者因緣既彰有所起教教雖無量不出二藏三藏大小諸乘十二部分須知此經何藏何乘何分所攝故受之以藏乘分攝三者然其藏乘部分皆通權教實教須

知此典為實為權判權實者須有憑據况西域此方末代諸德造論製疏宗尚不同故受之以權實對辨四者既辨此經是實教攝未知此經所詮之義分齊深淺如何故受之以分齊幽深五者已知經義甚深未審是何根

器堪受此法故次明所被機宜六者雖知深義正被頓機未知能詮之經以何為體故次明能詮體性七者能所文義已知深妙未審其中所宗所尚有何肯趣故次明宗趣通別八者上之七門懸談文義已知綱領雖能所

詮異終屬教宗然因詮得意得意須忘詮忘
詮修心不無頓漸頓證入方便如何故次
辨修證階差九者宗意以陳將釋文義先明
題目包盡難思故受之以通釋名題十者通
意雖知在文難曉欲使差別義門彰乎翰墨

最十

十

宗通理味現乎經文故受之以別解文義也
疏初有下二隨章注解十一教起因緣然因
緣之言有其通別通者因是因由緣是緣由
皆是所以之義其意不異如云因何作如是
事或云緣何作如是事二言總得語勢同矣
別者緣是資緣助緣此則因親緣疎今此疏
云因緣者是前通意不分親疎之異也若約
前說酬因是因酬請是緣亦得然疏本意但
通辨如來有何因由由緣說諸教矣文二初
通二一正顯因緣者佛在因地修行發願願

最十

十

得成佛說法度人今轉法輪酬因地之行願
故華嚴云毘盧遮那佛願力周法界一切國
土中恒轉無上輪疏酬請者佛初道成梵王
帝釋等請轉法輪故法華云爾時諸梵王及
諸天帝釋護世四天王及大自在天合掌恭
敬禮請我轉法輪佛酬其請故始於鹿苑終
至鶴林四十九年說諸經教度脫衆生疏顯
理度生者說二乘教顯四諦十二緣等生空
之理度凡夫外道說大乘教顯二空理度二
乘人及上中根凡夫外道說一乘教顯三諦
三德法界法性究竟之理度二乘人及權教
菩薩并上上根一類凡夫故云顯理度生也
疏皆由是矣者是此也佛一代時教皆由此
酬因等意而得興起於世流布也疏若原下
二尅就佛意謂若據機感則具多緣緣會即

應機請即說所說之教亦三乘深淺不同若直就佛本意而言唯為開示衆生如來知見更不為餘事故法華云諸佛唯為一大事因緣故出現於世諸佛世尊欲令衆生開佛知見使得清淨故出現於世欲示衆生佛之知

見乃至入佛知見道故出現於世諸佛如來但教化菩薩諸有所作常為一事唯以佛之知見示悟衆生舍利弗如來但以一佛乘故為衆生說法無有餘乘若二若三一切十方諸佛法亦如是故知佛意唯為一乘二別者唯說圓覺一經所起因緣不說餘經故云別也文十一顯因行有本者因行即是諸波羅密三十七品助道之法言有本者此等因行皆由了悟圓覺方成實行方曰正因故文殊請說如來因地清淨法行世尊標指覺心為

最十

十二

諸行本云從圓覺流出波羅密等又云一切如來本起因地皆依圓照清淨覺相又說一切衆生妄認四大及緣慮為自身心等又說無明本空能了之智亦不可得等此一章意令了悟自心本來圓覺本無無明煩惱生死

等法以為起行之本為欲顯此行本故說此經疏二泯絕果相等者謂泯絕菩提涅槃唯是清淨覺性方為無始無終不增不減究竟之果故經云一切如來妙圓覺心本無菩提及與涅槃亦無成佛及不成佛又云生死與涅槃凡夫及諸佛同為空華相又云生死涅槃猶如昨夢上所引文皆是泯絕菩提涅槃二果相也注云本無菩提等者釋涅槃果相也故無始終下皆釋成圓也謂菩提無始煩惱無終不同法相宗菩提有始煩惱有終故攝

最十

十二

論云世間不破出世間不盡無增減者起信
論云一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增
減非前際生非後際滅畢竟常恒從本已來
性自滿足一切功德所謂自體有大智慧光
明等乃至亦名如來法身故知性本具
者方為實果究竟

第十

三

之果者了生死涅槃煩惱菩提俱不可得不
取二相徹到空寂靈覺之心即此覺心本來
空寂本來知覺元是菩提涅槃故云究竟果
也故經云三事圓證故名究竟涅槃涅槃究竟
竟也
又云一切障礙即究竟覺菩提究竟
竟也又云若事

理障已永斷滅即入如來微妙圓覺即是上
說所徹
到之 滿足菩提及大涅槃二皆
究竟一果又云流出菩
提涅槃此等諸門皆是究竟一果
也以稱覺體故皆究竟也疏三決擇
等者決謂決斷擇是揀擇所謂決定判斷必
須圓頓悟理稱理修行此義在下本
起因地疏也揀擇偏

見之人或一向但說本自圓真不假修行之
者或一向但說斷障證真滅凡成聖之者故
云決擇悟修等注文二一正明悟修云普賢
問者由前佛答文殊云衆生身心如空華衆
幻能知之智亦然偈云衆幻滅無處成道亦
無得本性圓滿故普賢乘此發問云一切
衆生修大乘者聞此圓覺清淨境界云何修
行即是注云
覺性本圓世尊若彼衆生知如幻者身心
亦幻云何以幻還修於幻注云一
切如幻若諸幻性
一切盡滅則無有心誰為修行云何復說修
行如幻注云幻空無
體誰曰修行若諸衆生本不修行於
生死中常居幻化曾不了知如幻境界令妄
想心云何解脫注云如其不
修何因證覺言佛說者文云
一切衆生種種幻化皆生如來圓覺妙心猶
如空華從空而有幻華雖滅空性不壞衆生

幻心還依幻滅諸幻盡滅覺心不動又云應當遠離一切幻化虛妄境界乃至離遠離幻亦復遠離如鑽火等偈云幻從諸覺生幻滅覺圓滿普眼章云幻身幻心幻塵滅故幻滅亦滅幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明

現又云證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨等言應當遠離者即是起幻智也虛妄境界者即是所除之幻也幻身幻心幻塵滅者即是幻盡之言也遠離亦復遠離及幻滅亦滅等皆是智泯之言也言覺圓滿及非幻不滅垢盡明現覺所顯發覺圓明等皆是覺心圓明之言也注然今下二印定其要二一彰要所以唯說等者揀圓悟之人於中道第一義諦真性之體知真性隨緣成如幻之法緣

最十

十四

無自性故一切空此說即不溺無修今有但說空幻者不知體是靈性及性隨緣者即乖修也何者以虛空無可除斷無可添補增益故空不可修其幻法等及賢所見華亦無體可斷修無結果之義故幻亦不可修南宗談

禪失意者多有此類若經論學者即西域清辨門下此方習三論不得意者亦有此類又華嚴疏鈔引智論說方廣道人立空幻宗西域推為附佛法外道注修習下謂不先求了達自心不知性具一切功德不悟緣起如幻

革

五

本空但憑佛語發心運意而修既不尋佛意迷四悉檀但執佛語故繫縛在於有所得也北宗禪門下多有此類若經論學者即多是大小乘法相宗人及不叅問善友不聽經論但以善心修行之者故三聖觀云有信無解

增長無明既不知性德本圓諸法空幻即心有所得但結三界因果注良由下二結以印定於中先且辨迷所以言似反者既頓悟性德本具煩惱本無即不應更修既假修之積漸斷惑成德即不名頓悟故似反也言符者

頓見九層之臺漸漸而登頓生孩子六根具足漸漸成長頓認得身是良人漸學仁義禮樂頓見本性漸漸修行亦復如是故二義相符契合不乖反也注故最下正是印定也上句結下句印定言最難者若一向說頓一向

說漸或說頓漸各別皆是易明唯說二不相乖故難也疏四窮盡等者人皆難到此境具出難到之相故曰甚深今徹底決了故云窮盡注文二一正明三一舉疑念云菩薩者即金剛藏也由前云始知衆生本成佛道故生難也

其文具云若諸衆生本來成佛何故復有一切無明若諸無明衆生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一切如來何時復生一切煩惱釋曰此有三句一謂先真後妄二謂說妄為真三牒而

縱之責無窮過注佛荅下二斥疑念文云種種取捨皆是輪迴未出輪迴而辨圓覺彼圓覺性即同流轉釋曰種種取捨之言通攝一切分別即已該剛藏三句疑難也故疏叙意云即此分別便是無明矣餘文易見注如雲

駛下文云譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲駛月運舟行岸移亦復如是善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋復是故汝等便生三惑釋曰四喻中初由目數動

湛水如波搖次眼識遲鈍旋火成輪相餘二
可見諸旋者眼目雲舟彼物者水火月岸注
但一下三斷疑念清涼大師答順宗皇帝心
要之言也次云照體獨立物我皆如注如翳
差華亡者文云譬如幻翳妄見空華幻翳若
除華於空滅注等者等有二意一者等於餘
文文不具取故二者等於後喻謂佛通此難
有其二喻空華喻頓悟本無煩惱金鑛喻漸
斷惑習若但用前喻即撥迷悟因果之相便
成邪見若但用此喻即似衆生覺性本來不
淨失真常理亦成邪見故說二喻疏但舉一
故等取二也金鑛文云善男子如銷金鑛金
非銷有既已成金不重爲鑛經無窮時金性
不壞不應說言本非成就如來圓覺亦復如
是注衆生下二顯要二一辨要所以有四重

最十

七

最十

十六

展轉難得其人謂難知難信難解難了後後
難於前前也通論難者凡聖相違故說有多
門故別釋相者初謂不遇人說曠劫無由自
知既善友難逢故知之不易次謂宿有緣種
聞之方信且千萬億之數無一有宿緣宿種
故雖聞之難生信也故金剛經讚信者云不
於一佛二佛等三謂說但有緣無種或但有
聞種無信種者今生雖聞而信亦難解悟不
論根性利鈍要須宿世聞信所熏今再聞方
解故須揀擇所聞之法不得雜熏雜熏累於
至道矣然緣則屬人種則屬法由此緣種應
成四句謂有緣無種等於人有緣則易信於
法有種則易解餘句可知四謂纔聞一門之
義一重之法即便信解領受未經縱奪推徵
或宿種本非深廣者則雖解亦不覺此剛藏

所難三句之境故云難了也此意言尚不解
 生疑匪唯不解通決罕者稀也寡鮮皆少也
 臻至也注今經下一結成其要於中上二句
 結衆生與佛若各隨相說是生滅門中染淨
 緣起皆是枝派之義良由泯相歸真同一心
 源二門不異故得相即當知相即即是窮源
 也下二句正顯要也言羣疑自釋者然求大
 乘之人於一切法數一切教門未能通達故
 有多疑今窮一切諸法唯是一心一切教義
 唯有二門心生滅門一心是二門所依之法
 體一門是一心中之義相今既以空華金鑛
 之喻窮究決了生佛之義徹一心源心通一
 切法通故羣疑自然泮釋如堅氷遇陽暖之
 氣而銷釋也故華嚴云不能了自心云何知
 正道即能了一心是知正道正道既知何所

疑矣疏五除斷等者無明貪愛即是輪迴根
 本也故文殊章云由此妄有輪轉生死故名
 無明彌勒章云由有種種貪愛故有輪迴注
 文三一顯所除過患其發潤之義下當具釋
 此通諸教故十二緣生生起有緒且約大乘
 一重因果者最初是無明無明發業業是行
 也發已成種即識等五支次愛取能潤潤已
 名有有故受生即後二支注若不下二明應
 除所以言賊能為者涅槃經云覺知是賊賊
 無能為今反此意若不識無明無明即能為
 也發十能為者能發業也注不可斷者中論云定
 有著常常故不可斷也如真如體由此必須
 先顯其相後顯本空具如下文可檢而說之
 故智度論云佛有二種說法先分別諸法後
 說畢竟空即此意也注故答下三指能除之

文各於本章檢而畧叙然顯示無明已不即說斷貪愛者由斷貪愛是修行之心心行難頓相應不同悟解之慧故須假普賢已下三章之理觀照圓通方能窮達微細染習根本疏六搜索者委曲尋求也菩提隱障者但障

最十

九

菩提不起惑造業故舉菩提以目其障菩提之隱障依主釋也故文云彼修道者不除我相是故不能入清淨覺所言障者是覆蔽妨礙之義隱者疏中自釋注文三一正指隱障注雖名下二釋隱所以然此四種統唯我相

是主宰義但由展轉約義故有四名四名復有二相一迷識境謂取自體為我相計我過去從無始來種種生死為衆生相計我現在一報命根不斷而住為壽命相計我未來展轉趣於餘趣為人相諸教亦說我等行相皆

是此也故云名同二迷智境即此經所明約以智證理能所難忘微細展轉成此四相文云以已微證為自清淨由未能盡我相根本四相者一認證名我二悟我成人三了跡跡生四潛續如命故云深密等也亦須檢文畧

叙注故淨下三指能除文疏七少文等如注所列具頓漸空有悟修性相也且如大般若六百卷文唯無相一宗之義即少義多文今此二十八紙便具所列衆多之義故云少攝多也云頓及性正是一部所宗頓者流通文

云是經名為頓教大乘頓機衆生從此開悟性者文中徧泯染淨一切諸法唯顯覺性如云非幻不滅覺性圓滿喻云磨鏡垢盡明現位位皆云隨順覺性等也漸者二十五輪三期道場及懺業等是也故流通文云亦攝漸

修一切羣品譬如大海不讓小流修羅蚊蟲
 飲之皆飽言空者文殊章云此無明者非實
 有體乃至亦無身心受彼生滅等又普眼章
 中顯根塵識界一一清淨如大般若文勢準
 智論釋清淨即是空義也有及相字即當法
 相宗亦含小乘小乘是有教故也法相者彌
 勒章中五性差別清淨慧章位地階降含小
 乘者普眼章中分析身心根塵內外即當界
 分別觀觀察四大皮膚血肉髓腦垢色唾涕
 膿血津液涎沫淚淚精氣大小便利等即當
 不淨觀也悟修者文中一一法門皆令悟覺
 託法而修故觀門之首一一云悟淨圓覺以
 淨覺心方說所修之行故云取靜為行等不
 同權漸教或但勸策發三心四願修施等六
 度不先顯本有圓覺本成佛道據此即是唯

最十

干

修不言悟也或但顯理泯跡而已更無勸策
 願行之文即是唯悟不言修也余備尋大藏
 經文大部小部例如此者偏多其文於一經
 中便委細說悟說修者甚少若具備如上所
 列者轉更復少其華嚴等數部大經雖首末
 備足文又廣博浩瀚難究今如來特開無遮
 大慈為欲被其此下是起心樂總持少文而
 攝多義能取解者故說此經叙之為第七因
 緣也疏八一法等者據諸經義或以了義勝
 法被於利根或以不了義劣法唯被鈍根上
 中下品各隨階降以其三法而被三根三根
 所得勝劣殊品三車之喻三乘之法是也今
 以一法巧為方便以被三根三根勝劣雖殊
 皆令入於勝法故云爾也注中指文文相甚
 顯可檢畧叙

畢

主

圓覺經畧疏之鈔卷第五

音釋

賀

莫侯切

交易也

騁

丑頌切

走也

輶

巨大切

毛

九也

